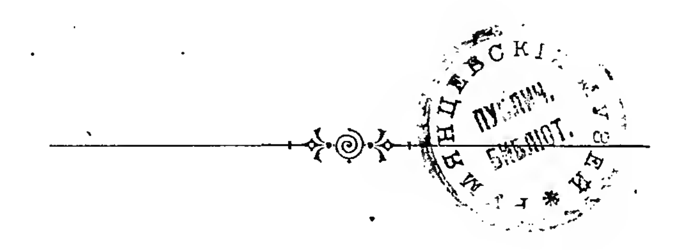
ТОЛКОВАНІЕ
НА
ЕВАНГЕЛІЕ
ОТЪ
МАТѲЕЯ.

СОСТ. СВЯЩЕННИКЪ

I. Бухаревъ,

Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ Училищъ.



МОСКВА.
Изданіе книжнаго магазина В. В. Думнова подъ фирмою „Наслѣдники Брат. Салаевыхъ“.
1899.

Цѣль изданія настоящей книги—дать православнымъ христіанамъ, изложенное въ простыхъ словахъ, толкованіе на святое Евангеліе Христово отъ Матѳея,—для чтенія его съ разумѣніемъ, и также дать оружіе противъ лжеучителей, которые многія мѣста Евангелія объясняютъ неправильно,—въ пользу своего лжеученія.

При изъясненіи мы пользовались твореніями Св. Златоуста и Блаженнаго Ѳеофилакта, книгою „Толковое Евангеліе, епископа Михаила" и „Сборникомъ статей къ истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія", Барсова; также частію „Троицкими листками". Мѣста, заимствованныя изъ указанныхъ источниковъ, нами цитированы.

Просимъ читателей, которые встрѣтятъ недостатки въ нашей книгѣ, покрыть ихъ любовію и братски указать намъ ихъ,—для исправленія по времени, если Богъ благословитъ.

Авторъ.

Прилагается при семъ карта Св. Земли или Палестины съ другими соприкосновенными съ нею мѣстами, ознаменованными свящ. событіями.

Карта—не точная, а только приблизительная.

Предварительныя замѣчанія о Евангеліи вообще.

Названіе *Евангеліе*—греческое и значитъ, по-славянски, *благовѣствованіе*, а по-русски, *добрая* или *радостная вѣсть* (2 Цар. 18, 20),—благовѣствованіе или радостная вѣсть о воплотившемся для спасенія рода человѣческаго, Сынѣ Божіимъ, Господѣ Іисусѣ Христѣ и о совершеніи Имъ сего спасенія (Ис. 40, 9. 10; 61, 1. 2. Лук. 4, 18—21). Евангеліемъ называются, написанныя святыми Апостолами *Матѳеемъ* и *Іоанномъ*, изъ двѣнадцати, *Маркомъ* и *Лукою*, изъ семидесяти, четыре книги сказаній о Христѣ Спасителѣ, — и каждая отдѣльно, и всѣ четыре вмѣстѣ. Св. Евангеліе,—пишетъ Златоустъ—„всѣмъ возвѣщаетъ конецъ наказанія, отпущеніе грѣховъ, оправданіе, освященіе, искупленіе, усыновленіе, наслѣдіе небесъ и родство Сыну Божію. Что можетъ сравниться съ симъ благовѣстіемъ"? „Святое Евангеліе",—какія сладкія, какія возвышенныя ощущенія въ горячо вѣрующей душѣ производитъ одно это слово! восклицаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей. Оно вноситъ въ душу блаженный миръ любвеобильнаго ученія, возвѣщеннаго людямъ Сыномъ Божіимъ, и окрыляетъ ее къ горьнимъ стремленіямъ безмѣрною картиною земной жизни Христа Спасителя, наполненной небесными чудесами" (Воскр. Чт. XXV г.).

Въ первые вѣка христіанства Евангелій появилось довольно много, но единственно достовѣрныхъ, т. е. подлинно написанныхъ Апостолами, было принято Церковью только четыре; остальныя же Евангелія были отвергнуты, такъ какъ оказалось, что они написаны не Апостолами, а простыми людьми, нѣкоторыя даже еретиками, т. е. ложными учителями, въ духѣ ихъ лжеученій.

Каждое Евангеліе раздѣляется на части, называемыя *главами*, а главы, въ свою очередь, на меньшія части, называемыя *стихами*. Кромѣ того есть еще раздѣленіе Евангелія на *зачала*, т. е. на части, которыя читаются въ церкви на службахъ. Каждое изъ зачалъ заключаетъ въ себѣ нѣсколько стиховъ и содержитъ или какое-либо отдѣльное ученіе нашего Господа Іисуса Христа, или вообще какое-либо сказаніе о Его жизни и дѣятельности. Раздѣленіе это сдѣлано не самими писателями, а гораздо въ позднѣйшее время, именно въ 4-мъ вѣкѣ архидіакономъ Александрійской церкви Евѳаліемъ.

О Евангеліи отъ Матѳея.

Писатель перваго Евангелія—св. Апостолъ *Матѳей*, имѣвшій, какъ было въ обычаѣ у Евреевъ, еще другое имя *Левій*, первое, простонародное, а второе почетное (Бл. Іерон.), и до призванія къ апостольскому служенію, бывшій сборщикомъ податей, платимыхъ Римлянамъ, подъ властью которыхъ, въ его время, находилась Іудея. Онъ былъ сынъ Алфея,—братъ ап. Іакова Алфеева (Мар. 2, 14. Лук. 5, 27). Во время своей земной жизни, Спаситель однажды остановился у того мѣста, гдѣ собирались подати. Увидѣвъ тамъ Матѳея, Онъ сказалъ ему: „иди за Мною!" Матѳей съ радостію принялъ эти слова, и съ того времени былъ всегда съ І. Христомъ въ числѣ Его двѣнадцати учениковъ. По вознесеніи Господнемъ, онъ проповѣдывалъ въ Палестинѣ, Македоніи, Еѳіопіи (Абиссиніи), Парѳіи, Мидіи и Сиріи,—и въ Еѳіопіи принялъ мученическую смерть за Христа.

Что св. еванг. Матѳей, а не иной кто, былъ писателемъ перваго Евангелія, это видно изъ свидѣтельствъ, которыя дошли до насъ отъ апостольскаго времени. Такъ Папій, епископъ Іерапольскій (св. отецъ начала 2-го вѣка), передаетъ со словъ св. Іоанна Богослова, котораго зналъ лично, что Матѳей на еврейскомъ языкѣ записалъ бесѣды Господа.

Евангелистъ Матѳей написалъ свое Евангеліе первоначально для іерусалимскихъ христіанъ,—христіанъ изъ Іудеевъ по ихъ просьбѣ, чтобы доказать, что распятый соотечественниками ихъ Іисусъ есть истинный Мессія, обѣщанный праотцамъ іудейскаго народа. Посему Евангеліе отъ Матѳея написано сначала на еврейскомь языкѣ. Впослѣдствіи же это Евангеліе вскорѣ переведено было съ еврейскаго, какъ мало извѣстнаго, на общеупотребительный въ то время греческій языкъ, какъ полагаютъ, или самимъ Евангелистомъ, или кѣмъ-либо изъ сотрудниковъ апостольскихъ, подъ его наблюденіемъ. Такъ какъ Евангеліе отъ Матѳея первоначально написано было главнымъ образомъ для христіанъ изъ іудеевъ, то, сообразно сему назначенію, Евангелистъ Матѳей избираетъ и особенно останавливается на такихъ сторонахъ изъ жизни Спасителя, которыя имѣли близкое отношеніе къ іудеямъ; напримѣръ, онъ излагаетъ родословіе І. Христа, чтобы показать происхожденіе Господа отъ Авраама и Давида, согласно съ пророчествами и обѣтованіями (1, 1—17), и передаетъ нагорную рѣчь Спасителя, въ которой І. Христосъ показываетъ отношеніе Своего новаго закона къ ветхозавѣтному закону Моисееву (5—7 гл.). Далѣе въ самыхъ повѣствованіяхъ о новозавѣтныхъ событіяхъ, указываетъ исполненіе въ нихъ предсказаній пророковъ; напр., въ рождествѣ Христовомъ— исполненіе пророчества Исаіи о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы (1, 22. 23) и Михея о рожденіи Его въ Виѳлеемѣ (2, 5—6); излагаетъ такія притчи, въ которыхъ изображается царство Христово и показывается ожесточеніе іудеевъ и отверженіе ихъ Богомъ, напр., притчи о виноградникѣ (20, 1—16) и о брачномъ пирѣ (22, 1 — 14); не объясняетъ обычаевъ и уставовъ народа еврейскаго, какъ извѣстныхъ читателямъ Евангелія, которые были сами изъ Евреевъ.

Годъ написанія Евангелія отъ Матѳея точно опредѣлить нельзя, такъ какъ свидѣтельства древнихъ отцовъ и учителей церковныхъ касательно этого не вполнѣ согласны между собою. Св. отцы Климентъ Александрійскій и др. говорятъ только, что Матѳей написалъ свое Евангеліе ранѣе другихъ Евангелистовъ. Св. Ириней полагаетъ время написанія его между 61 и 67 г. по Р. Хр. Иные же указываютъ на болѣе раннее время, именно на 8-й годъ по вознесеніи Господнемъ (Ѳеофилактъ и Евѳим. Зиг.). Несомнѣнно только то, что оно написано ранѣе разрушенія Іерусалима (70-го года по Р. Хр.), такъ какъ Іерусалимъ и храмъ предполагаются въ Евангеліи еще существующими и Еврейскій народъ еще неподвергшимся никакимъ бѣдствіямъ опустошенія. Полагають, что Евангеліе отъ Матѳея написано въ Іерусалимѣ, или вообще въ Іудеѣ, гдѣ долго по вознесеніи Христовомъ проповѣдывалъ ап. Матѳей до отшествія своего въ другія страны.

Каждому изъ четырехъ Евангелистовъ усвояется свой символъ, каковые символы и изображаются вмѣстѣ съ ними. Евангелисту Матѳею усвояется символъ человѣка въ подобіи Ангела Божія, такъ какъ онъ повѣствуетъ объ Іисусѣ Христѣ, какъ Сынѣ Божіемъ, воплотившемся и родившемся на землѣ, и начинаетъ свое Евангеліе родословіемъ Его, по человѣчеству.

ГЛАВА I.

Зач. 1-е. **Родословіе Господа нашего Іисуса Христа.**

Читается въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ.

1. Кни́га родства̀ і҆и҃са хрⷭ҇та̀, сн҃а дв҃дова, сн҃а а҆враа́млѧ.	Родословіе Іисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова.

Книга родства—по-русски, родословіе, т. е. перечисленіе предковъ въ нисходящемъ или восходящемъ порядкѣ. Родословіе помѣщаетъ въ своемъ Евангеліи и св. Лука (3 гл.), но у св. Матѳея оно въ восходящемъ, а у еванг. Луки въ нисходящемъ порядкѣ. У еврейскихъ, какъ и вообще у восточныхъ писателей вдревле было въ обычаѣ, при описаніи жизни какого-либо знаменитаго лица, указывать и на родословную таблицу. Еванг. же Матѳей помѣстилъ родословіе и съ особенною, важною цѣлію,—чтобы показать, что І. Христосъ произошелъ именно отъ тѣхъ лицъ, коимъ древле было дано обѣщаніе о происхожденіи отъ нихъ Мессіи (Толк. Ев. еп. Мих.) *Іисуса.* Іисусъ значитъ „Спаситель". Это—имя Сына Божія, нареченное, по повелѣнію Божію, ангеломъ еще до рожденія Спасителя на землѣ (21 ст. и Лук. 1, 31). Оно—довольно обыкновенное у евреевъ и значитъ Богъ Спаситель или просто Спаситель. Для спасенія людей отъ вѣчной погибели за грѣхи, которые начались въ родѣ человѣческомъ съ грѣхопаденія прародителей въ раю, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, долженствовалъ сойти съ неба на землю, воплотиться и, принявъ на себя грѣхи рода человѣческаго, пострадать за нихъ Сынъ Божій, второе Лице Пресвятыя Троицы. И вотъ сей воплотившійся Сынъ Божій при рожденіи и былъ названъ *Іисусомъ*, т. е. *Спасителемъ*, и еще *Христомъ.* Относительно имени Іисусъ впадаютъ въ ошибку и много спорятъ такъ называемые наши раскольники, т. е. лица, самовольно отдѣлившіяся отъ истинной церкви изъ-за нѣкоторыхъ церковныхъ обрядовъ. Они учатъ, что нужно писать и говорить не *Іисусъ*, а *Ісусъ*. По имени *Іисусъ* ('Ιησοῦς) слово греческое, или *Ісшуа*, сокращенное изъ *Іегошуа*, слово еврейское и значитъ Спаситель, а не Ісусъ; такого слова въ греческомъ языкѣ нѣтъ. Если написано въ нѣкоторыхъ древнихъ книгахъ *Ісусъ*, такъ это написано сокращенно, какъ древле писали нерѣдко. Писали это имя и двумя буквами *Ис.*—*Христа.* Христосъ—съ греческаго „Помазанникъ". Помазанникъ на еврейскомъ—*Мессія* (Машіахъ). У евреевъ царей и первосвященниковъ, а иногда и пророковъ, помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанниками. Посредствомъ помазанія совершалось посвященіе сихъ лицъ, каждаго на свое служеніе, и чрезъ него обыкновенно сообщались помазуемымъ особенные дары Божіи въ помощь къ достойному прохожденію ихъ служенія. Такъ были помазаны Ааронъ первосвященникъ (Исх. 28, 41), цари: Саулъ и Давидъ (1 Цар. 10, 1; 16, 13), пророкъ Елисей (3 Цар. 19, 16). Сынъ Божій названъ Мессіею, или

Христомъ, т. е. помазанникомъ, потому, что Его человѣчеству безмѣрно сообщены дары Св. Духа, какъ-то: святость первосвященника, могущество царя и вѣдѣніе или знаніе пророка. *Сына Давидова, Сына Авраамля.* Св. Златоустъ говоритъ, что еванг. Матѳей писалъ Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, поэтому лишнимъ считаетъ начинать родословіе съ древнѣйшихъ родовъ. Совсѣмъ другое мы видимъ въ родословіи Луки, которое писано для христіанъ изъ язычниковъ. Это родословіе хотя также идетъ чрезъ Авраама и Давида, но восходитъ гораздо выше и доходитъ даже до родоначальника всѣхъ людей, Адама. Господь Іисусъ Христосъ былъ потомокъ Давида, величайшаго и благочестивѣйшаго изъ еврейскихъ царей, и Авраама, перваго патріарха еврейскаго народа. У евреевъ слово сынъ употреблялось въ смыслѣ *потомка* (Лук. 19, 9. Дѣян. 2, 17 и др.). Аврааму и Давиду было обѣщано Богомъ, что именно изъ ихъ потомства произойдетъ Спаситель (Быт. 22, 18. 2 Цар. 7, 12—15 и др.). Св. Матѳей назвалъ І. Христа сыномъ прежде Давидовымъ, а потомъ уже Авраамовымъ, какъ потому, что Давидъ особенно славился у евреевъ по знаменитости своихъ дѣяній, такъ и по времени жизни; ибо жилъ гораздо позднѣе Авраама (3 ст.).

2. А҆враа́мъ роди̑ ї҆саа́ка. Ї҆саа́къ же роди̑ ї҆а́кѡва. Ї҆а́кѡвъ же роди̑ ї҆ꙋ́дꙋ и҆ бра́тїю є҆гѡ̀.

Авраамъ родилъ Исаака; Исаакъ родилъ Іакова; Іаковъ родилъ Іуду и братьевъ его;

Авраамъ роди (родилъ) *Исаака, Исаакъ же роди Іакова* и пр. Въ родословіи св. Матѳей указываетъ только главы родовъ, отъ которыхъ имѣлъ произойти Спаситель Потому въ немъ не упоминаются другія дѣти Авраама, кромѣ Исаака, и т. д. Родословіе начато св. Матѳеемъ съ Авраама, такъ какъ онъ есть отецъ вѣрующихъ людей и первый патріархъ еврейскаго народа, отъ котораго произошелъ Спаситель. Когда послѣ потопа люди забыли истиннаго Бога, а вмѣсто Него начали покланяться ложнымъ богамъ, и оставался только одинъ чтитель Истиннаго Бога—Авраамъ; то Богъ, для сохраненія истинной вѣры, переселилъ его изъ той земли, гдѣ онъ жилъ, въ другую. Авраамъ и происшедшій отъ него еврейскій народъ сохранили истинную вѣру въ Бога и обѣщаннаго Спасителя.

3. Ї҆ꙋ́да же роди̑ фаре́са и҆ за́рꙋ ѿ ѳама́ры. Фаре́съ же роди̑ є҆срѡ́ма. Є҆срѡ́мъ же роди̑ а҆ра́ма.

Іуда родилъ Фареса и Зару отъ Ѳамари; Фаресъ родилъ Есрома; Есромъ родилъ Арама;

Іуда роди Фареса и Зару отъ Ѳамары. Ѳамара была вдова, невѣстка Іуды. Объясняя это мѣсто въ Евангеліи, св. Златоустъ говоритъ: „въ родословіи Господа, не то, что въ родословіи обыкновеннаго человѣка, не только не должно умолчать, но еще велегласно надлежитъ возвѣстить о семъ: ибо Онъ пришелъ не для того, чтобы избѣжать позора нашего, но чтобы уничтожить оный. По этой же причинѣ св. Матѳей упоминаетъ и о рожденіи Давидомъ Соломона отъ незаконной жены“.

Въ родословіи І. Христа, какъ увидимъ далѣе, встрѣчаются имена не только Іуды и Соломона, согрѣшавшихъ, но и нечестивыхъ царей іудейскихъ: Ахаза, Манассіи и другихъ (ст. 9—10), и даже женщинъ иностранокъ и иноплеменницъ въ отношеніи къ евреямъ, каковы Раавъ, жительница г. Іерихона, скрывшая соглядатаевъ, которыхъ посылалъ Іисусъ Навинъ, и Руѳь Моавитянка (ст. 5). Вводя всѣ такія лица въ родословіе Христово, св. евангелистъ даетъ понять, что Іисусъ Христосъ пришелъ не какъ судія, а какъ Спаситель—призвать на покаяніе грѣшниковъ, и не въ одномъ избранномъ, еврейскомъ народѣ, но среди всѣхъ людей (Гал. 3, 28). Съ другой стороны этимъ показывается, что всѣ, и самые праотцы и патріархи, не были свободны отъ грѣховъ и имѣли нужду въ Спасителѣ. Кромѣ того, жены иностранки помѣщены въ родословіи І. Христа для того, чтобы ихъ примѣрами пристыдить іудеевъ и научить ихъ не возноситься (Ѳеофил.).

4. А҆ра́мъ же роди̑ а҆мїнада́ва. А҆мїнада́въ же роди̑ наассѡ́на. Наассѡ́нъ же роди̑ салмѡ́на.

Арамъ родилъ Аминадава; Аминадавъ родилъ Наассона; Наассонъ родилъ Салмона;

5. Салмѡ́нъ же роди̇̀ воо́за ѿ рахавы.
Воо́зъ же роди̇̀ ѡ҆ви́да ѿ ру́ѳы. Ѡ҆ви́дъ же
роди̇̀ і҆ессе́а.
6. І҆ессе́й же роди̇̀ дв҃да цр҃ѧ̀. Дв҃дъ же
цр҃ь роди̇̀ соломѡ́на ѿ оу҆рі́ины.

7. Соломѡ́нъ же роди̇̀ ровоа́ма. Рово-
а́мъ же роди̇̀ а҆ві́ю. А҆ві́а же роди̇̀ а҆́су.
8. А҆́са же роди̇̀ і҆ѡсафа́та. І҆ѡсафа́тъ же
роди̇̀ і҆ѡра́ма. І҆ѡра́мъ же роди̇̀ ѡ҆зі́ю.
9. Ѡ҆зі́а же роди̇̀ і҆ѡаѳа́ма. І҆ѡаѳа́мъ
же роди̇̀ а҆ха́за. А҆ха́зъ же роди̇̀ є҆зекі́ю.
10. Є҆зекі́а же роди̇̀ манассі́ю. Манас-
сі́а же роди̇̀ а҆мѡ́на. А҆мѡ́нъ же роди̇̀ і҆ѡсі́ю.
11. І҆ѡсі́а же роди̇̀ (і҆ѡакі́ма. І҆ѡакі́мъ
же роди̇̀) і҆ехо́нію и҆ бра́тїю є҆гѡ̀, въ пре-
селе́ніе вавѵлѡ́нское.

Салмонъ родилъ Вооза отъ Рахавы; Воозъ родилъ Овида отъ Руѳи; Овидъ родилъ Іессея;

Іессей родилъ Давида царя; Давидъ царь родилъ Соломона отъ бывшей за Урією;

Соломонъ родилъ Ровоама; Ровоамъ родилъ Авію; Авія родилъ Асу;

Аса родилъ Іосафата; Іосафатъ родилъ Іорама; Іорамъ родилъ Озію;

Озія родилъ Іоаѳама; Іоаѳамъ родилъ Ахаза; Ахазъ родилъ Езекію;

Езекія родилъ Манассію; Манассія родилъ Амона; Амонъ родилъ Іосію;

Іосія родилъ Іоакима; Іоакимъ родилъ Іехонію и братьевъ его, предъ переселеніемъ въ Вавилонъ.

Въ преселеніе Вавилонское—предъ переселеніемъ іудеевъ въ Вавилонъ въ плѣнъ. Это было за 588 лѣтъ до Р. Хр. (2 Пар. 36) при Вавилонскомъ царѣ Новуходоносорѣ, который завоевалъ и разрушилъ іудейское царство. Вавилонское царство было могущественное и находилось на востокъ отъ Палестины къ Месопотаміи. Столицею сего царства былъ Вавилонъ, онъ стоялъ на рѣкѣ Евфратѣ. Нынѣ разслѣдываютъ развалины этого великолѣпнаго города. Вавилонскій плѣнъ былъ предсказанъ прор. Іереміею (25, гл.) и продолжался 70 лѣтъ. Киръ, царь Персидскій, завоевавшій Вавилонское царство, отпустилъ іудеевъ изъ плѣна въ свое отечество.

12. По преселе́ніи же вавѵлѡ́нстѣмъ,
і҆ехо́ніа роди̇̀ салаѳі́илѧ. Салаѳі́иль же ро-
ди̇̀ зорова́бела.
13. Зорова́бель же роди̇̀ а҆ві́уда. А҆ві́удъ
же роди̇̀ є҆ліакі́ма. Є҆ліакі́мъ же роди̇̀ а҆зѡ́ра.

14. А҆зѡ́ръ же роди̇̀ садѡ́ка. Садѡ́къ же
роди̇̀ а҆хі́ма. А҆хі́мъ же роди̇̀ є҆ліу́да.
15. Є҆ліу́дъ же роди̇̀ є҆леаза́ра. Є҆леаза́ръ
же роди̇̀ матѳа́на, Матѳа́нъ же роди̇̀ і҆а́кѡва.

По переселеніи же въ Вавилонъ, Іехонія родилъ Салаѳіиля; Салаѳіиль родилъ Зоровавеля;

Зоровавель родилъ Авіуда; Авіудъ родилъ Еліакима; Еліакимъ родилъ Азора;

Азоръ родилъ Садока; Садокъ родилъ Ахима; Ахимъ родилъ Еліуда;

Еліудъ родилъ Елеазара; Елеазаръ родилъ Матѳана; Матѳанъ родилъ Іакова;

Іехонія роди Салафіиля. Объ Іехоніи извѣстно, что онъ не имѣлъ дѣтей по плоти (4 Цар. 24, 15). Если говорится о его дѣтяхъ, то это были дѣти по усыновленію,—по такъ называемому закону ужичества, т. е. родственности (ужикъ значитъ родственникъ). По этому закону (Втор. 25, 5. Мат. 22, 24 и дал.) братъ или ближній родственникъ умершаго бездѣтнымъ долженъ былъ вступить въ бракъ съ его вдовою, чтобы возстановить сѣмя его, и рожденныя отъ этого брака дѣти считались дѣтьми умершаго и имѣли такимъ образомъ двухъ отцовъ, одного по плоти, другаго (умершаго) по закону. Таковы и были дѣти Іехоніи, и при томъ возстановителемъ его сѣмени былъ членъ не изъ потомства Соломонова, такъ какъ братья и ближайшіе родственники его были умерщвлены, а изъ потомства его брата по матери Наѳана, Нирія (Лук. 3, 28. Мих.). Точно также у еванг. Луки вмѣсто Іакова отцемъ Іосифа названъ *Илій*, и родословіе отъ Салафіиля ведется не чрезъ *Авіуда*, а чрезъ *Рисая*. Причиною сему тотъ же законъ ужичества или родственности. Илій

умеръ бездѣтнымъ, а жена его вышла за родственника его, Іакова, отъ котораго и родился Іосифъ.

16. Ꙗ́кѡвъ же роди̑ і҆ѡ́сифа, мꙋ́жа мр҃і́ина, и҆з̾ неѧ́же роди́сѧ і҆и҃съ, гл҃емый хр҃то́съ.

Іаковъ родилъ Іосифа, мужа Маріи, отъ которой родился Іисусъ, называемый Христосъ.

Евангелистъ Матоей помѣстилъ въ своемъ Евангеліи родословіе не самой Богородицы, Дѣвы Маріи, а Іосифа, которому она была обручена. Это такъ объясняетъ св. Златоустъ: „Іудеи не имѣли обыкновенія вести родословіе по женскому колѣну. Между тѣмъ изъ родословія Іосифа видно родословіе и Пресвятой Богородицы, такъ какъ они были родственниками: по закону іудейскому не позволено было брать жену не только изъ другого колѣна, но и изъ другого рода въ томъ же колѣнѣ. Кромѣ того, Евангелистъ не хотѣлъ, чтобы при самомъ началѣ извѣстно было іудеямъ, что Христосъ родился отъ дѣвы. Если бы тогда это сдѣлалось извѣстнымъ имъ, то они, перетолковавъ въ худую сторону, побили бы Св. Марію камнями (4 Бес. на Мато).

17. Всѣ́хъ же родѡ́въ ѿ а҆враа́ма до дв҃да ро́дове четырена́десѧте: и҆ ѿ дв҃да до преселе́нїѧ вавѵлѡ́нскагѡ ро́дове четырена́десѧте: и҆ ѿ преселе́нїѧ вавѵлѡ́нскагѡ до хр҃та̀ ро́дове четырена́десѧте.

Итакъ всѣхъ родовъ отъ Авраама до Давида четырнадцать родовъ; и отъ Давида до переселенія въ Вавилонъ четырнадцать родовъ; и отъ переселенія въ Вавилонъ до Христа четырнадцать родовъ.

Евангелистъ дѣлитъ родословную на три періода: первый, отъ Авраама до Давида, за время управленія еврейскимъ народомъ патріархами или пророками, второй, отъ Давида до Вавилонскаго плѣна, за время управленія царями, и третій, за послѣднее время, когда управляли евреями первосвященники. Въ этомъ обстоятельствѣ находится указаніе на то, что І. Христосъ долженствовалъ быть и пророкомъ, и царемъ, и первосвященникомъ (Богосл.). Въ каждомъ изъ этихъ трехъ періодовъ Св. Матоей называетъ 14 родовъ. Въ этихъ періодахъ, конечно, было болѣе 14 родовъ; но излишніе евангелистомъ опущены. По всей вѣроятности, это сдѣлано для того, чтобы удобнѣе запомнить родословную таблицу (Мих.).

Еванг. Матоей, начавъ свое Евангеліе прямо съ родословія І. Христа, опускаетъ сказаніе о Предтечѣ Его Іоаннѣ, о Благовѣщеніи Пресв. Богородицы и о самомъ событіи Рождества Христова. Объ этомъ повѣствуетъ св. Лука.

Зач. 2. **Рождество Христово.**

Читается на 1-мъ часѣ, въ навечеріе, и на утрени праздника Рождества Христова.

18. І҆и҃съ хр҃то́во ржⷭ҇тво̀ си́це бѣ̀: ѡ҆брꙋ-
чє́нѣй бо бы́вши мт҃ри є҆гѡ̀ мр҃і́и і҆ѡ́сифо-
ви, пре́жде да́же не сни́тисѧ и҆̀ма, ѡ҆брѣ́тесѧ
и҆мꙋ́щи во чре́вѣ ѿ дх҃а ст҃а.

Рождество Іисуса Христа было такъ: по обрученіи Матери Его Маріи съ Іосифомъ, прежде нежели сочетались они, оказалось, что Она имѣетъ во чревѣ отъ Духа Святаго.

Обрученѣй бо бывши — по-русски, по обрученіи, послѣ обрученія. Въ ветхозавѣтное время всѣ еврейскія дѣвицы, побуждаемыя надеждой рожденія Спасителя, считали величайшимъ несчастіемъ оставаться навсегда дѣвицами (Троиц. л.); но Пресв. Марія, по своему глубокому смиренію, не позволяла себѣ и думать о такой надеждѣ и, возлюбивъ Бога всею душою, дала обѣтъ всегдашняго дѣвства. Между тѣмъ родители Ея умерли и первосвященники, узнавъ объ Ея обѣтѣ, были въ затрудненіи: какъ поступить съ Нею? Тогда по молитвѣ Богъ открылъ имъ, чтобы они нашли достой-

наго человѣка, который, подъ видомъ супружества, былъ бы хранителемъ Ея дѣвства. Избраны были 12 безженныхъ мужей изъ рода Давидова, въ числѣ коихъ находился и праведный Іосифъ, восьмидесятилѣтній старецъ. Первосвященникъ по жезлу отъ каждаго положилъ на ночь въ храмѣ на алтарѣ, и жезлъ Іосифа процвѣлъ; тогда св. Марію обручили съ нимъ. Обрученіе у Іудеевъ состояло въ томъ, что между отцемъ невѣсты и отцемъ жениха, или, за смертью отцевъ, между ближайшими родственниками ихъ заключался договоръ, при чемъ давалась цѣна невѣсты, или подарки. Тогда былъ обычай за невѣсту давать извѣстную, по соглашенію, цѣну. *Прежде даже не снитися има* — (прежде нежели они сочетались, сошлись на житье вмѣстѣ). У Евреевъ между днемъ обрученія и днемъ брака проходило нѣсколько времени, иногда и нѣсколько мѣсяцевъ, хотя невѣста считалась уже женою обрученнаго и жила или въ домѣ своихъ родственниковъ, или даже въ домѣ самого жениха (Злат.). Такъ Пресв Богородица, по обрученіи, уже жила въ домѣ Іосифа въ Назаретѣ (Лук. 1, 26. 27). Спроситъ ли кто: какимъ образомъ Духъ образовалъ младенца въ дѣвѣ? говоритъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: „если и при естественномъ дѣйствіи нельзя сего объяснить, то какъ же можно объяснить, когда чудодѣйствовалъ Духъ Святый“?

19. І҆ѡ́сифъ же мꙋ́жъ є҆ѧ̀ пра́ведникъ сы́й, и҆ не хотѧ̀ є҆ѧ̀ ѡ҆бличи́ти, восхотѣ̀ та́й пꙋсти́ти ю҆.

Іосифъ же мужъ Ея, будучи праведенъ и, не желая огласить Ее, хотѣлъ тайно отпустить Ее.

По закону Моисееву, обрученную, нарушившую вѣрность до времени брака, побивали камнями передъ воротами города (Втор. 22, 23; 24), т. е. подвергали самой позорной и мучительной смерти. Нарушившую же вѣрность послѣ брака, жену законъ предоставлялъ мужу право отпустить отъ себя, давъ ей разводное письмо (Втор. 24, 1), съ обозначеніемъ причины развода, т. е. такимъ образомъ опозорить ее. Іосифъ, по добротѣ своей (*будучи праведенъ*), не только не хотѣлъ подвергнуть обрученную ему Марію законной казни, но даже не хотѣлъ и опозорить (*огласить*) ее, давъ ей разводное письмо, а думалъ просто—безъ огласки, отпустить ее отъ себя (*оставить ее*): такъ какъ онъ не зналъ о благовѣщеніи и безсѣменномъ зачатіи ею Младенца-Спасителя (Мих.).

20. Сі҆ѧ̑ же є҆мꙋ̀ помы́слившꙋ, сѐ, а҆́гг҃лъ гд҃нь во снѣ̀ ѧ҆ви́сѧ є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: і҆ѡ́сифе, сн҃е дв҃довъ, не ᲂу҆бо́йсѧ пріѧ́ти мр҃і́амъ жены̀ твоеѧ̀: ро́ждшеесѧ бо въ не́й ѿ дх҃а є҆́сть ст҃а:

Но когда онъ помыслилъ это,—се, Ангелъ Господень явился ему во снѣ и сказалъ: Іосифъ, сынъ Давидовъ! не бойся принять Марію, жену твою; ибо родившееся въ Ней есть отъ Духа Святаго.

Слово *Ангелъ* съ греческаго значитъ „вѣстникъ“, потому что назначеніе Ангеловъ — возвѣщать волю Божію людямъ. Ангелы — это существа духовныя или безтѣлесныя, одаренныя умомъ, волею и могуществомъ. Ангелы сотворены прежде видимаго міра и человѣка. Изъ Ангеловъ нѣкоторые согрѣшили и сдѣлались злыми духами, называемыми діаволами. Слово діаволъ греческое и значитъ: „соблазнитель“, такъ какъ діаволы соблазняютъ людей на зло. Когда Ангелы посылаются Богомъ для возвѣщенія и исполненія Его воли, то они употребляютъ различныя средства—являются во снѣ, въ видѣніи и на яву, принимая человѣческій образъ. *Не убойся пріяти Маріамъ*, т. е. не думай, что ты преступишь законъ и оскорбишь Бога, если удержишь у себя, не отпустишь Марію—непраздную свою обрученницу.

21. роди́тъ же сн҃а, и҆ нарече́ши и҆́мѧ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: то́й бо сп҃се́тъ лю́ди своѧ̑ ѿ грѣ́хъ и҆́хъ.

Родитъ же Сына, и наречешь Ему имя: Іисусъ; ибо Онъ спасетъ людей Своихъ отъ грѣховъ ихъ.

„Не сказалъ Ангелъ Іосифу *родитъ тебѣ сына*, замѣчаетъ св. Златоустъ, а сказалъ только: *родитъ сына*, потому что Марія родила не отъ Іосифа, и не Іосифу,

а цѣлой вселенной. „И не удивляйся сему, какъ бы такъ продолжалъ Ангелъ: это чудесное рожденіе предопредѣлено Господомъ и давно предсказано пророкомъ“. Объ имени *Іисусъ* чит. въ объясн. 1 ст.

22. Сїѐ же всѐ бы́сть, да сбꙋ́детсѧ рече́нное ѿ гдⷭ҇а прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ:

А все сіе произошло, да сбудется реченное Господомъ чрезъ пророка, который говоритъ:

23. сѐ, дв҃а во чре́вѣ прїи́метъ, и҆ роди́тъ сн҃а, и҆ нарекꙋ́тъ и҆́мѧ є҆мꙋ̀ є҆мманꙋи́лъ, є҆́же є҆́сть сказа́емо: съ на́ми бг҃ъ.

се, Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ, что̀ значитъ: съ нами Богъ (Исаія 7, 14).

Слова сіи нужно понимать не такъ, чтобы родился Спаситель для того, чтобы исполнилось пророчество; а—такъ, что пророчество дано потому, что Спаситель долженствовалъ родиться, и поэтому оно сбылось. Пророкъ Исаія, предсказавшій о рожденіи Спасителя, жилъ за 700 лѣтъ до Р. Хр. Однажды, когда союзные цари Сирійскій и Израильскій хотѣли истребить родъ Давидовъ, отъ котораго долженъ былъ произойти Мессія; въ это время явился тогдашнему царю іудейскому Ахазу пророкъ Исаія и высказалъ пророчество о рожденіи Мессіи отъ Дѣвы и тѣмъ далъ знать, что союзники не могутъ сдѣлать ему зла,—домъ Давидовъ не лишится царства, ибо изъ него въ свое время долженъ произойти Мессія, родившись отъ Дѣвы (Ис. 7, 14). Такъ дѣйствительно и было тогда. *Еммануилъ*—„съ нами Богъ“, т. е. Богъ явился на землѣ и обиталъ между человѣками и въ человѣческомъ образѣ, соединяя въ себѣ Божество съ человѣчествомъ (Іоан. 1, 14 Злат.).

24. Воста́въ же і҆ѡ́сифъ ѿ сна̀, сотворѝ, ꙗ҆́коже повелѣ̀ є҆мꙋ̀ а҆́гг҃лъ гдⷭ҇нь, и҆ прїѧ́тъ женꙋ̀ свою̀,

Вставъ отъ сна, Іосифъ поступилъ, какъ повелѣлъ ему Ангелъ Господень, и принялъ жену свою,

25. и҆ не зна́ѧше є҆ѧ̀, до́ндеже родѝ сн҃а своего̀ пе́рвенца, и҆ наречѐ и҆́мѧ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ.

и не зналъ Ея, какъ наконецъ Она родила Сына Своего первенца, и онъ нарекъ Ему имя: Іисусъ.

Дондеже—(до тѣхъ поръ пока). Это слово не всегда означаетъ, чтобы послѣ извѣстнаго времени перемѣнялось обозначаемое имъ обстоятельство, а иногда означаетъ неопредѣленное время. Такъ, напр., говорится о воронѣ, выпущенномъ Ноемъ изъ ковчега, что онъ не прилеталъ до тѣхъ поръ, пока не изсякла вода; тогда какъ онъ совсѣмъ не прилетѣлъ (Быт. 8, 7. 14. Еще, Псал. 109, 1. Мат. 18, 34. Григ. Бог. и Злат.). *Первенца* (первороднаго). Это слово не показываетъ, что у Пресв. Богородицы были дѣти, рожденныя послѣ Іисуса, потому что первенцемъ назывался и единственный сынъ. Въ Евангеліи хотя и упоминается о братьяхъ І. Христа (Мо. 12, 46. 47 и въ др. мѣст.), каковы Іаковъ, Іосія, Симонъ и Іуда, а также—о сестрахъ Его; но то были не родные, а названные братья Его,—т. е. дѣти Іосифа отъ перваго брака (Григ. Дв., Кир. Алек. и др.), или даже двоюродные Его братья, дѣти Клеопы, брата Іосифа, обручника Пресв. Богородицы, и Маріи сестры Ея (Θеод. и Авг.). О приснодѣвствѣ Пресв. Богородицы предречено св. пророкомъ (Іезек. 44, 2. 3). Ее приснодѣвою наименовали и св. отцы пятаго и шестого Вселенскихъ соборовъ.

ГЛАВА II.

Зач. 3-е. **Путешествіе волхвовъ на поклоненіе новорожденному Спасителю.**

Читается на 6 часѣ, въ навечеріе, и на литургіи въ день Рождества Христова.

1. Іис҃ꙋ же рождшꙋсѧ въ виѳлеемѣ Іꙋдейстѣмъ, во дни Иршда царѧ, се, волсви ѿ востѡкъ прїидоша во Іерлⷭ҇имъ, глаголюще:	Когда же Іисусъ родился въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ во дни царя Ирода, пришли въ Іерусалимъ волхвы съ востока, и говорятъ:

Въ Виѳлеемѣ. Виѳлеемъ, это — небольшой городъ, въ 10 верстахъ на югъ отъ Іерусалима. Слово Виѳлеемъ значитъ „домъ хлѣба“, такъ какъ мѣсто, гдѣ находился этотъ городъ, отличалось особеннымъ плодородіемъ. Стоитъ онъ на горѣ, покрытой роскошными садами. Близъ него *долина пастырей*, гдѣ въ свящ. ночь Рожденія І. Христа Ангелы воспѣвали Его. Виѳлеемъ называли *городомъ Давидовымъ* (Лук. 2, 4), такъ какъ въ немъ родился царь еврейскій Давидъ; назывался онъ Виѳлеемомъ *Іудейскимъ* потому, что находился въ Іудеѣ, одной изъ 4 частей, на которыя раздѣлялась Палестина около Р. Хр. Былъ еще Виѳлеемъ Галилейскій (въ области Палестины Галилеи) *). *Во дни Ирода царя.* Евангелистъ упоминаетъ объ Иродѣ, чтобы показать, что у Евреевъ уже прекратились князья и цари изъ колѣна Іудина, и потому надлежало придти Христу, какъ пророчествовалъ патріархъ Іаковъ (Быт. 49, 10). Иродъ былъ не Іудей, а Идумеянинъ. Идумеи были потомки Исава, брата Іакова, иначе Эдома. *Волхвы.* Волхвами (магами) назывались люди мудрые, ученые, обладавшіе знаніями, въ особенности, астрономическими (т. е. о звѣздахъ, Дан. 1, 20; 5, 11) и врачебными. Они же были большею частью и жрецами, т. е. священниками своей религіи. Волхвы, приходившіе на поклоненіе родившемуся Спасителю, были астрономы или астрологи (*звѣздамъ служащіе*, поется въ церковной пѣсни) и, какъ видно, были люди благочестивые и добродѣтельные (Злат. и Ѳеофил.), почему и удостоились особеннаго божественнаго откровенія о рожденіи Христа Спасителя. Они были первыми, увѣровавшими во Христа изъ язычниковъ. „Нарицаются и царіе“, пишетъ о волхвахъ св. Димитрій Ростовскій, не яко царіе велицыи, но яко имущіе отъ нихъ кійждо свой градъ, или княженіе опредѣленное“. Имена ихъ, по преданію: Мелхіоръ, Гаспаръ и Валтасаръ. *Отъ востокъ* (съ востока), т. е. въ отношеніи къ Палестинѣ. Полагаютъ, изъ Персіи (Злат. и Ѳеоф.). Тамъ изъ обращенія съ плѣнными Іудеями, волхвы могли узнать объ ожидавшемся рожденіи Спасителя, и тамъ главнымъ образомъ было въ особенномъ обычаѣ ходить на поклоненіе новорожденнымъ царямъ. Тамъ, въ Персіи долгое время жилъ прор. Даніилъ, бывшій главою мудрецовъ. Нельзя думать, чтобы онъ не передалъ своимъ сотрудникамъ и подчиненнымъ понятій истиннаго Боговѣдѣнія, чтобы не подѣлился съ ними утѣшительнымъ откровеніемъ о пришествіи Мессіи,—*чаяніи и языковъ*, и особенно, чтобы книга его пророчествъ не была извѣстна персидскимъ мудрецамъ (Душ. Чт. т. X). Можно думать, что прор. Даніилъ въ свое время указалъ волхвамъ-мудрецамъ пророчество древняго ихъ предка— волхва Валаама о Спасителѣ подъ именемъ звѣзды отъ Іакова (Чис. 24, 17). *Во Іерусалимъ.* Іерусалимъ — главный городъ Іудейскаго царства, въ южной части Палестины. Постоянныхъ жителей въ немъ, около времени жизни Христовой, считалось до 120,000, на время же праздника Пасхи сходилось въ немъ до 2,000,000 душъ мужескаго пола. Волхвы пришли въ Іерусалимъ, какъ столицу и мѣстопребываніе Іудейскихъ царей. Съ другой стороны, Богу угодно было чрезъ волхвовъ возвѣстить о

---

*) Шагахъ въ 200 къ югу отъ города находится пещера, въ которой, по преданію, родился І. Христосъ. Надъ нею построена церковь съ монастыремъ. Мѣсто въ пещерѣ, гдѣ стояли ясли, въ которыхъ былъ положенъ новорожденный младенецъ Іисусъ, въ настоящее время означено звѣздою; надъ звѣздою горитъ много лампадъ.

рожденіи Христовомъ и самимъ первосвященникамъ и книжникамъ іудейскимъ. Тутъ волхвы услыхали, что рожденіе Спасителя заранѣе предречено Іудеямъ, указано даже и мѣсто Его рожденія.

2. гдѣ̀ є҆́сть рожде́йсѧ цр҃ь і҆ꙋде́йскїй; ви́дѣхомъ бо ѕвѣ́здꙋ є҆гѡ̀ на восто́цѣ и҆ прїидо́хомъ поклони́тисѧ є҆мꙋ̀.	гдѣ родившійся Царь Іудейскій? ибо мы видѣли звѣзду Его на востокѣ и пришли поклониться Ему.

Гдѣ есть рождейся (родившійся) *царь іудейскій?* Въ это время Іудеи ожидали обѣщаннаго имъ издревле Мессію Спасителя. Такое ожиданіе было, конечно, извѣстно и другимъ народамъ, такъ какъ Іудеи въ то время во множествѣ жили среди этихъ народовъ и на востокѣ и на западѣ. Только, къ сожалѣнію, Іудеи, неправильно понимая смыслъ обѣтованія и пророчествъ о Спасителѣ, гдѣ Онъ изображался царемъ, ожидали не такого Мессію, какимъ Онъ явился, по истинному смыслу пророчествъ, т. е. царемъ духовнаго царства,—царства *не отъ міра сего* (Іоан. 18, 36. 37); они ожидали Его, какъ царя земного, который освободитъ ихъ отечество отъ Римлянъ и устроитъ царство видимое, по образу другихъ царствъ, — какъ царя, которому покорятся всѣ другіе народы. Пришедшіе волхвы, или по неиспорченному преданію, или по откровенію, какъ видно изъ ихъ путешествія, поклоненія и даровъ, знали, кто былъ новорожденный царь, хотя, конечно, и не вполнѣ. *Видѣхомъ* (мы видѣли) *звѣзду его.* Вдревле люди вѣрили, что рожденіе и смерть великихъ мужей сопровождается появленіемъ и исчезновеніемъ звѣздъ на небѣ. Звѣзда, явившаяся волхвамъ, была необыкновенная: она шла предъ волхвами и остановилась надъ тѣмъ мѣстомъ, гдѣ находился новорожденный Христосъ. Нѣкоторые изъ св. отцевъ (Игн. Богон. и друг.) полагали, что это была особенная, нарочито сотворенная, звѣзда; другіе же (Злат. и Ѳеоф.),—что это былъ Ангелъ въ образѣ звѣзды: такъ какъ эта звѣзда имѣла особенное движеніе, не такое, какъ прочія звѣзды (Дим. Рост.) не съ востока на западъ, а съ сѣвера на югъ — изъ Персіи къ Іерусалиму, она останавливалась и была видна и днемъ. Подобно сему Ангелъ, предводившій ополченіемъ Израильтянъ въ Аравійской пустынѣ, называется столпомъ облачнымъ или огненнымъ. „Богъ, по своему особенному снисхожденію къ немощи человѣческой, пишетъ св. Златоустъ, для призванія волхвовъ употребилъ то, что было имъ больше знакомо. *На востоцѣ,* т. е. у себя въ своей странѣ. *Поклонитися* — отдать честь, какъ это было въ обычаяхъ восточныхъ. Волхвы пришли съ религіозною цѣлью почтить новорожденнаго Младенца, какъ необыкновеннаго царя, какъ воплотившагося Бога (Аоан.). Это особенно видно изъ даровъ, принесенныхъ ими новорожденному Господу (чит. объ этомъ ниже въ объясн. 11 ст.).

3. Слы́шавъ же и҆ро́дъ ца́рь смꙋти́сѧ, и҆ ве́сь і҆ер҃ли́мъ съ ни́мъ.	Услышавъ это, Иродъ царь встревожился, и весь Іерусалимъ съ нимъ.

Смутися (встревожился) *Иродъ,* потому что, какъ Идумеянинъ, а не царской Давидовой крови, онъ боялся потерять престолъ. Иродъ вообще былъ очень подозрителенъ (Ѳеофил.), какъ незаконный царь еврейскій, и лишалъ жизни многихъ, даже своихъ дѣтей и родственниковъ, казавшихся ему опасными для него людьми. Встревожился *и весь Іерусалимъ*, т. е. все народонаселеніе Іерусалима, а особенно, по всей вѣроятности, приверженцы Ирода. Могли встревожиться и изъ народа тѣ, которые не ожидали, что Мессія явится такъ смиренно, что даже о рожденіи Его повѣствуютъ люди чужіе, пришедшіе издалека. Встревожились и потому, что могли ожидать отъ раздраженнаго тирана Ирода жестокостей, какъ это и оправдалось (Мих.).

4. И҆ собра́въ всѧ̀ первосвѧще́нники и҆ кни́жники лю́дскїѧ, вопроша́ше ѿ ни́хъ: гдѣ̀ хр҇то́съ ражда́етсѧ;	и собравъ всѣхъ первосвященниковъ и книжниковъ народныхъ, спрашивалъ у нихъ: гдѣ должно родиться Христу?

Кто были эти первосвященники? Первосвященникъ у Евреевъ полагался одинъ.—Въ то время первосвященники смѣнялись часто. Смѣненные оставались съ

названіемъ первосвященниковъ и обыкновенно были членами Синедріона, т. е. верховнаго судилища іудейскаго, состоявшаго изъ 72 членовъ (о Синедріонѣ чит. въ объясн. 21 ст. 5 гл.). Такъ, напр., въ послѣдніе дни земной жизни Спасителя извѣстны два первосвященника: уволенный отъ должности, Анна и, состоявшій на должности, Каіафа. Кромѣ того первосвященниками назывались первые священники каждой изъ 24-хъ чередъ, на которыя раздѣлялись всѣ священники. *Книжники.* Это были люди книжные, т. е. ученые, богословы іудейскіе. Ихъ называли также *учителями* закона — *законниками* (Матѳ. 22, 35. Лук. 5, 17), потому что они были свѣдущи въ законѣ, изученіе котораго составляло главный предметъ тогдашняго образованія и учености, и толковали трудныя или темныя мѣста въ свящ. еврейскихъ книгахъ. Они также переписывали книги и заботились о ихъ неповрежденности. *Вопрошаше отъ нихъ* (спрашивалъ у нихъ): *гдѣ Христосъ рождается,* т. е. долженъ родиться? Такъ-какъ по пророчествамъ и обѣтованіямъ въ книгахъ своего закона они должны были знать это.

5. Ѻні́и же рекóша є҆мꙋ̀: въ виѳлеéмѣ і҆ꙋде́йстѣмъ: та́кѡ бо пи́сано є҆́сть прⷪ҇ро́комъ:	Они же сказали ему: въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ, ибо такъ написано чрезъ пророка:
6. И҆ ты̀, виѳлеéме, землѐ і҆ꙋ́дова, ни чі́мже ме́нши є҆сѝ во влады́кахъ і҆ꙋ́довыхъ: и҆з̾ тебє́ бо и҆зы́детъ во́ждь, и҆́же ᲂу҆пасе́тъ лю́ди моѧ̑ і҆и҃лѧ.	И ты, Виѳлеемъ, земля Іудина, ни чѣмъ не меньше воеводствъ Іудиныхъ; ибо изъ тебя произойдетъ Вождь, Который упасетъ народъ Мой Израиля (Мих. 5, 2).

Въ книгѣ пр. Михея (5, 2) слова сего пророчества читаются нѣсколько иначе противъ приведенныхъ здѣсь, но въ главномъ, т. е. въ указаніи на мѣсто рожденія Спасителя, они совершенно одинаковы. Должно замѣтить, что иногда и въ другихъ мѣстахъ подобнымъ образомъ, т. е. не буквально, приводятся пророчества апостолами. *Виѳлееме* (Виѳлеемъ). Это городокъ въ Іудеѣ, былъ немноголюдный, не богатый и по внѣшней силѣ не могъ равняться съ городами многолюдными, въ родѣ Іерусалима (о немъ чит. въ объясн. 1 ст.). У прор. Михея Виѳлеемъ называется еще *Евфраѳою.* Это слово значитъ то же, что и Виѳлеемъ—„плодоносное поле“ (Воскр. Чт. 1869 г.). Но пророкъ предрекъ Виѳлеему значеніе важнѣйшее, чѣмъ сила и богатство. *Вождь,* у пророка, *владыка Израиля.* Христосъ или Мессія и есть духовный царь всего міра. Онъ названъ владыкою Израильскаго или Еврейскаго народа, потому что пророчество сказано было народу еврейскому, которому былъ обѣщанъ Мессія (Злат.). *Упасетъ.* І. Христосъ и самъ прилагаетъ къ себѣ образъ пастыря для своихъ вѣрующихъ (Іоан. 10, 10 и д.), по сходству съ нимъ: какъ пастырь охраняетъ стадо свое отъ враговъ,—воровъ и звѣрей, и питаетъ его на избранныхъ мѣстахъ; такъ и І. Христосъ питаетъ Своихъ вѣрующихъ словомъ Своимъ и таинствами и спасаетъ ихъ души отъ вѣчной погибели въ загробной жизни. У пр. Михея еще сказано: *исходища Его начало, дни вѣчности.* Эти слова опущены первосвященниками, а между тѣмъ въ нихъ указывается на Божество Мессіи,—хотя и родится по плоти, во времени, но по Божеству своему Онъ вѣченъ. Теперешніе іудейскіе раввины относятъ пророчество Михея къ Зоровавелю, вождю Евреевъ изъ Вавилонскаго плѣна. Но, во 1-хъ, Зоровавель родился не въ Виѳлеемѣ, а въ Вавилонѣ, и, во 2-хъ, къ нему нельзя отнести слова о происхожденіи отъ вѣчности (Троицк. лист. 808).

7. Тогдà и҆́родъ та́й призвà волхвы̀, и҆ и҆спы́товаше ѿ ни́хъ вре́мѧ ꙗ҆́вльшїѧсѧ ѕвѣзды̀,	Тогда Иродъ, тайно призвавъ волхвовъ, вывѣдалъ отъ нихъ время появленія звѣзды

Тай (тайно). Иродъ призываетъ волхвовъ тайно, такъ какъ опасается, что Іудеи могутъ воспрепятствовать ему привести въ исполненіе задуманное имъ убійство

младенца Мессіи, постараются спасти Его, какъ будущаго своего царя-избавителя (Мих.). *Испытоваше* (вывѣдывалъ), т. е. до точности вызнавалъ время явленія звѣзды, чтобы лучше опредѣлить возрастъ новорожденнаго.

8. и҆ посла́въ и҆̀хъ въ виѳлее́мъ, речѐ: ше́дше и҆спыта́йте и҆звѣ́стнѡ ѡ҆ ѻ҆троча́ти: є҆гда́ же ѡ҆брѧ́щете, возвѣсти́те мѝ, ꙗ҆́кѡ да и҆ а҆́зъ ше́дъ поклоню́сѧ є҆мꙋ̀.

и, пославъ ихъ въ Виѳлеемъ, сказалъ: пойдите, тщательно развѣдайте о Младенцѣ, и когда найдете, извѣстите меня, чтобы и мнѣ пойти поклониться Ему.

Испытайте извѣстно (тщательно развѣдайте). Иродъ самъ вывѣдываетъ и волхвовъ заставляетъ развѣдать о новорожденномъ Христѣ, чтобы не ошибиться въ своихъ расчетахъ. *О младенцѣ*,—не сказалъ „о царѣ“, потому что не терпѣлъ имени царя (Ѳеофил.). *Азъ* (я) *шедъ поклонюся Ему*. Это была хитрость со стороны Ирода: онъ искалъ души младенца (ст. 20), а не того, чтобы поклониться Ему. „Сколько во всемъ этомъ хитрости и лукавства, но сколько и безумія! восклицаетъ одинъ дух. писатель. На глазахъ Ирода совершаетъ Богъ чудеса, и ему ли, Ироду, идти противъ Бога? Вотъ до чего можетъ дойдти человѣкъ, ослѣпленный гордостью и упорствомъ во злѣ“. Объ Иродѣ извѣстно, что онъ былъ не только хитрый, но и коварный и кровожадный, способный на все, лишь бы достигнуть намѣченной имъ цѣли.

9. Ѻ҆ні́ же послꙋ́шавше царѧ̀, и҆до́ша. И҆ сѐ, ѕвѣзда̀, ю҆́же ви́дѣша на восто́цѣ, и҆дѧ́ше пре́дъ ни́ми, до́ндеже прише́дши ста̀ верхꙋ̀, и҆дѣ́же бѣ̀ ѻ҆троча̀.

Они, выслушавши царя, пошли. И—се, звѣзда, которую видѣли они на востокѣ, шла передъ ними, какъ наконецъ пришла, и остановилась надъ *мѣстомъ*, гдѣ былъ Младенецъ.

10. Ви́дѣвше же ѕвѣздꙋ̀, возра́довашасѧ ра́достїю ве́лїею ѕѣлѡ̀,

Увидѣвши же здѣзду, они возрадовались радостью весьма великою,

Они же послушавше (послушавъ) *царя*, *идоша* (пошли), конечно, не подозрѣвая никакой злонамѣренности въ царѣ. *Се звѣзда*, *юже видѣше на востоцѣ*, *идяше* (шла) *предъ ними*. Слѣдовательно, звѣзда не путеводила волхвовъ въ продолженіи всего ихъ пути въ Іерусалимъ, но, явившись имъ на востокѣ, пропала и потомъ явилась опять, когда они вышли изъ Іерусалима, явилась на югъ отъ Іерусалима, по направленію къ Виѳлеему (Мих.). Звѣзда, конечно, была видна ночью. На востокѣ, по причинѣ сильнаго жара, болѣе путешествовали ночью, особенно знатные и богатые люди. *Ста верху, идѣже бѣ Отроча* (стала надъ мѣстомъ, гдѣ былъ Младенецъ). Вѣроятно такъ опустилась съ высоты, что можно было по падающимъ лучамъ ея узнать мѣсто, гдѣ обрѣтается Богомладенецъ. Это было нужно для того, чтобы указать и мѣсто, и Самого Младенца; ибо иначе нельзя было узнать Его, такъ какъ и домъ не былъ извѣстенъ, и мать Его не была знаменита (Злат.) *Возрадовашася* (возрадовались), что наконецъ найдутъ того, кого ищутъ и для кото предприняли такое далекое путешествіе. И радость эта понятна, и кто изъ насъ, особенно въ дѣтствѣ не радовался этою радостью, празднуя праздникъ Рождества своего Спасителя?!

11. и҆ прише́дше въ хра́минꙋ, ви́дѣша ѻ҆троча̀ съ мр҃і́ею мт҃рїю є҆гѡ̀, и҆ па́дше поклони́шасѧ є҆мꙋ̀: и҆ ѿве́рзше сокрѡ́вища своѧ̑, принесо́ша є҆мꙋ̀ да́ры, зла́то и҆ лїва́нъ и҆ смѵ́рнꙋ.

и вошедши въ домъ, увидѣли Младенца съ Маріею, Матерью Его, и падши поклонились Ему; и открывши сокровища свои, принесли ему дары: золото, ладанъ и смирну.

Пришедше въ храмину (вошедши въ домъ). Путешествіе волхвовъ нужно относить къ тому времени, когда Младенецъ съ Матерью изъ пещеры, въ которой родился и положенъ былъ въ ясляхъ, переселились въ домъ (Ѳеофил.). А можетъ

быть подъ храминою Евангелистъ разумѣетъ и вертепъ, ибо въ Свящ. писаніи называются храминою иногда даже гнѣзда птицъ (Толк. лист. 808). *Падше поклонишася.* Это у Іудеевъ и вообще у восточныхъ народовъ было обычнымъ способомъ воздавать почтеніе важнымъ лицамъ. Такъ, напримѣръ, братья Іосифовы поклонились ему лицомъ до земли, когда явились къ нему въ Египтѣ (Быт. 43, 26). *Принесоша Ему дары.* Это также былъ обычай на востокѣ—выражать дарами своими почтеніе великимъ лицамъ. Такъ Іаковъ посылаетъ дары своему брату Исаву (Быт. 32, 14). Онъ же съ своими сыновьями посылаетъ дары Іосифу въ Египетъ (43, 11). *Золото* было въ древности самою цѣнною вещью изъ всѣхъ драгоцѣнностей, и, волхвы, принесши его въ даръ, выразили тѣмъ свое высокое почтеніе къ Новорожденному І. Христу (Мих.). *Ладонъ.* Это—сгущенный сокъ, извлекаемый изъ особаго дерева. Онъ очень благоухаетъ, когда его жгутъ, а потому и въ ветхозавѣтное время употреблялся при богослуженіи, какъ знакъ жертвы, пріятной Богу (Исх. 30, 8. Лев. 16, 12). *Смирна* или мирра добывалась изъ дерева такъ же, какъ ладонъ, посредствомъ насѣчки на корѣ дерева; была смирна и самоточная. Ее употребляли главнымъ образомъ для намазыванія мертвыхъ тѣлъ, потому что она предохраняла тѣла отъ порчи. Такъ тѣло Христово было помазано смирною при погребеніи (Іоан. 19, 39). Ее употребляли и въ составъ священнаго елея для помазыванія священниковъ (Исх. 30, 23); примѣшивали и къ вину для питья: и вотъ именно такое питье давали І. Христу, когда Онъ страдалъ на крестѣ (Мар. 15, 23. Мо. 27, 24). Волхвы выбрали и принесли именно эти дары Господу съ особенною цѣлью: золото, какъ царю, ладонъ, какъ Богу, смирну, какъ имѣющему умереть, человѣку (Ирин., Ѳеофил. и др. Дим. Рост. Мих.). Такъ, подобно волхвамъ, и мы христіане приносимъ Богу разныя жертвы: и лепты на украшеніе храмовъ, и елей и свѣчи къ св. иконамъ, и ладонъ для воскуренія предъ Господомъ. И Господь пріемлетъ ихъ, какъ принялъ дары волхвовъ, только приносились бы они съ такимъ усердіемъ, съ какимъ приносили волхвы. И эти дары волхвовъ послужили св. семейству во время путешествія въ Египетъ. Иначе съ чѣмъ бы они отправились въ чужую землю?—„Какое нерадѣніе! Какое духовное ослѣпленіе!“ восклицаетъ одинъ изъ дух. писателей. Первосвященники іудейскіе, услышавъ о рожденіи Мессіи, хотя бы изъ любопытства пошли съ волхвами до Виѳлеема, но они и этого не сдѣлали“. Св. Златоустъ видитъ въ этомъ указаніе, что язычники ранѣе Іудеевъ войдутъ въ церковь Христову.

12. Ѝ вѣсть пріе́мше во снѣ̀ не возврати́тисѧ ко и҆́рѡдꙋ, и҆ны́мъ пꙋте́мъ ѿидо́ша во странꙋ̀ свою̀.

И получивши во снѣ откровеніе не возвращаться къ Ироду, инымъ путемъ отошли въ страну свою.

Инымъ путемъ,—по всей вѣроятности, на югъ отъ Виѳлеема чрезъ Хевронъ и т. д. Поклонившись Господу, волхвы хотѣли-было возвратиться къ Ироду, чтобы подѣлиться съ нимъ и со всѣми іерусалимлянами тою святою радостью, какою была полна душа ихъ; но вотъ Господь вразумляетъ ихъ, и повелѣваетъ идти прямо въ свою страну, и идти другою дорогою.

Зач. 4-е. Бѣгство св. семейства во Египетъ и избіеніе младенцевъ въ Виѳлеемѣ.

Читается на 9 часъ въ навечеріе Р. Христова, 26-го декабря,—въ недѣлю по Рождествѣ, и свв. младенцамъ, убіеннымъ въ Виѳлеемѣ, 29-го декабря.

13. Ѿше́дшымъ же и҆̀мъ, сѐ, а҆́гг҃лъ гдⷭ҇ень во снѣ̀ ꙗ҆ви́сѧ і҆ѡ́сифꙋ, глаго́лѧ: воста́въ поимѝ ѻ҆трочѧ̀ и҆ мт҃рь є҆гѡ̀, и҆ бѣжѝ во є҆гѵ́петъ, и҆ бꙋ́ди та́мѡ, до́ндеже рекꙋ́ ти: хо́щетъ бо и҆́рѡдъ и҆ска́ти ѻ҆троча́те, да погꙋби́тъ є҆̀.

Когда же они отошли,—се, Ангелъ Господень является во снѣ Іосифу и говоритъ: встань, возьми Младенца и Матерь Его, и бѣги въ Египетъ, и будь тамъ, доколѣ не скажу тебѣ; ибо Иродъ хочетъ искать Младенца, чтобы погубить Его.

Матерь Его (Богомладенца). Ангелъ не говоритъ теперь Іосифу *жену твою*, какъ говорилъ прежде, при первомъ явленіи: потому что Іосифъ зналъ, что у пресв. Дѣвы нѣтъ мужа, а у отрочати Іисуса нѣтъ земного отца. *Бѣжи* (бѣги), т. е. иди какъ можно скорѣе, потому что близка великая опасность. *Египетъ*—на юго-востокѣ отъ Іудеи, верстахъ въ 100 отъ Виѳлеема. Египетъ, какъ и Іудея, былъ въ то время римскою провинціею; тамъ тогда жило очень много Іудеевъ. На Египетъ не простиралась власть Ирода, и Іосифъ съ Младенцемъ и Матерію Его, прибывъ къ своимъ соотечественникамъ туда, совершенно былъ безопасенъ отъ замысловъ Ирода (Мих.). Свв. отцы замѣчаютъ при семъ: „отъ Вавилона Спаситель міра принялъ поклоненіе чрезъ волхвовъ, а Египетъ освятилъ Своимъ присутствіемъ, потому что эти два мѣста были гнѣздомъ всякаго нечестія“. Весьма трудно было это путешествіе для св. семейства, но Господь Самъ чудеснымъ образомъ помогалъ имъ въ это время. Случилось преданіе, что ихъ встрѣтили разбойники и хотѣли отнять у нихъ осла, на которомъ ѣхала Богоматерь съ Божественнымъ Младенцемъ. Но одинъ изъ разбойниковъ, увидѣвъ Богомладенца, до того былъ плѣненъ Его красотою, что не позволилъ своимъ товарищамъ обижать св. путниковъ и сказалъ, что если бы Самъ Богъ принялъ на себя человѣческій образъ, не былъ бы прекраснѣе сего Дитяти. Тогда пресв. Богородица сказала разбойнику: „вѣрь, что сей Младенецъ воздастъ тебѣ благодѣяніемъ за то, что ты теперь сохранилъ жизнь Его“. И это былъ тотъ самый разбойникъ, который впослѣдствіи былъ распятъ одесную І. Христа и сподобился услышать отъ Него: „днесь со Мною будеши въ раи“. „Христосъ бѣжитъ, яко человѣкъ, спасая себя; безъ нужды не вдавайся и ты въ опасности и не жди чудесъ“, замѣчаетъ одинъ духовный писатель.

14. О҆́нъ же воста́въ, поѧ́тъ о҆трочѧ̀ и҆ мт҃рь є҆гѡ̀ но́щїю, и҆ ѿи́де во є҆гѵ́петъ,	Онъ всталъ, взялъ Младенца и Матерь Его ночью, и пошелъ въ Египетъ,

Нощію (ночью), — частью потому, что при тамошнихъ восточныхъ жарахъ очень трудно было путешествовать днемъ, а частью и потому, чтобы удобнѣе избѣгнуть преслѣдованія.

15. и҆ бѣ̀ та́мѡ до оу҆ме́ртвїѧ и҆́рѡдова: да сбꙋ́детсѧ рече́нное ѿ гд҃а прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ: ѿ є҆гѵ́пта воззва́хъ сн҃а моегѡ̀.	и тамъ былъ до смерти Ирода, да сбудется реченное Господомъ чрезъ пророка, который говоритъ: изъ Египта воззвалъ Я Сына Моего (Осія 11, 1).

Слова пророка Осіи: *Отъ Египта воззвахъ* (Я возвалъ) *Сына Моего* (11, 1) относятся собственно къ изведенію народа израильскаго изъ Египта при Моисеѣ, и сыномъ Божіимъ названъ здѣсь этотъ народъ, избранный и освобожденный Богомъ отъ рабства Египетскаго (Исх. 4, 22). Ко Христу же относятся сіи слова въ смыслѣ прообразовательномъ: народъ еврейскій, какъ избранный изъ среды другихъ народовъ въ особенный народъ Божій, былъ прообразомъ Единороднаго Сына Божія І. Христа, и изведеніе народа изъ Египта было образомъ воззванія І. Христа оттуда (Мих.).

16. Тогда̀ и҆́рѡдъ ви́дѣвъ, ꙗ҆́кѡ поругꙋ́ганъ бы́сть ѿ волхвѡ́въ, разгнѣ́васѧ ѕѣлѡ̀, и҆ посла́въ и҆збѝ всѧ̑ дѣ́ти, сꙋ́щыѧ въ виѳлеє́мѣ и҆ во всѣ́хъ предѣ́лѣхъ є҆гѡ̀, ѿ двою̀ лѣ́тꙋ и҆ ниже́йше, по вре́мени, є҆́же и҆звѣ́стнѡ и҆спытѝ ѿ волхвѡ́въ.	Тогда Иродъ, увидѣвъ себя осмѣяннымъ волхвами, весьма разгнѣвался и послалъ избить всѣхъ младенцевъ въ Виѳлеемѣ и во всѣхъ предѣлахъ его, отъ двухъ лѣтъ и ниже, по времени, которое вывѣдалъ отъ волхвовъ.

Поруганъ бысть (осмѣянъ) *отъ волхвовъ*. Иродъ подумалъ, что, если не возвратились къ нему волхвы, то значитъ, хотѣли насмѣяться надъ нимъ. Блаж. Ѳеофилактъ замѣчаетъ при этомъ: „Какъ Фараону Богъ посмѣялся чрезъ Моисея, такъ Ироду чрезъ волхвовъ; такъ какъ они оба были дѣтоубійцы—Фараонъ убивалъ въ Египтѣ еврей-

скихъ дѣтей мужскаго пола, а Иродъ избилъ дѣтей Виѳлеемскихъ". *Пославъ, изби вся дѣти* (всѣхъ младенцевъ) *въ Виѳлеемъ.* Онъ хотѣлъ было убить только одного новорожденнаго царя Іудейскаго Іисуса, но, обманувшись, рѣшился достигнуть этой цѣли, избивъ всѣхъ младенцевъ Его возраста и пола. Иродъ былъ сколько жестокъ, столько же и подозрителенъ (чит. объясн. 3 ст.). Избилъ младенцевъ не въ одномъ Виѳлеемѣ, но и *во всѣхъ предѣлахъ*, т. е. окрестностяхъ его, — чтобы вполнѣ достигнуть своей цѣли—убить Іисуса. Такъ избито было ихъ 14,000. Всѣ они пострадали за Христа и чтутся церковью, какъ св. мученики, 29 декабря. „Кто можетъ описать Виѳлеемское бѣдствіе?—восклицаетъ св. Григорій Нисскій. Кто изобразитъ это всеобщее рыданіе, этотъ жалостный вопль дѣтей, матерей, отцовъ и родныхъ?..."

17. Тогда̀ сбы́стсѧ рече́нное і҆еремі́емъ прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ:
18. гла́съ въ ра́мѣ слы́шанъ бы́сть, пла́чь, и҆ рыда́нїе, и҆ во́пль мно́гъ: ра́хїль пла́чущисѧ ча́дъ свои́хъ, и҆ не хотѧ́ше ѹ҆тѣ́шитисѧ, ꙗ҆́кѡ не сꙋ́ть.

Тогда сбылось реченное чрезъ пророка Іеремію, который говоритъ:
гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачъ и рыданіе, и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ (Іерем. 31, 15).

Рама — небольшой городокъ, въ колѣнѣ Веніамина, недалеко отъ Виѳлеема. Здѣсь нѣкогда полководецъ Новохудоносора, Навузарданъ, по разрушеніи царства Іудейскаго, собралъ Іудеевъ для того, чтобы отвести въ плѣнъ, въ Вавилонъ (Іер. 40, 1). Пророкъ Іеремія былъ очевидцемъ бѣдствія отведенія въ плѣнъ, и онъ представляетъ это бѣдствіе подъ такимъ образомъ, что Рахиль, праматерь колѣна Веніаминова, которая была погребена близъ Виѳлеема, плачетъ объ отводимыхъ Іудеяхъ изъ своей земли въ неволю, какъ бы на смерть. Евангелистъ же въ этомъ печальномъ событіи видитъ образъ другого печальнаго событія—избіенія младенцевъ Иродомъ. Думаютъ, что Рама — то же, что Аримаѳея, гдѣ жилъ Іосифъ, который принималъ участіе въ погребеніи Господа Никодимомъ (Мѳ. 27, 57).

19. Ѹ҆ме́ршꙋ же и҆́рѡдꙋ, се̑, а҆́гг҃лъ гдⷭ҇нь во снѣ̀ ꙗ҆ви́сѧ і҆ѡ́сифꙋ во є҆гѵ́птѣ,

По смерти же Ирода,—се, Ангелъ Господень во снѣ является Іосифу въ Египтѣ

20. глаго́лѧ: воста́въ поимѝ ѻ҆троча̀ и҆ мт҃рь є҆гѡ̀, и҆ и҆дѝ въ зе́млю і҆и҃левꙋ: і҆зомро́ша бо и҆щꙋ́щїи дꙋ́шы ѻ҆троча́те.

и говоритъ: встань, возьми Младенца и Матерь Его и иди въ землю Израилеву, ибо умерли искавшіе души Младенца.

21. Ѻ҆́нъ же воста́въ, поѧ́тъ ѻ҆троча̀ и҆ мт҃рь є҆гѡ̀, и҆ прїи́де въ зе́млю і҆и҃левꙋ.

Онъ всталъ, взялъ Младенца и Матерь Его и пришелъ въ землю Израилеву.

Изомроша бо ищущіи души отрочате (умерли искавшіе души Младенца). Собственно одинъ Иродъ (здѣсь множественное число употреблено вмѣсто единств.); но можно здѣсь разумѣть вмѣстѣ съ Иродомъ и приверженцевъ его, особенно сына его Антипатра, жестокаго, какъ онъ самъ, котораго впрочемъ Иродъ за нѣсколько дней до своей смерти, приказалъ умертвить (Мих.). Иродъ умеръ въ страшныхъ мукахъ отъ множества болѣзней. По причинѣ мукъ не разъ покушался на самоубійство. Живой онъ былъ изъѣденъ червями.

22. Слы́шавъ же, ꙗ҆́кѡ а҆рхела́й ца́рствꙋетъ во і҆ꙋде́и вмѣ́стѡ и҆́рѡда ѻ҆тца̀ своегѡ̀, ѹ҆боѧ́сѧ та́мѡ и҆ти̑: вѣ́сть же прїе́мъ во снѣ̀, ѿи́де въ предѣ́лы галїле́йскїѧ,

Услышавъ же, что Архелай царствуетъ въ Іудеѣ вмѣсто Ирода, отца своего, убоялся туда идти; но, получивъ во снѣ откровеніе, пошелъ въ предѣлы Галилейскіе,

Архелай царствуетъ въ Іудеи. По смерти Ирода, изъ дѣтей его, по волѣ его самого и по приказанію римскаго императора Августа, Архелай получилъ

въ управленіе Іудею, Самарію и Идумею съ титуломъ этнарха (народоправителя), Иродъ Антипа—Галилею и Перею съ титуломъ тетрарха (четверовластника), Филиппъ—Ватанею, Трахонитиду и Авронитиду также съ титуломъ тетрарха (Лук. 3, 1. См. карту Палестины). *Убоялся*, потому что Архелай былъ жестокъ не менѣе отца своего. При самомъ вступленіи на престолъ онъ умертвилъ 3,000 іудеевъ только за то, что они были нерасположены къ нему. *Отгиде* (пошелъ) *въ предѣлы Галлилейскія*, гдѣ былъ правителемъ Иродъ Антипа, слабый и, сравнительно съ другими братьями своими, миролюбивый.

23. И҆ пришє́дъ всели́сѧ во гра́дѣ, нарица́емѣмъ назаре́тъ: ꙗ҆́кѡ да сбꙋ́детсѧ рече́нное прⷪ҇ро́ки, ꙗ҆́кѡ назѡре́й нарече́тсѧ.

и пришедъ поселился въ городѣ, называемомъ Назаретъ, да сбудется реченное чрезъ пророковъ, что Онъ Назореемъ наречется (Суд. 13, 5).

Назаретъ, это въ настоящее время небольшой городокъ въ Галилеѣ, съ 5,000 жителей. Населеніе городка вдревле было бѣдно и не отличалось добрыми нравами, такъ что вошло въ пословицу (Іоан. 1, 46): *изъ Назарета можетъ ли быть что-нибудь доброе?* Здѣсь было мѣстопребываніе Іосифа и Маріи до времени путешествія ихъ въ Виолеемъ, вслѣдствіе указа Августа о переписи; здѣсь жили дѣти Іосифа отъ умершей его жены. Сюда пришли они и по возвращеніи изъ Египта. Здѣсь было Благовѣщеніе Пресв. Богородицѣ о рожденіи Спасителя [1]).

Пророки (пророками). Изреченія, что *І. Христосъ назовется Назореемъ*, нѣтъ въ ветхозавѣт. писаніи. Въ этомъ изреченіи содержится указаніе вообще на предсказанія пророковъ объ Его уничиженномъ состояніи (Ис. 53. Пс. 21 и друг.), какъ это видно изъ словъ Евангелиста, такъ какъ онъ говоритъ: не чрезъ пророка, а *чрезъ пророковъ*. Жители Назарета обыкновенно не пользовались почетомъ въ глазахъ Іудеевъ, но были въ презрѣніи; посему выдти изъ Назарета или быть Назаряниномъ или Назореемъ, значило быть въ пренебреженіи, быть униженнымъ и отверженнымъ (Мих.). На Господѣ І. Христѣ и исполнилось это предсказаніе пророковъ о Его уничиженіи. По своему смиренію Онъ не стыдился наименованія Назореемъ. Съ другой стороны, словомъ Назорей въ ветхозавѣтное время назывались люди, посвятившіе себя Богу; а Христосъ Спаситель нашъ есть святѣйшій святыхъ и Освятитель нашъ—Назорей въ высшей степени.

ГЛАВА III.

Зач. 5-е. **Іоаннъ Креститель и его проповѣдь.**

Читается въ субботу предъ Крещеніемъ и на 1-мъ часѣ въ навечеріе Крещенія.

1. Во дни́ же ѻ҆́ны прїи́де ї҆ѡа́ннъ крⷭ҇ти́тель, проповѣ́даѧ въ пꙋсты́ни і҆ꙋде́йстѣй

Въ тѣ дни приходитъ Іоаннъ Креститель и проповѣдуетъ въ пустынѣ Іудейской

Во дни же оны (въ тѣ дни). Выраженіе — неопредѣленное, часто встрѣчающееся въ Евангеліяхъ. Оно употребляется, когда говорится не только о такихъ происшествіяхъ, которыя тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которыя были по истеченіи многихъ лѣтъ (Злат.). Здѣсь выраженіе: *въ тѣ дни* можетъ означать то время, когда І. Христосъ жилъ еще въ Назаретѣ. *Іоаннъ Креститель* былъ сынъ благоче-

---

1) На томъ мѣстѣ, гдѣ былъ домъ правед. Іосифа, въ которомъ совершилось это событіе, устроенъ католическій монастырь; отъ дома сохранились три небольшія комнаты, одна надъ другою, въ видѣ пещеръ, вырытыхъ въ каменной скалѣ. Все это скромное жилище святого семейства заключено въ стѣнахъ красиваго католическаго храма. Въ одной изъ комнатъ обозначено и мѣсто, гдѣ во время Благовѣщенія стояла Пресв. Дѣва и гдѣ—архангелъ Гавріилъ.

стиваго священника Захаріи и жены его Елисаветы. Онъ былъ Предтечею Христа Спасителя, приготовлялъ Еврейскій народъ своею проповѣдью къ принятію Спасителя. О его явленіи и назначеніи предсказали ветхозавѣтные пророки Исаія (40, 3) и Малахія (3, 1); самое его зачатіе и рожденіе было предвозвѣщено отцу его Захаріи въ храмѣ Архангеломъ Гавріиломъ, и первое соединено было съ нѣмотою отца за невѣріе Архангелу, а второе отверстіемъ устъ и пророчествомъ какъ о самомъ Спасителѣ, такъ и о его предтечѣ, новорожденномъ сынѣ Захаріи (Лук. 1 гл.). Въ младенческихъ лѣтахъ Іоанна, какъ повѣствуется въ преданіи, когда, спасаясь отъ преслѣдованія избивавшаго младенцевъ въ Виѳлеемѣ, царя Ирода, мать его Елисавета убѣжала съ нимъ въ пустыню и тамъ скоро умерла, его питалъ и хранилъ Ангелъ. Когда же онъ достигъ тридцатилѣтняго возраста, возраста полной зрѣлости, то былъ ему голосъ отъ Господа начать проповѣдь о Мессіи. Іоаннъ Предтеча былъ родственникомъ Христа — мать его Елисавета приходилась двоюродною сестрою Пресвятой Богородицы (Кир. Алек.)—и шестью мѣсяцами онъ былъ старше Христа (Лук. 1, 26). Іоаннъ названъ Крестителемъ потому, что, какъ предтеча Мессіи, проповѣдая покаяніе для вступленія въ царство Его, крестилъ, т. е. погружалъ въ водѣ приходящихъ къ нему (чит. ст. 6). Крещеніе, это — погруженіе, омовеніе въ водѣ. Оно служило знакомъ душевнаго очищенія, которое имѣлъ принести Самъ Спаситель (см. ст. 11). *Проповѣдая*. Проповѣдывать значитъ поучать, возвѣщать волю Божію и вообще изъяснять что-либо всенародно. Вотъ какъ описываетъ одинъ изъ дух. писателей (Пѣвницкій) явленіе Предтечи съ первою проповѣдью: „Мы представляемъ себѣ стеченіе народа въ какомъ-либо мѣстѣ около Іордана по случаю праздника или по чему-либо другому. Среди бесѣды передъ обществомъ вдругъ является молодой человѣкъ, прикрытый епанчею изъ верблюжьяго волоса, подпоясанный кожаннымъ поясомъ (ст. 4). Суровая аскетическая жизнь его молодому лицу придала сухость и блѣдность. На челѣ его слѣды трудовой сосредоточенной мысли, въ его глазахъ блеститъ и выражается какое-то особенное одушевленіе и на всемъ лицѣ ясный отпечатокъ самоуглубленія и рѣшительности. Сильнымъ высокимъ голосомъ онъ начинаетъ сильную рѣчь къ собравшемуся обществу; оно поражается неожиданностью этой рѣчи, поражается видомъ человѣка, Богъ вѣсть откуда явившагося, и такого необыкновеннаго по виду. Слова его, полныя небесной святости и внутренней энергіи, какъ громъ, раздаются предъ собраніемъ; и послѣ того, какъ этого слова не стало, не вдругъ приходитъ въ себя пораженное собраніе... Новыя слова глубоко западаютъ въ душу слушающихъ. Начинаютъ спрашивать, кто этотъ странный и, по видимому, великій человѣкъ. Желаніе слушать его растетъ все больше и больше. Пророчество, давно неслышное въ Іудеѣ, проявилось съ такою силою, какой не было, говорятъ, и въ устахъ Иліи, и Іоаннъ дѣлается великимъ провозвѣстникомъ и вождемъ новаго направленія духовной жизни въ Іудейскомъ народѣ. Сила духа и слова Іоанна производили необыкновенное впечатлѣніе на современныя ему поколѣнія, и, по словамъ Евангелистовъ Матѳея (3, 5. 6) и Марка (1, 5), къ нему выходила въ пустыню вся страна Іудейская и Іерусалимляне и крестились отъ него, исповѣдуя грѣхи свои. „*Въ пустынѣ Іудейстѣй*. Пустынею Іудейскою называлось пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими рѣчками. Слово *пустыня* не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной жителей, но—мѣстность мало обитаемую. Въ пустынѣ Іорданской были селенія (Мих.). До сихъ поръ еще указываютъ въ нѣсколькихъ верстахъ отъ Виѳлеема въ дикой мѣстности пещеру, гдѣ жилъ Іоаннъ. Предтеча Христовъ избралъ мѣстомъ для проповѣди пустыню съ одной стороны потому, что въ городахъ и селеніяхъ могли препятствовать ему фарисеи и другіе народные учители, а съ другой потому, что это было удобнѣе для слушателей, какъ удаленныхъ отъ шума и разсѣянія (Хр. чт. 1853 г.).

2. И҆ глаго́лѧ: пока́йтесѧ, прибли́жибосѧ црⷭ҇твїе нб҃ное.	и говоритъ: покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное.

Покайтесь, т. е. сознайтесь, что вы грѣшны вслѣдствіе грѣхопаденія своихъ прародителей и, кромѣ того, своими собственными грѣхами оскорбляете Бога и губите

свои души, съ сокрушеніемъ сердца раскайтесь во грѣхахъ и перемѣните свою жизнь, исправтесь. *Приближибося царствіе небесное,* т. е. оно уже близко, наступаетъ, открывается, и Царь сего царства, т. е. І. Христосъ явился уже. Выраженія *царство небесное*, *царство Божіе*, *царство Христово* встрѣчаются часто въ книгахъ новозавѣтныхъ и означаютъ царство І. Христа на землѣ и на небесахъ, т. е. *царство благодати* на землѣ въ церкви Христовой (Мар. 9, 1), гдѣ даруется человѣку-грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги І. Христа, и, какъ слѣдствіе сего, *царство славы* или блаженство на небесахъ (Мат. 25, 34), первое какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10, Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал.). Чтобы Іудеи лучше могли понимать ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ это царство подъ образомъ земного. Только Іудеи предсказанія эти о царствѣ Христовомъ понимали прямо въ матеріальномъ, а не въ духовномъ смыслѣ; поэтому представляли Мессію земнымъ царемъ, который завладѣетъ царствами на землѣ и, освободивъ Евреевъ отъ римской власти, ихъ самихъ сдѣлаетъ царями и правителями народовъ (чит. тоже въ объясн. 3 ст. 2 гл.). Понятно, что для вступленія въ царство Христово необходимо покаяніе, чего требовалъ Предтеча Христовъ отъ своихъ слушателей. И Самъ Господь Спаситель началъ свою проповѣдь тѣми же словами: *покайтесь, ибо приблизилось царство небесное* (4, 17).

3. Сей бо есть реченный Исаіемъ пророкомъ, глаголющимъ: гласъ вопіющаго въ пустыни, уготовайте путь Господень, правы творите стези его.

Ибо онъ тотъ, о которомъ сказалъ пророкъ Исаія: гласъ вопіющаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему (Исаія 40, 3).

Въ этихъ словахъ Евангелистъ поясняетъ, кто именно былъ Іоаннъ въ отношеніи къ І. Христу. *Онъ тотъ, о которомъ сказалъ Исаія* и проч. (40, 3). Выраженіе Исаіи относительно Іоанна взято отъ обычая, когда царь, предводительствуя войскомъ и находясь въ походѣ, посылалъ впередъ вѣстниковъ, чтобы объявлять приближеніе его, приготовлять все нужное для него и устроять дороги. Въ словахъ пророка подъ именемъ *Господа* разумѣется Мессія, Іисусъ Христосъ, явившійся освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти, подобно. напр., освобожденію Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна; подъ *вѣстникомъ* — Іоаннъ Предтеча, предвозвѣщавшій пришествіе Христово и приготовлявшій Іудеевъ къ принятію Его, какъ царя, Мессіи своего (Мих.). *Уготовайте пути*, т. е. будьте готовы къ новой благодатной жизни по заповѣдямъ Христова Евангелія; *правы творите стези*, т. е. понимайте законъ ветхозавѣтный не по буквѣ его, а по духу, — по внутреннему духовному смыслу его (Троиц. лист.).

4. Самъ же Іоаннъ имяше ризу свою отъ власъ велблюжди, и поясъ усменъ о чреслѣхъ своихъ: снѣдь же его бѣ пружіе и медъ дивій.

Самъ же Іоаннъ имѣлъ одежду изъ верблюжьяго волоса и поясъ кожаный на чреслахъ своихъ; а пищею его были акриды и дикій медъ.

Отъ власъ велблуждь (изъ верблюжьяго волоса). Это былъ волосъ длинный, толстый и колючій, изъ котораго въ древности дѣлали грубую ткань и нынѣ на востокѣ дѣлаютъ одежду для себя бѣдные люди и монахи. *Поясъ усменъ*—кожанный поясъ. *Пружіе и медъ дивій* (акриды и дикій медъ). *Подъ акридами* должно разумѣть видъ саранчи, которая служитъ очень обыкновенною пищею на востокѣ у бѣдныхъ людей. Впрочемъ нѣкоторые думаютъ, что акриды суть верхушки травы, а иные подъ симъ разумѣютъ дикіе яблоки (Ѳеоф.). Подъ *дикимъ медомъ* разумѣется медъ дикихъ пчелъ, находившійся въ изобиліи въ скалахъ и дуплахъ деревъ пустынь (Мих.). Дикій медъ—весьма горькій на вкусъ (Аѳан.). Слѣдовательно, одежда и пища у Іоанна Крестителя были подвижническія, и какъ своими рѣчами напоминалъ онъ

пророка Исаію, такъ своею суровою постническою жизнью живо напоминалъ другого древняго великаго пророка Илію.

5. Тогда̀ и҆схожда́ше къ немꙋ̀ і҆ерꙋсали́ма, и҆ всѧ̀ і҆ꙋде́а, и҆ всѧ̀ страна̀ і҆орда́нскаѧ,

Тогда Іерусалимъ и вся Іудея, и вся окрестность Іорданская выходили къ нему

Іерусалима (Іерусалимъ) и *Іудея,* т. е. жители Іерусалима и Іудеи. *Вся страна* (окрестность) *Іорданская*, т. е. жители прилегавшихъ къ Іордану съ той и другой стороны областей. Здѣсь слово *вся* употреблено вмѣсто *многіе* или *очень многіе*, какъ это иногда встрѣчается въ Свящ. писаніи. Долго не видѣвшіе у себя пророковъ, Іудеи стремились къ Іоанну въ пустыню, чтобы послушать его проповѣдь. Тутъ можно было видѣть знатныхъ и незнатныхъ, старыхъ и малыхъ, богатыхъ и бѣдныхъ, ученыхъ и неученыхъ, благочестивыхъ и ни во что не вѣрующихъ.

6. и҆ крещахꙋ́сѧ во і҆орда́нѣ ѿ негѡ̀, и҆сповѣ́дающе грѣхи̑ своѧ̑.

и крестились отъ него въ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои.

Крещахуся (крестились), т. е. погружались въ воду, омывались водою. Омовеніе у Іудеевъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ было религіознымъ обрядомъ (Исх. 19, 10; 29, 4 и др) и обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и обновленіе жизни. Крещеніе Іоанново посредствомъ погруженія въ водѣ, чему предшествовало исповѣданіе грѣховъ, было дѣйствіемъ совершенно отличнымъ отъ обыкновенныхъ очищеній, новымъ, приготовлявшимъ къ принятію Искупителя міра, Іисуса Христа. Для чувственныхъ Іудеевъ недостаточно было проповѣди о покаяніи на словахъ, нужно было запечатлѣть эту проповѣдь какимъ-нибудь наружнымъ знакомъ, дабы они помнили, что дали твердое обѣщаніе оставить прежніе грѣхи и, увѣровавъ въ грядущаго Мессію, перемѣнить свою жизнь. Для это-то и крестилъ Іоаннъ (Троиц. лист.). Какъ крестилъ Іоаннъ? Онъ не возливалъ воду на голову крещаемаго, какъ пишутъ неправославные живописцы. Евангелистъ Іоаннъ прямо говоритъ, что Іоаннъ совершалъ крещеніе тамъ, гдѣ было много воды, да и самое слово *крестить* значитъ *погружать*, а не окроплять. Предтеча самъ входилъ съ крещаемымъ въ воду, возлагалъ руку на его голову, требовалъ, чтобы тотъ исповѣдывалъ свои грѣхи; потомъ погружалъ его въ воду съ головой, говоря ему, чтобы онъ вѣровалъ въ грядущаго по немъ Месссію, и затѣмъ выводилъ его на берегъ, гдѣ крещеный молился (тамъ же). У Іудеевъ временъ Христовыхъ было убѣжденіе, что крестить будетъ и Самъ Мессія и Его предтеча (Іоан. 1, 25). *Во Іорданѣ.* Іорданъ— главная рѣка Палестины. Онъ беретъ свое начало въ горахъ Ливанскихъ, на сѣверѣ отъ Палестины, и течетъ почти чрезъ всю Палестину отъ сѣвера къ югу и впадаетъ въ Мертвое море. Обыкновенная ширина его 10 саж., а глубина — 7 саж. *Исповѣдающе грѣхи своя.* Исповѣдованіе грѣховъ было и въ ветхомъ завѣтѣ (Лев. 16, 29 и дал. Чис. 5, 7). Оно есть потребность кающагося сердца. Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново, не имѣли силы отпускать грѣхи, такъ какъ тогда еще не пострадалъ Господь І. Христосъ на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ ко крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ (Ѳеоф.). Крестившіеся Іоанновымъ крещеніемъ впослѣдствіи должны были креститься крещеніемъ Христовымъ (Дѣян. 19, 3—5.) О значеніи крещенія Іоаннова чит. ниже, ст. 11).

7. Ви́дѣвъ же (і҆ѡа́ннъ) мнѡ́ги фарїсе́и и҆ саддꙋке́и грѧдꙋ́щыѧ на крещє́нїе є҆гѡ̀, речѐ и҆̀мъ: рожде́нїѧ є҆хі́днова, кто̀ сказа̀ ва́мъ бѣжа́ти ѿ бꙋ́дꙋщагѡ гнѣ́ва;

Увидѣвъ же Іоаннъ многихъ фарисеевъ и саддукеевъ, идущихъ къ нему креститься, сказалъ имъ: порожденія ехиднины! кто внушилъ вамъ бѣжать отъ будущаго гнѣва?

Фарисеи и саддукеи — это были двѣ іудейскія секты, возникшія незадолго до времени явленія Спасителя. *Фарисеи* (отъ евр. слова фарашъ—отдѣлилъ) называ-

лись такъ потому, что они старались отдѣлить себя отъ всѣхъ прочихъ нѣкоторыми особенными вѣрованіями и своею внѣшностью. Кромѣ закона Моисеева они принимали много разныхъ преданій. Они вѣрили, что Моисей вмѣстѣ съ писаннымъ закономъ получилъ отъ Бога изустныя наставленія, нигдѣ въ книгахъ не записанныя (преданіе), котторыя касались главнымъ образомъ обрядности и внѣшняго благоповеденія (чит. объясн. 2 ст. и дал. 15 гл.). Исполняя мелочныя преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами закона — ставили преданіе выше писанія (Мо. 23 гл.) и, приказывая исполнять преданія другимъ, сами большею частью не исполняли ихъ. Фарисеи носили широкія одежды съ нашивками изреченій Свящ. писанія, старались казаться народу набожными, но на самомъ дѣлѣ были лицемѣрами, потому что были людьми гордыми, своекорыстными и честолюбивыми. Встрѣчались, конечно, между ними исключенія, каковы Савлъ, впослѣдствіи ап. Павелъ и др. Фарисеи имѣли большое вліяніе на народъ, какъ народные руководители, *законоучители.* Многіе изъ нихъ, изучая законы, были знатоками ихъ, потому и назывались *книжниками,* считались учеными, іудейскими богословами (чит. объясн. 4 ст. 2 гл.). *Саддукеи* имя свое получили отъ Садока — раввина (священника), жившаго лѣтъ за 200 до Р. Хр. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, нѣтъ ни Ангеловъ, ни діаволовъ; души человѣческія уничтожаются вмѣстѣ съ смертью тѣла и т. п. Они отвергали всякія преданія и принимали только письменный законъ. *Рече имъ* (сказалъ имъ): *рожденія* (порожденія) *ехиднова* и пр. Фарисеи и саддукеи шли ко крещенію не съ доброю мыслію, какъ прочіе, потому Іоаннъ и обличаетъ ихъ (Θеоф. и Злат.). *Порожденія ехиднины.* Ехидна—самая ядовитая змѣя. На языкѣ библейскомъ она служитъ образомъ хитрости или лукавства и злости. *Порожденія ехиднины* значитъ лукавые или злые люди. *Кто сказа* (внушилъ) *вамъ бѣжати отъ будущаго гнѣва?* Гнѣвъ этотъ означаетъ божественный гнѣвъ на нечестивыхъ, сопровождаемый наказаніемъ ихъ. Іудеи думали, что съ явленіемъ Мессіи язычники будутъ осуждены, а они Іудеи, особенно фарисеи, будутъ оправданы; Іоаннъ же говоритъ, что гнѣву, а слѣдовательно и осужденію подвергнутся всѣ не покаявшіеся, и фарисеи—мнимые праведники. *Бѣжать отъ гнѣва* значитъ избѣгать осужденія, на которое обречены нераскаянные. Словами: *Кто внушилъ вамъ бѣжать отъ будущаго гнѣва* Іоаннъ какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ и саддукеямъ: что заставляетъ васъ, такихъ святыхъ и чистыхъ, какими вы представляете себя, теперь однакожь бояться и избѣгать предстоящаго гнѣва Божія? (Злат., Пѣвниц.)

8. сотворите ѹ҆́бо пло́дъ досто́инъ покаѧ́нїѧ:
9. и҆ не начина́йте глаго́лати въ себѣ̀: ѻ҆ц҃а̀ и҆́мамы а҆враа́ма: глаго́лю бо ва́мъ, ꙗ҆́кѡ мо́жетъ бг҃ъ ѿ ка́менїѧ сегѡ̀ воздви́гнꙋти ча̑да а҆враа́мꙋ:

сотворите же достойный плодъ покаянія
и не думайте говорить въ себѣ: отецъ у насъ Авраамъ; ибо говорю вамъ, что Богъ можетъ изъ камней сихъ воздвигнуть дѣтей Аврааму;

Сотворите плодъ достоинъ покаянія, т. е. живите такъ, какъ должно человѣку, принесшему покаяніе,—исправьтесь, дѣлайте добрыя дѣла, мыслите правильно о предметахъ вѣры и живите благочестиво. *Сотворите плодъ.* Дерево часто представляется образомъ человѣка, и именно дерево плодовитое, съ добрыми плодами, означаетъ человѣка добродѣтельнаго; дерево безплодное или съ дурными плодами—человѣка, не дѣлающаго добра и дѣлающаго зло (Мат. 7, 17 и дал.). Іудеи, въ особенности же фарисеи, полагали, что они сдѣлаются участниками въ царствѣ Христовомъ только потому, что они потомки Авраама. Іоаннъ говоритъ, что одно происхожденіе ихъ отъ Авраама, безъ внутреннихъ добродѣтелей, не имѣетъ цѣны въ очахъ Божіихъ; ибо всемогущему Богу возможно даже изъ этихъ камней, лежащихъ на берегу Іордана, воздвигнуть чадъ, достойныхъ Авраама, т. е. такихъ, которые будутъ подражать вѣрѣ и добродѣтелямъ Авраама и удостоятся вмѣстѣ съ нимъ царства небеснаго,—*не начинайте глаголати въ себѣ* (не думайте говорить о себѣ): *отца имамы* (имѣемъ) *Авраама.* (Зигаб.). Нѣкоторые толкователи подъ камнями разумѣютъ язычниковъ,

которыхъ Богъ предположилъ призвать въ царство Христово вмѣсто невѣрныхъ Іудеевъ. У Еванг. Луки въ повѣствованіи о проповѣди Іоанна говорится, что онъ поучалъ всякаго особымъ образомъ, напр. простому народу говорилъ: *у кого двѣ одежды, тотъ дай неимущему; и у кого есть пища, дѣлай тоже*,—значитъ, поучалъ быть добрыми, милостивыми; мытарямъ, т. е. сборщикамъ народныхъ податей, которые при сборѣ брали лишнее, говорилъ: *ничего не требуйте болѣе опредѣленнаго вамъ;* воиновъ поучалъ: *никого не обижайте, не клевещите и довольствуйтесь своимъ жалованьемъ* (гл. 3). Относительно мытарей нужно сказать слѣдующее. Римское правительство, для избѣжанія столкновенія съ массою народа и для сокращенія издержекъ, ввело въ завоеванныхъ областяхъ откупъ, т. е. сдавало богатымъ предпринимателямъ за извѣстную плату сборъ какъ подушной подати, такъ и другихъ государственныхъ повинностей. Понятно, что эти сборщики, носившіе названіе мытарей отъ слова мыто—пошлина, взявшись за хлопотливое дѣло сбора изъ-за расчетовъ, притѣсняли народъ, взимая съ него болѣе, чѣмъ сколько слѣдовало. За это народъ страшнымъ образомъ ненавидѣлъ мытарей, и потому имя мытарь сдѣлалось въ понятіяхъ народныхъ тоже, что грѣшникъ, беззаконникъ.

10. Ѹже́ бо и҆ сѣки́ра при ко́рени древа лежи́тъ. всѧ́ко ѹ҆́бо дре́во, е҆́же не твори́тъ плода̀ добра̀, посѣка́емо быва́етъ и҆ во ѻ҆́гнь вмета́емо:	уже и сѣкира при корнѣ деревъ лежитъ: всякое дерево, неприносящее добраго плода, срубаютъ и бросаютъ въ огонь;

Сѣкира (топоръ). Когда говорится, что сѣкира или топоръ лежитъ при корнѣ дерева, то этимъ указывается на намѣреніе срубить дерево. Это—образъ суда надъ Іудеями и отдѣленія достойныхъ изъ нихъ вступить въ царство Христово отъ недостойныхъ. Приносящія добрый плодъ, дерева сохраняются; такъ добродѣтельные изъ Іудеевъ, какъ достойные, вступятъ въ царство Христово. *Не приносящія же добраго плода, деревья истребляются* (посѣкаемо бываетъ). Такъ Іудеи, не имѣющіе добродѣтелей, истребятся, т. е. будутъ отвергнуты. Говорится, что деревья будутъ не только срублены, но еще *и брошены въ огонь* (во огнь вмѣтаемо), т. е. невѣрующіе и худые Іудеи преданы будутъ мученію въ огнѣ геенскомъ (Мих.). Объ огнѣ геенскомъ чит. 22 ст. 5 гл. „Какая высота духа, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, какъ сильно и смѣло говоритъ Іоаннъ къ людямъ, которые всегда жаждали крови пророковъ, которые ни чѣмъ не лучше змѣй!“

11. А҆́зъ ѹ҆́бо крещѹ́ вы̀ водо́ю въ покаѧ́ніе: грѧды́й же по мнѣ̀, крѣ́плїй менѐ е҆́сть, є҆мѹ́же нѣ́смь досто́инъ сапоги̑ понестѝ: то́й вы̀ крⷭ҇ти́тъ дх҃омъ ст҃ы́мъ и҆ ѻ҆гне́мъ:	я крещу васъ въ водѣ въ покаяніе, но Идущій за мною сильнѣе меня; я не достоинъ понести обувь Его; Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ и огнемъ;

Крещу въ водѣ (крещаю водою) *въ покаяніе*, т. е. погружаю въ воду только для обозначенія доброй перемѣны въ образѣ мыслей и жизни, для обозначенія намѣренія послѣ покаянія и исповѣданія грѣховъ, исправиться и жить богоугодно, чтобы приготовить себя къ принятію царства Христова, а—не для очищенія и освященія (Злат. Кир. Алекс.). На эту разность указываетъ самъ Предтеча, когда говоритъ далѣе о крещеніи Христовомъ. Крещеніе Іоанново, какъ и все служеніе его, было предуготовительное, такъ какъ крещеніе его не давало очищающей и освящающей благодати Божіей, какъ крещеніе Христово (ст. 6). *Идущій за мною*, т. е. Мессія Христосъ Іисусъ, *крѣплій* (сильнѣе) *мене*, какъ Богочеловѣкъ, *Емуже нѣсмь достоинъ сапоги понести* (я не достоенъ понести обувь Его). На востокѣ не носили такой обуви, какую носимъ мы, по причинѣ жара; но чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку и т. п., къ подошвѣ ноги привязывали дощечку — называемую сандаліей. Сандаліи дѣлались и изъ дерева и изъ кожи. При входѣ въ домъ, сандаліи обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали. Снимать и надѣвать ихъ было дѣломъ низшихъ служителей. Выраженіе Іоанна: *я не до-*

стоинъ понести обувь Его — означаетъ униженіе Іоанна предъ Іисусомъ Христомъ. Онъ считаетъ себя недостойнымъ быть послѣднимъ слугою Господа (Мих.). *Онъ будетъ крестить васъ* (той вы креститъ) *Духомъ Святымъ.* Крещеніе Духомъ Святымъ означаетъ внутреннее дѣйствіе Святаго Духа на душу крещаемаго,—дѣйствіе очищающее и обновляющее душу его при прощеніи ему грѣховъ по силѣ искупительныхъ заслугъ І. Христа (Іоанн. 3, 5). *И огнемъ.* Подъ огнемъ здѣсь разумѣется то же очищающее и воспламеняющее любовью къ Богу и ближнему душу, дѣйствіе Св. Духа (Мих.). *Духомъ Святымъ и огнемъ.* Въ этомъ — отличіе крещенія Христова отъ Іоаннова. Подъ огнемъ нѣкоторые толкователи разумѣютъ бѣдствія и гоненія, которыя вѣрующіе во Христа претерпѣвали и терпятъ доселѣ отъ невѣрныхъ (Лук. 12, 49).

12. є҆мꙋ́же лопа́та въ рꙋцѣ̀ є҆гѡ̀, и҆ ѡ҆тре́битъ гꙋмно̀ своѐ, и҆ соберє́тъ пшени́цꙋ своѝ въ жи́тницꙋ, плє́вы же сожже́тъ ѻ҆гне́мъ негаси́мымъ.

лопата Его въ рукѣ Его, и Онъ очиститъ гумно Свое, и соберетъ пшеницу Свою въ житницу, а солому сожжетъ огнемъ неугасимымъ.

Лопата въ руцѣ Его. Лопата — земледѣльческое орудіе, которымъ вѣютъ хлѣбныя сѣмена для отдѣленія ихъ отъ плевелъ. *Гумно* — мѣсто для вымолачиванія сѣмянъ. *Отребитъ* — очиститъ, т. е. отдѣлитъ сѣмя отъ плевелъ и соломы, и первое помѣститъ въ житницу, а послѣднія сожжетъ огнемъ, который *не угаснетъ*, доколѣ не истребитъ все, назначенное къ истребленію. *Пшеница* означаетъ здѣсь прежде всего народъ Іудейскій, и именно лучшую часть сего народа, людей добродѣтельныхъ, и потому достойныхъ участія въ царствѣ Христовомъ. *Плевелы*—худую часть народа, людей нечестивыхъ, а потому недостойныхъ царства Мессіи. *Очиститъ гумно* и пр. Это значитъ, что Господь достойныхъ приметъ въ свое царство, а недостойныхъ не приметъ и еще подвергнетъ наказанію (Ис. 5, 24 Пѣвниц.). Слова этого стиха имѣютъ отношеніе и къ самымъ членамъ церкви Христовой, они указываютъ на окончательный судъ Божій надъ людьми, когда праведные изъ нихъ будутъ отдѣлены отъ грѣшныхъ, и первые будутъ приняты въ рай для блаженства, а грѣшные будутъ осуждены на адскія мученія (гл. 25 ст. 31 и дал.). *Житница*—изображаетъ рай, *сожженіе въ огнѣ*—мученіе въ аду (чит. 13, 37—43; 25, 31—45). „Не будемъ же безпечны, поучаетъ св. Златоустъ; пока мы находимся на гумнѣ, мы еще можемъ и изъ плевелъ обратиться въ пшеницу. Этотъ огонь неугасимъ, потому что не имѣетъ нужды въ пищѣ для своего поддержанія; по изволенію Божію, онъ существуетъ самъ по себѣ и будетъ продолжаться вѣчно“.—Ты скажешь: какъ огонь можетъ быть неугасимымъ? Но не видишь ли ты солнце, всегда горящее и никогда не угасающее? Не видишь ли купину Моисееву, также горящую и несгараемую? (Троиц. лист.). По Евангелію св. Луки, слова; *я крещу васъ водою* и пр. Іоаннъ говорилъ народу въ отвѣтъ на вопросъ: *не Христосъ ли онъ?* (3 гл.).

Зач. 6-е. Крещеніе Господа Іисуса Христа.

Читается на 9-мъ часъ въ навечеріе Богоявленія и на литургіи въ самый день Богоявленія.

13. Тогда̀ прихо́дитъ і҆и҃съ ѿ галїлє́и на і҆ѻрда́нъ ко і҆ѡа́ннꙋ крⷭ҇ти́тисѧ ѿ негѡ̀.

Тогда приходитъ Іисусъ изъ Галилеи на Іорданъ къ Іоанну креститься отъ него.

Тогда, т. е. когда Іоаннъ проповѣдывалъ въ пустынѣ пришествіе Мессіи и крестилъ народъ (ст. 1—12). *Отъ* (изъ) *Галилеи*, т. е. изъ Галилейскаго города Назарета, гдѣ Господь жилъ въ домѣ Іосифа, по возвращеніи изъ Египта. По Евангелію св. Луки, крестился І. Христосъ, будучи 30-ти лѣтъ (3, 23). Въ синаксарѣ на Крещеніе Господне читаемъ: „Крестился І. Христосъ 30-ти лѣтъ, въ такомъ возрастѣ, который у людей легко склоняется ко всякому грѣху. Ибо, какъ первый возрастъ, младенческій, по словамъ св. Златоуста и Ѳеофилакта, имѣетъ многое невѣжество и неразуміе, вто-

рой, юношескій, разжигается вожделѣніемъ плотскимъ. Такъ тридцатилѣтній возрастъ совершеннаго мужа порабощенъ корыстолюбію, тщеславію, гнѣву и всякимъ грѣхамъ. До сего возраста отложилъ Господь крещеніе для того, чтобы исполнить законъ всѣми возрастами, чтобы освятить все наше естество и подать силу побѣждать страсти и хранить себя отъ грѣховъ смертныхъ". Къ этому времени Іоаннъ уже достаточно открылъ народу іудескому, кто—проповѣдуемый имъ Христосъ. Послѣ крещенія І. Христосъ имѣлъ выступить на дѣло искупленія рода человѣческаго, а у евреевъ былъ законъ, который не допускалъ до священническаго служенія и до народнаго учительства ранѣе 30-ти лѣтняго возраста (Чис. 4,3). *Креститися.* Крестился І. Христосъ, во 1-хъ, для того, чтобы освятить Своимъ примѣромъ первое христіанское таинство—крещеніе (Злат.) и освятить самыя воды, имѣющія давать освященіе въ таинствѣ крещенія (Амвр. Мед.), и во 2-хъ, для того, чтобы Онъ тутъ, во время крещенія, былъ явленъ Израилю и міру, какъ истинный Мессія, свидѣтельствомъ Бога Отца и сошествіемъ Св. Духа (Злат. и Мих.). Тутъ при крещеніи выразилось и смиреніе Господа: съ рабами Господь, съ виновными Судія, съ грѣшными Безгрѣшный идетъ креститься.

14. Ї҆ѡа́ннъ же возбраня́ше є҆мꙋ̀, гл҃го́лѧ: а҆́зъ тре́бꙋю тобо́ю кр҇ти́тисѧ, и҆ ты̀ ли грѧде́ши ко мнѣ̀;

Іоаннъ же удерживалъ Его и говорилъ: мнѣ надобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходишь ко мнѣ?

Іоаннъ возбраняше Ему (удерживалъ Его) І. Христа. Удерживалъ по сознанію своего недостоинства, ибо по своему пророческому прозрѣнію узналъ въ Іисусѣ Мессію. Если онъ во чревѣ матери радостнымъ взыграніемъ привѣтствовалъ приближеніе Господа, могъ ли онъ теперь не ощутить своимъ пророческимъ духомъ, что пришедшій креститься отъ него І. Христосъ—не простой человѣкъ, а самъ Мессія (Троиц. лист.)? *Азъ требую тобою креститися,* т. е. мнѣ надо креститься отъ Тебя, какъ достойнѣйшаго. Предтеча имѣлъ нужду очиститься отъ Господа, ибо и онъ, происходя отъ Адама, заимствовалъ отъ него скверну. (Ѳеоф.). Да и какъ Іоаннъ, будучи рабъ, осмѣлится возложить руку на Владыку? какъ будетъ крестить Безгрѣшнаго? (Цер. пѣс.).

15. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ къ немꙋ̀: ѡ҆ста́ви нн҃ѣ: та́кѡ бо подоба́етъ на́мъ и҆спо́лнити всѧ́кꙋ пра́вдꙋ. Тогда̀ ѡ҆ста́ви є҆го̀.

Но Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: оставь теперь; ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду. Тогда *Іоаннъ* допускаетъ Его.

Остави нынѣ, т. е. не препятствуй, не удерживай, отложи пока свое человѣческое разсужденіе. *Исполнити всяку правду,* т. е. законъ. Законъ требовалъ очищенія водою и жертвы и приносящаго жертву священника; Іисусъ же Христосъ готовился принести самого себя въ жертву за грѣхи рода человѣческаго на крестѣ (Амвр. Мед.). Господь—законодатель, и потому прежде всего надлежало Ему Самому исполнить законъ, и затѣмъ уже требовать исполненія онаго отъ другихъ (Блаж. Іерон.).

16. И҆ кр҇ти́всѧ і҆и҃съ взы́де а҆́біе ѿ воды̀: и҆ сѐ, ѿверзо́шасѧ є҆мꙋ̀ нб҃са̀, и҆ ви́дѣ дх҃а бж҃їѧ сходѧ́ща ꙗ҆́кѡ го́лꙋбѧ, и҆ грѧдꙋ́ща на него̀.

И крестившись Іисусъ тотчасъ вышелъ изъ воды,—и се, отверзлись Ему небеса, и увидѣлъ *Іоаннъ* Духа Божія, Который сходилъ, какъ голубь, и ниспускался на Него.

Взыде отъ воды (вышелъ изъ воды). Если выходилъ изъ воды, значитъ, входилъ въ воду. Это—прямое обличеніе тѣхъ, которые совершаютъ крещеніе не черезъ погруженіе, а чрезъ обливаніе (Католики). *Отверзошася небеса* (разверзлись), т. е. сводъ небесный, чувственное небо, на подобіе того, какъ это бываетъ во время сильнаго блеска молніи. *Ему,* т. е. Іисусу Христу. *И видѣ*—увидѣлъ, т. е. Іоаннъ. *Духа Божія*—третье лицо Святыя Троицы. *Сходящаго яко голубя* и дал. Духъ Св. сошелъ

въ видѣ голубя по причинѣ чистоты и кротости сей птицы. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучекъ; такъ и теперь Духъ Святый въ видѣ голубя возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ (Ѳеофил.). Господь І. Христосъ, какъ Сынъ Божій, по Божеству Своему неразлученъ со Отцомъ и Духомъ, и по человѣчеству всегда былъ исполненъ Духа Св., но Духъ Св. сошелъ на Господа для того, чтобы въ Немъ познали люди Сына Божія, Спасителя міра; чтобы въ самомъ началѣ новаго завѣта тайна Пресв. Троицы, древле сокровенная, явилась и явственно открылась вѣдѣнію и слуху человѣческому (Троиц. лист.).

17. И҆ сѐ, гла́съ съ нб҃сѐ глаго́лѧ: се́й є҆́сть сн҃ъ мо́й возлю́бленный, ѡ҆ не́мже бл҃говоли́хъ.	И се, гласъ съ небесъ глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе.

Гласъ съ небесе, т. е. отъ Бога Отца. Это было со стороны Бога Отца торжественное объявленіе Іисуса Мессіею—Христомъ. *Сынъ Мой возлюбленный*, т. е. что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, второе лице Пресвятой Троицы, равночестное Отцу и Духу. *Въ которомъ все Мое благоволеніе*, (о Немже благоволихъ), т.-е. въ Немъ—вся полнота Моей любви, и чрезъ Него изливается Моя любовь и на всѣхъ людей.—Является вопросъ: Если такъ ясно было засвидѣтельствовано Божество І. Христа при крещеніи, почему же не увѣровали въ Него Іудеи? „По жестокосердію своему, отвѣчаетъ св. Златоустъ. Когда духъ находится въ безчувственности, развращеніи и зависти, тогда она не убѣждается никакими словами“ *).

ГЛАВА IV.

Зач. 7. **Искушеніе Господа Іисуса Христа.**

Читается въ субботу по Просвѣщеніи (Крещеніи).

1. Тогда̀ і҆и҃съ возведе́нъ бы́сть дх҃омъ въ пꙋсты́ню и҆скꙋси́тисѧ ѿ дїа́вола,	Тогда Іисусъ возведенъ былъ Духомъ въ пустыню, для искушенія отъ діавола,

Тогда, т. е. послѣ крещенія. *Возведенъ бысть* (былъ) *Духомъ*. Это значитъ, что І. Христосъ не Самъ своею волею, а какъ человѣкъ, повинуясь, Духу Святому, сошедшему на Него при крещеніи (Лук. 4, 1. Зигаб.), идетъ въ пустыню, чтобы здѣсь *искуситися отъ діавола*. І. Христу нужно было быть въ пустынѣ наединѣ съ Богомъ, въ бесѣдѣ съ Нимъ, строгимъ постомъ и молитвою укрѣпиться на предстоящее Ему великое дѣло спасенія рода человѣческаго. И Онъ здѣсь подвергся искушенію отъ діавола. *Въ пустыню*. По преданію, это была пустыня, лежавшая на западѣ отъ Іерихона, среди пустынныхъ горъ Іудейскихъ. Доселѣ она носитъ названіе *Сорокадневной* или *Горы искушенія*. Это—дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „Не Самъ пришелъ, а былъ Духомъ отведенъ въ пустыню, поучая насъ не вдаваться самонадѣянно въ искушенія“. *Искуситися* (для искушенія). *Искушать* значитъ испытывать, дознавать, также соблазнять, склонять къ чему-либо недоброму, худому,—ко грѣху. Тремя видами грѣховной похоти искушалъ сатана праотцевъ въ раю: похотію плоти—*добро древо въ снѣдь*, похотію очесъ—*угодно очима видѣти*, и гордостью житейскою—*будете яко бози*. Такимъ же образомъ искушалъ І. Христа и діаволъ (Троиц. лист.). Не выдержалъ искушенія первый Адамъ въ раю, побѣдилъ искусителя второй Адамъ, Господь Іисусъ въ пустынѣ.

---

*) Въ Палестинѣ на рѣкѣ Іорданѣ доселѣ извѣстно то мѣсто, гдѣ крестился Іисусъ Христосъ. Тамъ поклонники обыкновенно стараются погрузиться въ священныя воды Іордана.

Отъ діавола. Діаволъ, съ греч. соблазнитель; это—согрѣшившій и отпадшій отъ Бога ангелъ, врагъ всего добраго, существо злое, враждебное добру (чит. 20 ст. 1 гл.).

I. Христосъ возведенъ былъ въ пустыню для искушенія, отъ діавола, т. е. для испытанія дѣйствительно ли Онъ есть Мессія Христосъ. Отъ діавола было сокрыто Богомъ, что I. Христосъ есть Спаситель міра, Богочеловѣкъ. Діаволъ полагалъ, что I. Христосъ не больше, какъ праведный человѣкъ, за добродѣтель усыновленный Богомъ (Сборн. Барс.).

2. И҆ пости́всѧ дні́й четы́редесѧть и҆ но́щій четы́редесѧть, послѣ́ди взалка̀.	и постившись сорокъ дней и сорокъ ночей, напослѣдокъ взалкалъ.

Постився, т. е. ничего не ѣлъ (Лук. 4, 2) *сорокъ* (четыредесять) *дней и сорокъ ночей.* По сорока дней постились Моисей (Исх. 34, 28) и Илія (3 Цар. 19, 8). Число 40 въ Свящ. писаніи напоминаетъ или наказаніе за грѣхъ, такъ 40 дней шелъ дождь потопный (Быт. 7 гл.), 40 лѣтъ Евреи странствовали по пустынѣ (Чис. 14), или покаяніе, таковъ постъ Моисея (Втор. 9), Ниневитянъ (Іон. 3 гл.). Не сохранилъ поста первый Адамъ въ раю, Господь I. Христосъ, второй Адамъ, восполнилъ это—выдержалъ самый строгій постъ и побѣдилъ искусителя (Тр. лист.). Постился Онъ не для того, что ему былъ нуженъ постъ, но для нашего наученія, что постъ есть сильное оружіе противъ грѣха, противъ діавола. Постился не болѣе сорока дней для того, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую тайну Его воплощенія (Злат.).

3. И҆ приступль къ немꙋ̀ и҆скꙋси́тель речѐ: а҆́ще сн҃ъ є҆сѝ бж҃ій, рцы̀, да ка́менїе сїѐ хлѣ́бы бꙋ́дꙋтъ.	И приступилъ къ Нему искуситель и сказалъ: если Ты Сынъ Божій, скажи, чтобы камни сіи сдѣлались хлѣбами.

И приступль (приступилъ) *къ Нему,* т. е. тогда, когда Спаситель взалкалъ, *искуситель,* т. е. діаволъ (ст. 1). Діаволъ конечно явился Господу въ человѣческомъ видѣ. *Аще Сынъ еси Божій, рцы, да каменіе сіе хлѣбы будутъ* (если Ты Сынъ Божій, скажи, чтобы камни сіи сдѣлались хлѣбами). *Сынъ Божій,* т. е. Мессія, котораго Самъ Богъ наименовалъ при крещеніи Сыномъ Своимъ. Слышавъ этотъ голосъ, свидѣтельствовавшій, что I. Христосъ есть Сынъ Божій, а съ другой стороны, видя Его алчущимъ, діаволъ не можетъ убѣдиться вполнѣ, чтобы Іисусъ Христосъ былъ Сынъ Божій: какъ можетъ алкать Сынъ Божій? и потому приступаетъ къ Нему съ словами: „если Ты Сынъ Божій и пр.“ (Злат. Аѳан. Вел.). *Камни сіи,* вѣроятно тѣ, которые находились на мѣстѣ искушенія. Сущность искушенія такова, что если Ты Мессія, — какъ бы такъ говоритъ искуситель Христу,—то зачѣмъ же Тебѣ алкать, когда достаточно только Твоего одного слова для того, чтобы превратить камни въ хлѣбы и за тѣмъ насытиться ими? (Ѳеоф.). Тутъ діаволъ имѣлъ намѣреніе соблазнить I. Христа нетерпѣливостью, невоздержаніемъ и нарушеніемъ поста,—*похотію плоти.* Съ другой стороны искуситель склонялъ Господа для насыщенія тѣла прибѣгнуть къ средствамъ чудодѣйственнымъ—къ претворенію камней въ хлѣбы; тогда какъ чудодѣйственныя силы Богъ употребляетъ только въ особенныхъ случаяхъ и для особенныхъ духовныхъ цѣлей (Пав. Кишин.).

4. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ: пи́сано є҆́сть: не ѡ҆ хлѣ́бѣ є҆ди́нѣмъ жи́въ бꙋ́детъ человѣ́къ, но ѡ҆ всѧ́комъ гл҃го́лѣ, и҆сходѧ́щемъ и҆зо ᲂу҆́стъ бж҃і́ихъ.	Онъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: написано: не хлѣбомъ однимъ будетъ жить человѣкъ, но всякимъ словомъ, исходящимъ изъ устъ Божіихъ (Второзак. 8, 3).

Не о хлѣбѣ единомъ и пр. Спаситель говоритъ искусителю, что не нужно творить чудо превращенія камней въ хлѣбы, а что можно удовлетворить голодъ и другими предметами, по указанію или дѣйствію Божію, почему и указываетъ на изре-

ченіе изъ книги Второзаконія (8, 3), гдѣ говорится, что Богъ, напр., питалъ манною народъ Израильскій въ пустынѣ. Это — ближайшій смыслъ изреченія. Но въ немъ содержится указаніе и на духовную пищу, которою питается вѣрующій человѣкъ, т. е. на слово Божіе, на божественныя заповѣди и повелѣнія, исполненіе коихъ составляетъ духовную пищу, болѣе нужную для человѣка, чѣмъ пища тѣлесная (Іоан. 4, 34). При этой духовной пищѣ забывается и тѣлесный голодъ (Мих.). „Не забываютъ ли люди о пищѣ, слушая пріятную бесѣду даже человѣческую? Не тѣмъ ли естественнѣе забыть о пищѣ среди сладостной бесѣды съ Богомъ?“ (Пав. Кишин.).

5. Тогда̀ по́ѧтъ є҆го̀ ді́аволъ во ст҃ы́й гра́дъ, и҆ поста́ви є҆го̀ на крилѣ̀ церко́внѣмъ,

Потомъ беретъ Его діаволъ въ святый городъ и поставляетъ Его на крылѣ храма,

6. и҆ глаго́ла є҆мꙋ̀: а҆́ще сн҃ъ є҆сѝ бж҃ій, ве́рзисѧ ни́зꙋ: пи́сано бо є҆́сть, ꙗ҆́кѡ а҆́гг҃ломъ свои҆̂мъ заповѣ́сть ѡ҆ тебѣ̀ (сохрани́ти тѧ̀), и҆ на рꙋка́хъ во́змꙋтъ тѧ̀, да не когда̀ преткне́ши ѡ҆ ка́мень но́гꙋ твою̀.

и говоритъ Ему: если Ты Сынъ Божій, бросься внизъ; ибо написано: Ангеламъ Своимъ заповѣдаетъ о Тебѣ, и на рукахъ понесутъ Тебя, да не преткнешься о камень ногою Твоею (Псал. 90, 11—12).

Поятъ (беретъ) *Его діаволъ*. Это не значитъ, что діаволъ несъ Іисуса по воздуху, или принудилъ Его, противъ Его воли, но повелъ или сопровождалъ Его (Слич. Мо. 17, 1). *Во святый градъ* (городъ), т. е. въ Іерусалимъ. Святымъ называется Іерусалимъ потому, что тамъ былъ святой храмъ, гдѣ совершалось богослуженіе (о Іерусалимѣ чит. въ объясн. 1 ст. 2 гл.). *На крылѣ церковнѣмъ* — на кровлѣ храма. Вѣроятнѣе всего — на той части храма, которая называлась притворомъ Соломоновымъ. Крыломъ храма могла называться эта часть его, потому, что по формѣ уподоблялась распростертымъ крыльямъ птицы (о храмѣ чит. въ объясн. 12 ст. 21 гл.). Соблазняя Господа броситься сверху внизъ, діаволъ ссылается на слова изъ Псалтири, гдѣ обѣщается помощь Божія всякому, уповающему на Бога (Пс. 90, 11. 12). Тутъ діаволъ имѣлъ въ намѣреніи возбудить въ І. Христѣ желаніе—вынудить, такъ сказать, чудо со стороны Бога, при чемъ обнаружились бы въ Немъ тщеславіе, самонадѣянность и духовная гордость (Мих.)—*житейская гордость*. Не можемъ не привести здѣсь нѣсколько строкъ изъ Троиц. лист., очень поучительныхъ для нашихъ раскольниковъ и сектантовъ. „Діаволъ привелъ слова Писанія: *Ангеломъ своимъ заповѣсть о тебѣ сохранити тя*, но умолчалъ, что тамъ же дальше сказано: *во всѣхъ путехъ твоихъ*; а предлагаемый Господу діаволомъ путь броситься съ кровли храма въ надеждѣ на чудесное спасеніе отъ Бога, не есть путь, Богомъ опредѣленный. Какой урокъ, кто берется самочинно, по своему смышленію, толковать Свящ. писаніе! Спаситель показалъ, что нельзя брать мѣста Свящ. писанія отрывками, не обращая вниманія на другія мѣста того же писанія; но именно такъ и дѣлаютъ всѣ тѣ, которые по своему мудрованію толкуютъ слово Божіе—всѣ раскольники, сектанты, всѣ пашковцы, молокане, штундиты и имъ подобные“.

7. Рече́ (же) є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: па́кы пи́сано є҆́сть: не и҆скꙋ́сиши г҃а бг҃а твоегѡ̀.

Іисусъ сказалъ ему: написано также: не искушай Господа Бога твоего (Второзак. 6, 16).

Не искусиши (не искушай) *Господа Бога твоего*. Эти слова—изъ книги Второзаконія (6, 16). Ихъ говорилъ Моисей Евреямъ, запрещая имъ искушать Бога, когда они требовали чуда по недостатку воды (Исх. 17, 1 и дал.). Смыслъ отвѣта Спасителя таковъ: не должно требовать чуда отъ Бога по своему произволенію. Богъ, помогая своимъ вѣрующимъ, совершаетъ для нихъ и чудеса, но только въ случаяхъ опасности, угрожающей вѣрующимъ, а не по всякому желанію послѣднихъ; такъ, напримѣръ, было при переходѣ Евреевъ черезъ Чермное море; тѣмъ болѣе не тогда, когда человѣкъ самъ добровольно подвергаетъ себя опасности, или когда имѣетъ въ виду суету, тщеславіе, гордость (Пав. Кишин.).

8. Па́ки поѧ́тъ є҆гѡ̀ дїа́волъ на го́рꙋ вы-
со́кꙋ ѕѣлѡ̀, и҆ показа̀ є҆мꙋ̀ всѧ̑ ца́рствїѧ
мі́ра и҆ сла́вꙋ и҆́хъ,
9. и҆ глаго́ла є҆мꙋ̀: сїѧ̑ всѧ̑ тебѣ̀ да́мъ,
а҆́ще па́дъ поклони́шимисѧ.

Опять беретъ Его діаволъ на весьма высокую гору, и показываетъ Ему всѣ царства міра и славу ихъ,
и говоритъ Ему: все это дамъ Тебѣ, если падши поклонишься мнѣ.

На весьма высокую (высоку зѣло) *гору,*—неизвѣстно какую. Есть въ Палестинѣ гора, по преданію, называемая *Горою искушенія.* Но нельзя съ достовѣрностью утверждать, что на ней именно происходило искушеніе Господа. Вѣроятно, это была вершина какой-либо горы, съ которой можно было видѣть большую часть Палестины. *Вся царствія міра и славу ихъ*, т. е. все, что есть на землѣ прекраснѣйшаго, богатѣйшаго, наилучшаго. Должно предположить, что діаволъ показалъ все это Спасителю какимъ-либо непостижимымъ дѣйствіемъ и не въ дѣйствительности, а только лишь въ призракѣ (Мих.). *Сія вся Тебѣ дамъ.* Въ этихъ словахъ слышится горделивое и лживое предвосхищеніе власти, принадлежащей одному Богу, какъ Творцу и Промыслителю всего. *Аще падъ поклонишимися* (если падши поклонишься мнѣ), (о поклоненіи см. въ объяс. Мѳ. 2, 2). Присвоивая себѣ право надъ міромъ, принадлежащее Богу, діаволъ требуетъ и поклоненія себѣ, какъ Богу. Цѣль сего искушенія состоитъ въ томъ, чтобы возбудить въ І. Христѣ властолюбіе и корыстолюбіе—*похоть очесъ.* Діаволъ прибѣгаетъ къ этому третьему роду искушенія, потому что знаетъ, что человѣкъ нерѣдко забываетъ о пищѣ, бываетъ готовъ унизить свое достоинство, пожертвовать своею честью, лишь бы только удовлетворить своей страсти властолюбія и корыстолюбія.

10. Тогда̀ глаго́ла є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: и҆дѝ за мно́ю,
сатано̀: пи́сано бо є҆́сть: гдⷭ҇ꙋ бг҃ꙋ твое҆мꙋ
поклони́шисѧ, и҆ томꙋ̀ є҆ди́номꙋ послꙋ́жиши.

Тогда Іисусъ говоритъ ему: отойди отъ Меня, сатана; ибо написано: Господу Богу твоему покланяйся, и Ему одному служи (Второзак. 6, 13).

Иди за Мною (отойди отъ Меня), *сатано* и пр. Повелѣвая діаволу прекратить искушенія, послѣднее изъ нихъ Господь опять отражаетъ писаніемъ изъ книги Второзаконія (6, 13), гдѣ Моисей убѣждаетъ Евреевъ не служить богамъ тѣхъ народовъ, которые будутъ жить съ ними въ землѣ Обѣтованной; ибо Божеское поклоненіе должно воздавать только одному истинному Богу.

11. Тогда̀ ѡ҆ста́ви є҆гѡ̀ дїа́волъ: и҆ сѐ,
а҆́гГли прістꙋпи́ша и҆ слꙋжа́хꙋ є҆мꙋ̀.

Тогда оставляетъ Его діаволъ, и—се, Ангелы приступили и служили Ему.

„Пока продолжалась брань, Христосъ не допускалъ являться ангеламъ, чтобы не отогнать того, кого надлежало уловить“, замѣчаетъ, объясняя этотъ стихъ Златоустъ. Чѣмъ ангелы послужили Господу въ пустынѣ, объ этомъ не сказано въ Евангеліи. Такъ Господь отразилъ врага-искусителя словами Свящ. писанія. Это—примѣръ для насъ, какъ и чѣмъ и мы можемъ отражать отъ себя его искушенія.

Зач. 7. **Поселеніе Господа Іисуса Христа въ Капернаумѣ.**

Читается въ недѣлю по Просвѣщеніи (Крещеніи).

12. Слы́шавъ же і҆и҃съ, ꙗ҆́кѡ і҆ѡа́ннъ пре-
да́нъ бы́сть, ѿи́де въ галїле́ю,

Услышавъ же Іисусъ, что Іоаннъ отданъ *подъ стражу*, удалился въ Галилею,

Іоаннъ преданъ бысть (отданъ подъ стражу). Это событіе было спустя довольно долгое время послѣ искушенія І. Христа, о которомъ говорилось выше. Здѣсь Евангелистъ Матѳей опускаетъ повѣствованіе о многихъ событіяхъ, какъ это видно изъ Евангелія Іоанна (чит. 2, 3 и 4 гл.). *Отъиде въ Галилею*,—(обратно) изъ Іудеи,

куда Онъ приходилъ на праздникъ Пасхи (о Галилеѣ см. объясн. 2, 22). Удалился Господь изъ Іерусалима и Іудеи, потому что видѣлъ, что гордые фарисеи и книжники, а за ними и прочіе іудеи менѣе способны слушать Его Божественное ученіе, чѣмъ простолюдины Галилеяне (Горск.). Могло вліять на Его удаленіе и заключеніе Іоанна Крестителя въ темницу.

13. и҆ ѡ҆ста́вль назаре́тъ, прише́дъ всели́сѧ въ капернау́мъ въ помо́рїе, въ предѣ́лѣхъ завꙋлѡ́нихъ и҆ нефѳалі́млихъ:

и оставивъ Назаретъ, пришелъ и поселился въ Капернаумѣ приморскомъ, въ предѣлахъ Завулоновыхъ и Неѳѳалимовыхъ,

И оставль (оставилъ) *Назаретъ* потому, что жители сего города изгнали І. Христа отъ себя за то, что Онъ обличалъ ихъ въ невѣріи и не сотворилъ чуда для ихъ любопытства (чит. Лук. 4, 14—31). *Вселися въ Капернаумѣ въ поморіе* (приморскомъ). Это былъ небольшой торговый городъ на сѣверозападномъ берегу *Галилейскаго* или *Геннисаретскаго* и *Тиверіадскаго* озера. Лежалъ онъ на распутіи большихъ торговыхъ дорогъ Палестины; былъ однимъ изъ самыхъ живописныхъ ея уголковъ, и названіе Капернаумъ значило: село утѣшенія и отрады. Этотъ-то городъ Господь „Утѣха Израиля“ и избралъ мѣстомъ своего пребыванія, почему онъ и называется Его городомъ (9, 1). Здѣсь Господь провелъ большую часть времени своего общественнаго служенія; здѣсь Онъ постоянно проповѣдывалъ свое Божественное ученіе и въ синагогѣ, и въ частныхъ домахъ, и съ рыбачьей лодки на Галилейскомъ озерѣ. Здѣсь Онъ сотворилъ множество чудесъ. Здѣсь былъ домъ ап. Петра, быть можетъ, и другихъ апостоловъ-рыбарей. Въ настоящее время отъ Капернаума лежатъ однѣ развалины. Озеро Галилейское называется и моремъ. Называется оно *Тиверіадскимъ* и *Геннисаретскимъ* по городамъ, находящимся близъ него. Окрестности этого озера были такъ прекрасны, что ни одно мѣсто Палестины не могло равняться съ ними красотою. Живописныя горы окружали и защищали его отъ бурь и вѣтровъ. Оно по временамъ было и бурно. Особенно на сѣверѣ изобиловало рыбою. По берегамъ его лежало много городовъ и селеній; изъ нихъ довольно населенные: Тиверіада, Виѳсаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Вода въ немъ прѣсная и пріятная. Величина Галилейскаго моря или озера—24 съ полов. версты въ длину и 7 верстъ въ ширину. Чрезъ него протекаетъ рѣка Іорданъ, не смѣшивая своихъ водъ съ его водами (Мих.). *Въ предѣлахъ Завулонѣхъ и Неѳѳалимлихъ.* Предъ вторженіемъ въ землю Обѣтованную или Палестину, Евреи раздѣлены были на 12 колѣнъ по числу сыновъ патріарха Іакова. Когда же Іисусъ Навинъ, по завоеваніи Палестины, дѣлилъ ее между этими колѣнами, то колѣна Завулона и Неѳѳалима получили въ удѣлъ самую сѣверную часть ея (Нав. 19, 10—32).

14. да сбꙋ́детсѧ рече́нное ἡса́їемъ прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ:

15. землѧ̀ завꙋлѡ́нѧ и҆ землѧ̀ нефѳалі́млѧ, пꙋ́ть мо́рѧ ѡ҆б̾ ѡ҆́нъ по́лъ і҆ѡрда́на, галїле́а ꙗ҆зы́къ,

16. лю́дїе, сѣдѧ́щїи во тмѣ̀, ви́дѣша свѣ́тъ ве́лїй, и҆ сѣдѧ́щымъ въ странѣ̀ и҆ сѣ́ни сме́ртнѣй, свѣ́тъ возсїѧ̀ и҆̀мъ.

да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ:

земля Завулонова и земля Неѳѳалимова, на пути приморскомъ, за Іорданомъ, Галилея языческая,

народъ, сидящій во тьмѣ, увидѣлъ свѣтъ великій, и сидящимъ въ странѣ и тѣни смертной возсіялъ свѣтъ (Исаія 9, 1—2).

Да сбудется и пр. см. объясн. 22 ст. 1 главы. *Путь моря* (на пути приморскомъ), т. е. тѣ мѣста, которыя лежали не подалеку отъ озера или моря Галилейскаго. *Объ онъ полъ Іордана* (по ту сторону Іордана, за Іорданомъ). О рѣкѣ Іорданѣ см. 3 глав. 6 ст. *Галилея языкъ* (Галилея языческая). Галилея раздѣлялась на верхнюю и нижнюю. Первая (сѣверная) называлась языческою, потому что въ ней, какъ пограничной съ языческими странами, между Іудеями жило очень много язычниковъ

(Мих.). *Сѣдящіи во тьмѣ.* Подъ тьмою здѣсь разумѣется духовное невѣжество и слѣпота, т. е. незнаніе истиннаго Бога, Его заповѣдей и своихъ обязанностей, жизнь во грѣхѣ. Какъ въ темнотѣ мы ничего не можемъ видѣть; такъ невѣдующіе Бога не видятъ истины и потому представляются, какъ бы находящимися въ темнотѣ. Здѣсь показывается, что обитатели Галилеи, сравнительно съ прочими Іудеями, особенно были погружены въ духовное невѣжество и грѣховность, такъ что изъ Галилеи не ожидалось никакого пророка (Іоан. 7, 52). *Въ странѣ и сѣни* (тѣни) *смертнѣй.* Это—усиленный образъ того же духовнаго невѣжества и слѣпоты. Смерть тутъ понимается въ духовномъ смыслѣ, т. е. въ смыслѣ невѣдѣнія и отчужденія отъ Бога; такъ какъ духовная жизнь состоитъ въ познаніи Бога и единеніи съ Нимъ. *Видѣша свѣтъ велій, свѣтъ возсія* (возсіялъ) *имъ.* Хотя, какъ видно изъ предшествовавшихъ выраженій, обитатели Галилеи были особенно погружены въ духовное невѣжество и грѣховность; но проповѣдь Христова была принимаема многими изъ нихъ съ радостію, и они просвѣтились ею и нравственно исправились (Мих.). *Возсія свѣтъ,* т. е. неожиданно явился Христосъ и просвѣтилъ язычниковъ, которые не ожидали Его такъ, какъ ожидали Евреи (Филаретъ митр. моск.).

17. Ѿто́лѣ нача́тъ і҆и҃съ проповѣ́дати и҆ гл҃оლати: пока́йтесѧ, прибли́жисѧ бо црⷭ҇тво нбⷭ҇ное.

Съ того времени Іисусъ началъ проповѣдывать и говорить: покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное.

Оттолѣ — съ того времени. Слово *оттолѣ* здѣсь не значитъ того, что до сего пришествія І. Христа въ Галилею вовсе не было Его проповѣди, нѣтъ, Онъ проповѣдывалъ и прежде, но не въ Галилеѣ, а только въ Іудеѣ и Іерусалимѣ, — а значитъ, что съ этого времени Господь особенно усилилъ свою проповѣдь. Подобное сему выраженіе см. Мѳ. 16, 21. *Покайтеся* и пр. И Господь Спаситель началъ свою проповѣдь тѣми же словами, какими началъ Его предтеча. Объясненіе сихъ словъ см. Мѳ. 3, 2.

Зач. 9-е. **Призваніе къ апостольству рыбарей: Петра, Андрея, Іакова и Іоанна.**

Читается въ недѣлю 2-ю по Пятидесятницѣ.

18. Ходѧ́ же (І. Х.) при мо́ри галіле́йстѣмъ, ви́дѣ два̀ бра́та, сі́мѡна, глаго́лемаго петра̀, и҆ а҆ндре́а бра́та є҆гѡ̀, вмета̑юща мре́жи въ мо́ре, бѣ́ста бо ры́барѧ:

Проходя же близъ моря Галилейскаго, Онъ увидѣлъ двухъ братьевъ, Симона, называемаго Петромъ, и Андрея, брата его, закидывающихъ сѣти въ море; ибо они были рыболовы;

При мори Галилейстѣмъ (близъ моря Галилейскаго). О морѣ чит. въ объясн. 13 ст. *Симона, глаголемаго Петра.* Петръ, по-гречески, камень и соотвѣтствуетъ еврейскому „Кифа". Самъ І. Христосъ наименовалъ Симона Петромъ или Кифою за твердость его вѣры. Чит. Мѳ. 16, 18. Іоан. 1, 42. *Вметающа мрежи* (закидывающихъ сѣти) *въ море.* Мрежа съ славянскаго значитъ сѣть. *Бѣста бо рыбаря* (ибо они были рыболовы). Вотъ изъ какихъ людей Господь избралъ Себѣ апостоловъ—изъ людей бѣдныхъ, простыхъ, неученыхъ! И они-то ученіемъ Христовымъ, при помощи Божіей, побѣдили и покорили Христу сильныхъ, мудрыхъ, богатыхъ, царей и цѣлыя царства. Это прямо указывало на Божественность ученія Христова.

19. И҆ гл҃гола и҆̀ма: грѧди́та по мнѣ̀, и҆ сотворю̀ вы̀ ло́вца человѣ́кѡмъ.

И говоритъ имъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю васъ ловцами человѣковъ.

Это уже было второе призваніе Петра и Андрея къ апостольскому служенію. О первомъ читается въ Еван. Іоан. 1, 40 — 42. Тамъ повѣствуется, что св. Андрей изъ учениковъ Предтечи сдѣлался ученикомъ Христовымъ. Онъ первый по-

слѣдовалъ за Христомъ, отчего и названъ *первозваннымъ*. Онъ привелъ къ І. Христу брата своего Симона, котораго Господь переименовалъ Петромъ. Въ первый разъ призваніе четырехъ апостоловъ было однимъ сближеніемъ ихъ съ І. Христомъ. Хотя съ этого времени они и сопровождали Его, но еще не были неразлучными Его спутниками, уходили отъ Него для рыбной ловли. Второе же призваніе было уже окончательнымъ (Гречулев.). *Сотворю вы ловца человѣкомъ* (Я сдѣлаю васъ ловцами человѣковъ), т. е. проповѣдниками ученія. Какъ неводомъ вы уловляете рыбу и привлекаете къ себѣ; такъ ученіемъ вы будете уловлять людей и привлекать ко Христу (чит. 10 ст. 5 гл. Ев. Лук.).

20. Ѻна же абіе ѡставльша мрежи, по немъ идоста.

И они тотчасъ, оставивши сѣти, послѣдовали за Нимъ.

21. И прешедъ ѿтуду, видѣ ина два брата, іакѡва зеведеева, и іѡанна брата егѡ, въ корабли съ зеведеомъ ѻтцемъ ею, завязующа мрежи своя, и воззва я.

Оттуда идя далѣе, увидѣлъ Онъ другихъ двухъ братьевъ, Іакова Зеведеева и Іоанна, брата его, въ лодкѣ съ Зеведеемъ, отцемъ ихъ, починивающихъ сѣти свои, и призвалъ ихъ.

22. Ѻна же абіе ѡставльша корабль и ѻтца своего, по немъ идоста.

И они тотчасъ, оставивши лодку и отца своего, послѣдовали за Нимъ.

Оставили сѣти и лодки (мрежи и корабль)—оставили ловлю, т. е. оставили то, что можетъ быть было у нихъ единственнымъ средствомъ къ жизни съ семействами. Іаковъ и Іоаннъ оставили даже *отца своего*. Такъ велика была сила слова Господа и такъ изумительны вѣра и самоотверженіе призванныхъ! Долгъ и всякаго христіанина—оставлять все, что препятствуетъ добродѣтели и богоугожденію. *По Немъ идоста* (послѣдовали за Нимъ), т. е. сдѣлались учениками Спасителя,—приняли Его ученіе. Слѣдовать за кѣмъ, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19). Апостолы сдѣлались неразлучными спутниками Христа: нужно было имъ, какъ проповѣдникамъ о Немъ, быть свидѣтелями Его жизни, ученія и чудесъ до самаго Его вознесенія на небо.

23. И прохождаше всю галілею іисъ, учя на сонмищахъ ихъ и проповѣдая еvліе цртвія, исцѣляя всякъ недугъ и всяку язю въ людехъ.

И ходилъ Іисусъ по всей Галилеѣ, уча въ синагогахъ ихъ и проповѣдуя Евангеліе Царствія, и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ.

Синагога (сонмище), это—зданіе для религіозныхъ собраній Іудеевъ въ городахъ и селеніямъ. Для выраженія вѣры въ единство Божіе, храмъ у Евреевъ былъ одинъ въ Іерусалимѣ. Въ него каждый Еврей обязанъ былъ ходить по крайней мѣрѣ разъ въ годъ. Въ синагогахъ же собирались Евреи по субботамъ и праздникамъ. При собраніяхъ въ синагогахъ обыкновенно читался законъ, т. е. Пятокнижіе Моисеево, и книги пророческія. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе прочитаннаго, дѣлаемое или начальникомъ синагоги, или всякимъ, кто только хотѣлъ (Лук. 4, 16), затѣмъ совершалась молитва. Касательно устройства синагоги должно замѣтить, что это была большею частію прямоугольная комната; въ ней каѳедра или мѣсто для чтенія закона; книга закона хранилась тутъ же въ особомъ ковчегѣ; противъ каѳедры были устроены сѣдалища для слушающихъ—особо для мужчинъ и особо для женщинъ. *Евангеліе Царствія*, т. е. благовѣстіе или проповѣдь о Мессіи,—о Его царствѣ, т. е. о христіанской церкви на землѣ и блаженствѣ на небѣ (чит. объясн. 3 гл. 2 ст.), о свойствѣ сего царства и объ условіяхъ для вступленія въ него. Евангеліе—слово греческое и значитъ благовѣствованіе или благовѣстіе (см. предисловіе). *Исцѣляя всякъ недугъ* (всякую болѣзнь) *и всякую язю* (немощь) *въ людѣхъ*. Исцѣляя, т. е. чудеснымъ образомъ, безъ лѣкарствъ,—такъ, какъ нельзя сдѣлать ни силою, ни искусствомъ человѣческимъ, но только всемогущею силою Божіею, напр., однимъ словомъ исцѣлить больного и даже воскресить мертваго. Такія дѣла обыкновенно называются чудесами.

Чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что человѣкъ этотъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій. Господь творилъ безчисленное множество чудесъ, и творилъ именно для того, чтобы показать, что Онъ не простой человѣкъ, и ученіе Его не простое, а Божественное, и чтобы поэтому люди всѣмъ сердцемъ вѣрили Ему.

24. И҆ и҆зы́де слꙋ́хъ є҆гѡ̀ по все́й сѵрі́и; и҆ приведо́ша къ немꙋ̀ всѧ̑ болѧ́щыѧ, разли́чными недꙋ́ги и҆ страстьми̑ ѡ҆держи̑мы, и҆ бѣ́сны, и҆ мѣ́сѧчныѧ, и҆ разсла́бленныѧ (жи́лами): и҆ и҆сцѣли̇̀ и҆̀хъ.	И прошелъ о Немъ слухъ по всей Сиріи; и приводили къ Нему всѣхъ немощныхъ, одержимыхъ различными болѣзнями, и припадками, и бѣсноватыхъ, и лунатиковъ, и разслабленныхъ, и Онъ исцѣлялъ ихъ.

Изыде слухъ Его (прошелъ о Немъ слухъ), какъ о великомъ чудотворцѣ, *по всей Сиріи*, т. е. по землѣ сосѣдней съ Палестиною, къ востоку отъ нея. *Бѣсны* (бѣсноватыхъ), т. е. одержимыхъ злыми или нечистыми духами (діаволами), которые овладѣвали душевными и тѣлесными силами этихъ людей. Извѣстно, что со времени грѣха Адамова бѣсы получили нѣкоторую силу и власть надъ людьми, какъ надъ своими плѣнниками и рабами (Еф. 2, 2), поэтому они могли входить въ людей, жить въ нихъ и мучить ихъ, напр., повергать въ разныя болѣзни: глухоты, нѣмоты и т. п., какъ видимъ мы въ Евангеліи. Бѣсноватые какъ существовали во время Іисуса Христа, такъ есть и могутъ быть и теперь, по волѣ и попущенію Божію. Богъ попускаетъ бѣсамъ входить и мучить людей за ихъ грѣховную жизнь, особенно за гордость, нераскаянность (Троиц. лист.). Нѣкоторые не хотятъ признавать того, чтобы злые духи могли входить въ людей и мучить ихъ, и болѣзни бѣсноватыхъ объясняютъ разстройствомъ нервовъ. Но это не вѣрно: 1) Христосъ и апостолы обращаются къ бѣсноватымъ, именно какъ къ людямъ, одержимымъ злыми духами; 2) духи говорятъ и дѣйствуютъ, какъ отличные отъ одержимыхъ, они представляются оставляющими тѣло человѣка больного; 3) Христосъ, разговаривая съ духами, спрашиваетъ объ ихъ имени, повелѣваетъ молчать, изгоняетъ ихъ, и они оставляютъ больного, и больной послѣ сего дѣлается здоровымъ; 4) духъ можетъ овладѣвать способностями человѣка и даже его тѣлесными дѣйствіями, потому что и между нами бываетъ такъ, что одинъ управляетъ другимъ. *Мѣсячныя*—лунатиковъ. Лунатизмъ,—это родъ падучей болѣзни съ нѣкоторыми особенными припадками. Имя лунатикъ происходитъ отъ слова *луна*, потому что прежде думали, что эта болѣзнь состоитъ въ связи съ луною,—съ увеличеніемъ и уменьшеніемъ ея. *Разслабленныя.* Въ новомъ завѣтѣ подъ разслабленіемъ разумѣются: апоплексическій ударъ, поражающій все тѣло, параличъ какой-либо части тѣла, напр., руки, ноги,—и судороги (Мих.).

Зач. 10-е **Нагорная бесѣда Господа Іисуса Христа. Ученіе о путяхъ къ блаженству.**

Читается во вторникъ 1-й недѣли по Пятидесятницѣ и во дни Преподобныхъ.

25. И҆ по не́мъ (І. Х.) и҆до́ша наро́ди мно́зи ѿ галїле́и и҆ десѧтѝ гра́дъ, и҆ ѿ і҆ер҃ли́ма и҆ і҆ꙋде́и, и҆ со ѡ҆́нагѡ по́лꙋ і҆орда́на.	И слѣдовало за Нимъ множество народа изъ Галилеи и Десятиградія, и Іерусалима и Іудеи, и изъ-за Іордана.

Десяти градъ (Десятиградія). Это было названіе одной изъ мѣстностей въ Палестинѣ—въ предѣлахъ колѣна Манассіина. Такъ называлась эта мѣстность отъ того, что въ ней было десять нѣкоторыхъ городовъ, напр., Скифополь, Гадара, Гиппосъ, Гергеса и др. Эти города во времена Спасителя были населены большею частью язычниками.

ГЛАВА V.

1. Оу҆зрѣ́въ же наро́ды, взы́де (І. Х.) на го́ру: и҆ сѣ́дшꙋ є҆мꙋ̀, приступи́ша къ немꙋ̀ оу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀.

2. И҆ ѿве́рзъ оу҆ста̀ своѧ̀ оу҆ча́ше и҆̀хъ, гл҃го́лѧ:

Увидѣвъ народъ, Онъ взошелъ на гору; и когда сѣлъ, приступили къ Нему ученики Его.

И Онъ, отверзши уста Свои, училъ ихъ, говоря:

Взыде (взошелъ) *на гору* І. Христосъ. Потому вся бесѣда, которую произнесъ Онъ здѣсь на горѣ, помѣщенная въ 5, 6 и 7 главахъ Евангелія отъ Матоея, называется *нагорною* бесѣдою или проповѣдью. Невдалекѣ отъ г. Капернаума указываютъ эту, такъ называемую „Гору блаженства“ отъ произнесеннаго на ней І. Христомъ ученія о блаженствѣ. Взошелъ на гору для того, чтобы слышнѣе была проповѣдь. Замѣчательно при этомъ слѣдующее: ветхозавѣтный законъ былъ данъ на горѣ, и новозавѣтный—тоже на горѣ; законъ ветхозавѣтный заключалъ въ себѣ 10 заповѣдей, законъ Христовъ заключаетъ 9; законъ на Синаѣ былъ данъ среди громовъ и молній, какъ законъ строгій, законъ Евангельскій, какъ законъ благодати, возвѣщенъ былъ изъ устъ кроткаго и смиреннаго сердцемъ Господа Іисуса. Нагорная проповѣдь излагается и въ Евангеліи Луки (6 гл.), но—въ краткомъ видѣ. Ев. Матоей писалъ Евангеліе для христіанъ изъ Евреевъ, потому и изложилъ подробно превосходство новозавѣтнаго закона предъ ветхозавѣтнымъ. *Приступиша къ Нему ученицы Его,*—т. е. и 12 апостоловъ, и вообще всѣ прочіе, бывшіе тутъ около горы, которые слѣдовали за І. Христомъ и желали слушать Его ученіе.

3. Бл҃же́ни ни́щїи д҃хомъ: ꙗ҆́кѡ тѣ́хъ є҆́сть цр҃твїе нбⷭ҇ное.

блаженны нищіе духомъ, ибо ихъ есть Царство Небесное.

Блажени — счастливы. *Нищіе духомъ.* Нищіе или бѣдные люди ничего у себя не имѣютъ, а просятъ милостыню у богатыхъ, и составляютъ низшій классъ людей. Подобно сему быть нищимъ или бѣднымъ духомъ значитъ имѣть убѣжденіе, что мы ничего своего не имѣемъ, а имѣемъ только то, что даруетъ намъ Богъ, и что ничего добраго не можемъ сдѣлать безъ помощи Божіей, и потому смирять себя,—не хвалиться своими добрыми качествами и дѣлами, имѣя оныя, а считать себя грѣшниками и во всемъ прибѣгать къ милосердію Божію. „Поелику Адамъ палъ отъ гордости, возмечтавъ быть Богомъ, то Христосъ возстановляетъ насъ посредствомъ смиренія“, говоритъ блаж. Θеофилактъ. Смиреніе, по ученію св. отцевъ, имѣетъ особенно важное значеніе для спасенія человѣка. „Хотя бы ты отличался постомъ, молитвою, милостынею, цѣломудріемъ, хотя бы имѣлъ ты всѣ другія добродѣтели, учитъ св. Златоустъ, все это безъ смиренія разрушается и погибаетъ“. Примѣръ смиренія—Самъ І. Христосъ, смирившій Себя до состоянія раба и крестной смерти; Пресв. Богородица, считавшая себя недостойною быть Матерью Спасителя, а желавшая быть служанкою сей Матери. Нищимъ духомъ принадлежитъ (тѣхъ есть) *царствіе небесное*, т. е. они и способны войти въ христіанскую церковь, какъ сознающіе свою грѣховность и въ простотѣ сердца вѣрующіе слову Божію, и по жизни своей достойны получить блаженство въ царствѣ небесномъ (о царствѣ небесн. чит. 3 гл. 2 ст.).

4. Бл҃же́ни пла́чꙋщїи: ꙗ҆́кѡ ті́и оу҆тѣ́шатсѧ.

Блаженны плачущіе, ибо они утѣшатся.

Плачущіе — плачущіе о своихъ и чужихъ грѣхахъ и недостоинствѣ, и также угнетаемые въ жизни и скорбящіе (Вас. В. и Злат.). Такъ плакалъ о своемъ грѣхѣ царь Давидъ. Есть преданіе объ апостолѣ Петрѣ, что онъ всякую ночь, при пѣніи пѣтуха, оплакивалъ свое отреченіе отъ Христа. Такъ скорбѣлъ Моисей, когда Израильтяне поклонялись золотому тельцу (Исх. 32 гл.). Такъ плакалъ Самъ Господь

I. Христосъ, когда предвидѣлъ разрушеніе Іерусалима за грѣхи Іудеевъ противъ Него (Лук. 19 гл.). *Утѣшатся*—и здѣсь на землѣ, имѣя надежу получить прощеніе грѣховъ и спасеніе, и на небѣ, когда получатъ жизнь блаженную (Θеоф.).

5. Бл҃же́ни кро́тцыи: ꙗ҆́кѡ ті́и наслѣ́дѧтъ зе́млю.

Блаженны кроткіе, ибо они наслѣдуютъ землю.

Кротціи—кроткіе, т. е. тѣ, которые стараются сами не раздражать никого, и ни чѣмъ не раздражаться, напр., они сами не обижаютъ никого другого и терпѣливо переносятъ обиды отъ другихъ, которые не ропщутъ на Бога среди неудачъ и несчастій. Примѣръ кротости—Самъ Господь І. Христосъ, молившійся за своихъ распинателей; царь Давидъ, отличавшійся кротостью; святит. Тихонъ Задонскій, который сказалъ ударившему его по щекѣ вольнодумцу: „Прости меня Бога ради, что я ввелъ тебя въ такое изступленіе“; многострадальный Іовъ. *Наслѣдятъ землю*—выраженіе, взятое отъ наслѣдованія земли Обѣтованной Іудеями, значитъ—получить великія блага и здѣсь на землѣ, и особенно на небѣ (Мих.). Такъ кроткіе христіане, вмѣсто того, чтобы быть истребленными отъ язычниковъ, наслѣдовали вселенную, которою прежде обладали язычники. Наслѣдіе же кроткихъ на небѣ, это—*земля живыхъ* (Псал. 26, 13), т. е. вѣчное райское блаженство (Филар. м. м.).

6. Бл҃же́ни а҆лчꙋ́щїи и҆ жа́ждꙋщїи пра́вды: ꙗ҆́кѡ ті́и насы́тѧтсѧ.

Блаженны алчущіе и жаждущіе правды, ибо они насытятся.

Алчущіе и жаждущіе правды, это—желающіе сильно, подобно какъ голодные и жаждущіе желаютъ пищи и питанія, быть *праведными*, т. е. оправданными передъ судомъ Божіимъ. *Правда*—это чистая, непорочная, добродѣтельная жизнь и оправданіе отъ грѣховъ вѣрою во Христа Спасителя міра (Рим. 3, 21—25), чрезъ участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. *Насытятся*, т. е. сею правдою—дѣйствительно будутъ оправданы, достигнутъ вѣчнаго спасенія. Примѣръ—святые, желавшіе и получившіе спасеніе.

7. Бл҃же́ни млⷭ҇ти́віи: ꙗ҆́кѡ ті́и поми́лѡвани бꙋ́дꙋтъ.

Блаженны милостивые, ибо они помилованы будутъ.

Милостивіе, это—тѣ, которые трогаются несчастіемъ ближнихъ и стараются помочь имъ, чѣмъ могутъ: и имѣніемъ своимъ, и совѣтами, и снисхожденіемъ къ ихъ немощамъ, вообще всѣмъ, въ чемъ ближніе имѣютъ нужду по своей душѣ или по тѣлу (Мих.). Милостивые алчущихъ питаютъ, жаждущихъ напояютъ, нагихъ одѣваютъ, странныхъ успокоиваютъ, больныхъ и заключенныхъ въ темницахъ посѣщаютъ и утѣшаютъ; они сиротъ питаютъ, вдовицамъ помогаютъ, престарѣлымъ и увѣчнымъ пріютъ даютъ; милостивые невѣрующихъ и заблуждшихъ на путь истинный наставляютъ, невѣдущихъ истинѣ и добру поучаютъ, отъ опастности предостерегаютъ, добрымъ совѣтомъ помогаютъ, зломъ за зло не воздаютъ, обиды прощаютъ; молятся за ближняго; не оставляютъ и умершихъ: нищихъ погребаютъ, за умершихъ милостыню подаютъ и на литургіи ихъ поминаютъ (Троиц. лист.). Примѣръ особенной милости—св. Филаретъ Милостивый (1 дек.) и Іоаннъ Милостивый (12 ноябр.). *Помилovани будутъ*—и здѣсь отъ людей, такъ какъ кто самъ оказывалъ милость, но пришелъ въ бѣдность, тому будутъ помогать другіе (Θеоф.); особенно же на небѣ отъ Бога. Онъ помилуетъ ихъ на судѣ и даруетъ имъ блаженство въ раю. Господь всѣ дѣла милости, оказанныя ближнему, вмѣняетъ Себѣ Самому—*Мнѣ сотвористе* (сдѣлали), говоритъ Онъ о милостивыхъ. (Мат. 25, 34—40).

8. Бл҃же́ни чⷭ҇тїи срⷣцемъ: ꙗ҆́кѡ ті́и бг҃а ᲂу҆́зрѧтъ.

Блаженны чистые сердцемъ, ибо они Бога узрятъ.

Чистіи сердцемъ, это—тѣ, которые стараются не только не дѣлать зла и вообще ничего худого, но даже и не помышляютъ о томъ въ своемъ умѣ и сердцѣ. Трудно пріобрѣсти чистоту сердца, но Господь далъ намъ средства для сего: при-

зываніе спасительнаго имени Христова, чтеніе слова Божія, таинства покаянія и причащенія. Трудна эта добродѣтель, но велика за нее и награда: *Бога узрятъ*. Это означаетъ особенную близость чистыхъ сердцемъ къ Богу и здѣсь на землѣ, а особенно на небѣ: въ будущемъ вѣкѣ они вмѣстѣ со святыми будутъ наслаждаться лицезрѣніемъ Божіимъ; въ настоящемъ же они, по чистотѣ своего сердца, болѣе другихъ способны вступить въ общеніе съ Богомъ, чувствовать въ сердцѣ своемъ Его присутствіе и даже видѣть Его въ явленіяхъ (Аѳан. Вел.), какъ, напр., Авраамъ, Моисей, Илія и др. святые, видѣвшіе Бога и бесѣдовавшіе съ Нимъ на землѣ. Если въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Священнаго писанія говорится, что для человѣка невозможно видѣть Бога (Исх. 33, 20. Іоан. 1, 18; 6, 46; 1 Тимоѳ. 6, 16 и др.), то тутъ разумѣется полное видѣніе или познаніе Его въ Его существѣ, что дѣйствительно невозможно. Насколько же возможно, видѣли Господа Авраамъ, Моисей, Илія и многіе святые.

9. Бл҃же́ни миротво́рцы: ꙗ҆́кѡ ті́и сн҃ове бж҃їи нарекꙋ́тсѧ.	Блаженны миротворцы, ибо они будутъ наречены сынами Божіими.

Миротворцы, это—тѣ, которые не только сами не ссорятся съ другими, но и употребляютъ всѣ возможныя для нихъ средства для умиротворенія другихъ и мирятъ ссорящихся и такимъ образомъ прекращаютъ и даже предотвращаютъ раздоры. Такъ поступилъ Авраамъ при разлукѣ съ Лотомъ. Миротворцы боятся произнести лишнее слово, чтобы не оскорбить ближняго. Они молятся о мирѣ всего міра, молятся о примиреніи враждующихъ, молятся за враговъ. Миротворцы *нарекутся сынами Божіими*. Это означаетъ, что какъ высока добродѣтель миротворцевъ, такъ высока и уготованная имъ награда: такъ какъ они подражаютъ Сыну Божію І. Христу, Который пришелъ на землю именно для того, чтобы примирить Бога и людей (Злат. Ѳеоф.), т. е. утолить праведный гнѣвъ Отца небеснаго на насъ грѣшныхъ людей.

10. Бл҃же́ни и҆згна́ни пра́вды ра́ди: ꙗ҆́кѡ тѣ́хъ є҆́сть цр҃твіе нб҃ное.	Блаженны изгнанные за правду, ибо ихъ есть Царство Небесное.

Изгнани правды ради (изгнанные за правду). *Изгонять* значитъ — лишать общенія съ собою, преслѣдовать, угнетать, мучить и убивать. *За правду* — за праведность, за добродѣтель, за благочестіе (Злат. Ѳеоф.). Такъ пострадалъ Іосифъ отъ жены Пентефрія. Такъ страдали апостолы, исповѣдники, мученики. Извѣстно, что люди нечестивые не любятъ и не терпятъ, гонятъ и преслѣдуютъ добродѣтельнаго потому, что въ жизни его, какъ въ чистомъ зеркалѣ, они невольно усматриваютъ все безобразіе своей души и всю нечистоту своей жизни. Нечестныхъ воздвигаетъ противъ благочестивыхъ и врагъ всего добраго—діаволъ.

11. Бл҃же́ни є҆стѐ, є҆гда̀ поно́сѧтъ ва́мъ и҆ и҆жденꙋ́тъ, и҆ рекꙋ́тъ всѧ́къ ѕо́лъ глаго́лъ на вы̀ лжꙋ́ще, менѐ ра́ди.	Блаженны вы, когда будутъ поносить васъ и гнать, и всячески неправедно злословить за Меня.

Поноситъ ради Мене, Христа — значитъ оскорблять, насмѣхаться за вѣру и вѣрность Христу. Такъ поносили Самого Іисуса Христа, называя Его Самаряниномъ и бѣснующимся, такъ издѣвались надъ Нимъ первосвященники и книжники, когда, для спасенія людей, Онъ висѣлъ на крестѣ. *Гнать* (изженутъ) — см. объясн. 10 ст. *Лжуще* (несправедливо), т. е. незаслуженно, по ложнымъ основаніямъ, взводя всякія клеветы. Такъ злословили Іудеи и язычники первенствующихъ христіанъ. „Нужно замѣтить, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, что не всякій поносимый блаженъ, но только тотъ, кто терпитъ поношеніе за Христа и невинно“.

12. Ра́дꙋйтесѧ и҆ весели́тесѧ, ꙗ҆́кѡ мзда̀ ва́ша мно́га на нб҃сѣ́хъ: та́кѡ бо и҆згна́ша прⷪ҇ро́ки, и҆̀же (бѣ́ша) пре́жде ва́съ.	Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесахъ: такъ гнали пророковъ, бывшихъ прежде васъ.

Радуйтеся и веселитеся, яко мзда ваша многа (велика ваша награда) *на небесѣхъ.* Кто много терпитъ здѣсь на землѣ за Христа, тотъ много и награжденъ будетъ на небесахъ. А потому не должно унывать отъ преслѣдованій, а, напротивъ, должно *радоваться* и *веселиться* въ надеждѣ на сію награду. Такъ радовались апостолы, когда Іудеи безчестили ихъ за имя Христово (Дѣян. 5, 40). Такъ мученики съ радостью шли на мученіе за имя Христово. *Тако бо изгнаша пророки* (такъ гнали пророковъ). Нечестивые цари еврейскіе и народъ часто преслѣдовали пророковъ, иногда мучили ихъ и убивали (Евр. 11 гл.). Напр., Илію преслѣдовали Ахавъ и Іезевель, Захарія былъ побитъ камнями (Мато. 23, 35), Исаія перепиленъ деревянною пилою. „Замѣть, пишетъ св. Златоустъ относительно сей послѣдней заповѣди о блаженствѣ, послѣ сколькихъ заповѣдей предложилъ Господь послѣднюю. Онъ хотѣлъ показать, что тотъ, кто заранѣе не подготовленъ всѣми тѣми заповѣдями, не можетъ вступить и въ подвигъ мученичества“.

Часть нагорной проповѣди І. Христа, съ 3-го ст. по 12-й, называется *ученіемъ Его о блаженствѣ, девятью евангельскими заповѣдями*, такъ какъ въ семъ ученіи Господь Спаситель указываетъ то, какимъ долженъ быть христіанинъ, чтобы получить блаженство на небѣ.

13. Вы̀ є҆стѐ со́ль землѝ. А҆́ще же со́ль ѡ҆бꙋ́ѧетъ, чи́мъ ѡ҆соли́тсѧ; Ни во что́ же бꙋ́детъ ктомꙋ̀, то́чїю да и҆зсы́пана бꙋ́детъ во́нъ, и҆ попира́ема человѣ́ки.	Вы—соль земли. Если же соль потеряетъ силу, то чѣмъ сдѣлаешь ее соленою? Она уже ни къ чему негодна, какъ развѣ выбросить ее вонъ на попраніе людямъ.

Вы, т. е. ближайшіе ученики І. Христа и вообще всѣ Его ученики, истинные христіане. *Вы есте соль земли.* Какъ соль предохраняетъ отъ порчи предметы съѣдомые и дѣляетъ пищу здоровою и пріятною; такъ и христіане своимъ ученіемъ, молитвою, своею жизнью и дѣлами, — своимъ примѣромъ должны предохранять міръ отъ нравственной порчи,—отъ заблужденій и пороковъ, противодѣйствовать распространенію растлѣвающихъ мудрованій и обычаевъ и содѣйствовать его нравственному здоровью, т.-е. утверждать въ вѣрѣ и любви (Мих.). *Аще соль обуяетъ* (если соль потеряетъ силу) и проч. Это значитъ: если бы такъ случилось, что соль сдѣлалась бы несоленою, т. е. если вы, ученики Мои и учители вселенной, потеряли бы нравственную силу и вліяніе на міръ; то кто же тогда можетъ имѣть эту силу и вліяніе? Что будетъ и съ вами самими въ такомъ случаѣ? Вы и сами погибнете, какъ соль, которая, потерявъ свою силу, была бы брошена на попраніе ногами, на дорогу,—*попираема человѣки.* „Учитель, если потеряетъ умъ, т. е. не будетъ учить, то долженъ быть лишенъ учительскаго сана и подвергнутъ презрѣнію“ (Ѳеофил. и Злат.).

Зач. 11-е. **О учителяхъ вѣры, о вѣрѣ и законѣ.**

Читается въ день Святителей.

14. Вы̀ є҆стѐ свѣ́тъ мі́ра. Не мо́жетъ гра́дъ ᲂу҆кры́тисѧ верхꙋ̀ горы̀ стоѧ̀.	Вы—свѣтъ міра. Не можетъ укрыться городъ, стоящій наверху горы.

Вы есте свѣтъ міра. Слово свѣтъ употребляется для означенія умственнаго и нравственнаго просвѣщенія; такъ какъ при свѣтѣ предметы обыкновенно дѣлаются видимыми,—мы видимъ ихъ красоту или безобразіе (чит. объясн. 4 гл. 16 ст); свѣтъ и согрѣваетъ и оживляетъ. Въ такомъ смыслѣ называется свѣтомъ собственно І. Христосъ, такъ какъ Онъ есть свѣтъ, просвѣщающій міръ, т. е. источникъ истиннаго знанія (Іоан. 1, 9), всякаго добра и спасенія. *Азъ есмь свѣтъ міру* (—9, 5), сказалъ Онъ о Себѣ. Ученики Христовы—апостолы и всѣ истинные христіане суть лучи этого свѣта и свѣтильника міра, І. Христа. Своею жизнью и Христовымъ ученіемъ они должны служить просвѣщенію умственно слѣпыхъ и оживленію нравственно

омертвѣвшихъ, т. е. располагать, приводить къ вѣрѣ невѣрующихъ и возбуждать къ покаянію и дѣланію добра согрѣшающихъ. Таково значеніе словъ Господа христіанамъ: *Вы есте свѣтъ міра.—Не можетъ градъ укрытися верху горы стоя* (не можетъ укрыться городъ, стоящій на верху горы). Это значитъ, что апостолы и вообще истинные христіане должны быть видимы вездѣ и отовсюду, т. е. христіанская ихъ жизнь и дѣла не должны быть скрываемы. „Пусть міръ смотритъ на нихъ, и поучается“ (Злат. и Ѳеоф.). Чит. объясн. 16 ст.

15. Нижѐ вжига́ютъ свѣти́льника, и҆ поставля́ютъ е҆го̀ под̾ спꙋ́домъ, но на свѣщни́цѣ, и҆ свѣти́тъ всѣ̑мъ, и҆̀же въ хра́минѣ (сꙋ́ть).

И зажегши свѣчу, не ставятъ ее подъ сосудомъ, но на подсвѣчникѣ, и свѣтитъ всѣмъ въ домѣ.

Подобно сему и учители вѣры христіанской и вообще христіане не должны скрывать свою вѣру и свои добрыя дѣла, но должны просвѣщать ими міръ, т. е. распространять вѣру и добрыми дѣлами увлекать къ подражанію себѣ. Въ этихъ словахъ тотъ же смыслъ, что и въ предшествующихъ.

16. Та́кѡ да просвѣти́тся свѣ́тъ ва́шъ пред̾ человѣ́ки, ꙗ҆́кѡ да ви́дятъ ва̑ша до́брая дѣла̀, и҆ просла́вятъ Ѻ҆ц҃а̀ ва́шего, и҆́же на нб҃сѣ́хъ.

Такъ да свѣтитъ свѣтъ вашъ предъ людьми, чтобы они видѣли ваши добрыя дѣла и прославляли Отца вашего Небеснаго.

Тако да просвѣтится и проч., т. е. пусть ваша вѣра и добродѣтельная жизнь будутъ видимы и извѣстны всѣмъ и вездѣ — во всякомъ общественномъ положеніи, на всѣхъ должностяхъ, дома и внѣ его, въ счастіи и въ несчастіи, въ богатствѣ и бѣдности. *Прославятъ* (чтобы прославили) *Отца вашего небеснаго*. Это — побужденіе, по которому у христіанъ должны быть всюду и для всѣхъ видимы ихъ вѣра и добродѣтельная жизнь,—не то, чтобы хвалиться предъ другими, какъ дѣлали нѣкоторые изъ Іудеевъ, такъ называемые фарисеи (6 гл. 2 ст. и дал.), но чтобы видящіе прославляли Бога (Ѳеоф. и Злат.), прославляли за то, что Онъ повелѣлъ людямъ жить такъ хорошо. Такимъ образомъ, слова Господа, гдѣ говорится, чтобы мы старались *дѣлать добро втайнѣ* (Мо. 6 гл. 4. 6. 18 ст.), не противорѣчатъ объясненнымъ сейчасъ словамъ Его: такъ какъ тамъ запрещается дѣлать добро явно—напоказъ, для похвалы; а здѣсь повелѣвается дѣлать добро видимо,—для славы Божіей и вмѣстѣ для нравственной пользы ближняго. Не сказалъ Господь: показывайте свою добродѣтель, но пусть она сама собою свѣтится (Злат.).

17. (Да) не мни́те, ꙗ҆́кѡ прїидо́хъ разори́ти зако́нъ, и҆лѝ прⷪ҇ро́ки: не прїидо́хъ разори́ти, но и҆спо́лнити.

Не думайте, что Я пришелъ нарушить законъ, или пророковъ: не нарушить пришелъ Я, но исполнить.

Законъ или пророки, т. е. все ветхозавѣтное Свящ. писаніе. Закономъ называются 5 книгъ, написанныя Моисеемъ: Бытіе, Исходъ, Левитъ, Числа и Второзаконіе; пророками называются не только собственно книги, написанныя пророками, но и всѣ другія книги ветхаго завѣта, потому что онѣ написаны боговдохновенными мужами — пророками (Лук. 24, 44). *Разорить*—нарушить. *Нарушить законъ* — значитъ отнять отъ него обязательную для людей силу (Рим. 3, 31. Евр. 10, 28); *нарушить пророковъ* — значитъ не исполнить того, что было предсказано ими. *Исполнить законъ*—исполнить всѣ предписанія его, какъ исполнилъ І. Христосъ: *яко беззаконія не сотвори* (Ис. 53, 9). *Исполнить пророковъ* — исполнить все то, что было предвозвѣщено ими, какъ и исполнилось надъ І. Христомъ все это. Потому и Евангел. Матѳей часто говорилъ: „*да сбудется реченное* тѣмъ или другимъ *пророкомъ*“. І. Христосъ исполнилъ законъ еще и въ томъ смыслѣ, что пополнилъ его и разъяснилъ (Ѳеоф. и Злат.), какъ это Онъ Самъ показываетъ далѣе. Напр., законъ Моисеевъ говорилъ: *не убій,* а Христосъ говоритъ: *не гнѣвайся напрасно* (21 и 22 ст.) и т. д.

18. Ꙗ҆ми́нь бо гл҃го́лю ва́мъ: до́ндеже пре́йдетъ не́бо и҆ землѧ̀, і҆ѡ́та є҆ди́на, и҆лѝ є҆ди́на черта̀ не пре́йдетъ ѿ зако́на, до́ндеже всѧ̑ бꙋ́дꙋтъ.

Ибо истинно говорю вамъ: доколѣ не прейдетъ небо и земля, ни одна іота или ни одна черта не прейдетъ изъ закона, пока не исполнится все.

Дондеже прейдетъ (доколѣ не прейдетъ) *небо и земля*, т. е. до тѣхъ поръ, пока стоитъ этотъ міръ—до конца его. *Іота* — самая малая, по начертанію, еврейская буква; *черта* — малый знакъ, которымъ отличается одна еврейская буква отъ другой, сходной съ нею, по начертанію. Слова сего стиха значатъ, что и самое малое, повидимому, и незначительное изъ закона, — и то *не прейдетъ*, т. е. не останется безъ исполненія. Съ пришествіемъ Спасителя, хотя и отмѣнено многое вѣтхозавѣтное изъ закона, напр., законъ объ обрѣзаніи, о жертвахъ, но и замѣнено въ то же время новымъ, совершеннѣйшимъ: такъ какъ все ветхозавѣтное было *сѣнію*, или образомъ будущаго новозавѣтнаго (Евр. 10, 1). Напр., обрѣзаніе замѣнено крещеніемъ, а жертвоприношенія—безкровною жертвою тѣла и крови Христовой на литургіи и т. п.

19. И҆́же а҆́ще разори́тъ є҆ди́нꙋ за́повѣдій си́хъ ма́лыхъ и҆ наꙋчи́тъ та́кѡ человѣ́ки, мні́й нарече́тсѧ въ црⷭ҇твіи нбⷭ҇нѣмъ: а҆ и҆́же сотвори́тъ и҆ наꙋчи́тъ, се́й ве́лій нарече́тсѧ въ црⷭ҇твіи нбⷭ҇нѣмъ.

Итакъ кто нарушитъ одну изъ заповѣдей сихъ малѣйшихъ, и научитъ такъ людей, тотъ малѣйшимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ; а кто сотворитъ и научитъ, тотъ великимъ наречется въ Царствѣ Небесномъ.

Разоритъ — разрушить, т. е. по небреженію сдѣлать противное заповѣди, или, какъ то дѣлали іудейскіе законоучители, превратнымъ толкованіемъ представить заповѣдь маловажною и нарушеніе ея не грѣховнымъ дѣломъ, и виновнаго въ нарушеніи не подлежащимъ взысканію или подлежащимъ малой отвѣтственности (Мѳ. 23, 16 — 23. Мих.). *Заповѣдей сихъ малыхъ* (малѣйшихъ). Фарисеи, раздѣляя заповѣди закона на большія и малыя, о малыхъ говорили, что нарушить ихъ не составляетъ грѣха, хотя между сими были заповѣди, относящіяся къ самой сущности закона,—къ любви, милостыни, правосудію (Мѳ. 23, 23). Ихъ то и называетъ Господь малыми, примѣнительно къ ложному понятію фарисеевъ (Мих.). *И научитъ тако* (такъ),—не только самъ будетъ думать такъ, но и другихъ научить тому же. *Малымъ* (малѣйшимъ) *наречется*, т. е. будетъ. Это не значитъ, чтобы таковой нарушитель и развратитель остался въ царствѣ небесномъ, хотя на послѣднихъ степеняхъ блаженства. Нѣтъ. Это такъ объясняетъ св. Златоустъ: *Будетъ малѣйшимъ*, т. е. отверженнымъ, послѣднимъ, а послѣдній, безъ сомнѣнія, вверженъ будетъ въ геенну; потому что возможно ли, чтобы тотъ, кто назоветъ брата своего глупымъ и нарушитъ одну заповѣдь, былъ вверженъ въ геенну, а кто нарушитъ весь законъ и доведетъ другихъ до сего, будетъ находиться въ царствіи? (Злат.): Сказалъ Господь сначала *сотворитъ*, а потомъ *научитъ:* потому что какъ вести другого по пути, по которому самъ не хаживалъ? Съ другой стороны это значитъ, что если я и творю, но не учу; то не буду имѣть такой награды и заслужу даже наказаніе, если не учу по лѣности (Ѳеоф.). *Въ царствіи небесномъ* (чит. объяснен. 2 ст. 3 гл.). *Велій* (великимъ) *наречется*—получитъ высшую награду.

11-е зачало отъ Матѳея читается во дни свв. святителей, т. е. святыхъ изъ епископовъ или архіереевъ, потому что здѣсь указывается обязанность ихъ, какъ преемниковъ апостольскихъ—свѣтить своей паствѣ ученіемъ Христовымъ и жизнью своею.

Зач. 12-е. **Объясненіе Іисусомъ Христомъ 6-й заповѣди.**

Читается въ среду 1-й недѣли по Пятидесятницѣ.

20. Глаго́лю бо ва́мъ, я́кѡ а́ще не и҆збꙋ́детъ пра́вда ва́ша па́че кни́жникъ и҆ фарїсе́й, не вни́дете въ црствїе нбное.

Ибо, говорю вамъ, если праведность ваша не превзойдетъ праведности книжниковъ и фарисеевъ, то вы не войдете въ Царство Небесное.

Правда (праведность) *ваша*, т. е. ваша добродѣтельная жизнь. *Не избудетъ паче книжникъ и фарисей* (не превзойдетъ), т. е. не будетъ лучше, чище праведности книжниковъ и фарисеевъ. *Книжниковъ* и *фарисеевъ*. Книжники—это были ученые люди изъ Евреевъ, знатоки, толкователи закона, іудейскіе богословы. Они назывались *законниками* и *законоучители* народа (чит. объясн. 4 ст. 2 гл.). Нѣкоторые изъ книжниковъ были членами синедріона, т. е. высшаго еврейскаго суда (чит. 21 ст.). По мыслямъ и жизни своей почти всѣ они походили на фарисеевъ, почему имя ихъ часто употребляется на ряду съ именемъ фарисеевъ (Мо. 23. Мих.). Фарисеи — это особенная секта еврейская (о нихъ чит. объясн. 7 ст. 3 гл.) *Праведности книжниковъ и фарисеевъ*. Истинная праведность учениковъ Христовыхъ должна быть основана на истинной вѣрѣ во Христа Спасителя и на чистой любви къ Богу и ближнему; такова была она у истинныхъ и ветхозавѣтныхъ праведниковъ: Авраама, Давида и другихъ; а фарисеи и книжники думали спастись однимъ внѣшнимъ исполненіемъ закона, безъ вѣры въ Мессію и безъ истинной любви къ ближнему, и исполненіе это считали своею заслугою предъ Богомъ. Потому ихъ праведность была *ложная*, и притомъ еще она была *надменная*, безъ смиренія, такъ какъ они любили хвалиться этою своею праведностью, и *наружная* и *лицемѣрная*, такъ какъ при ней могло оставаться нечистымъ сердце и подъ ея личиною могли гнѣздиться даже пороки и страсти. Въ такой праведности Спаситель не разъ обличалъ книжниковъ и фарисеевъ (чит. о семъ 23 гл.); хотя, должно сказать, правила закона фарисеи исполняли съ особенною строгостью (Мих.). Въ дальнѣйшихъ словахъ Господь разъясняетъ и пополняетъ заповѣди закона, въ своемъ новозавѣтномъ духѣ.

21. Слы́шасте, я́кѡ рече́но бы́сть дре́внимъ: не ᲂу҆бі́еши: и҆́же (бо) а́ще ᲂу҆бі́етъ, пови́ненъ е҆́сть сꙋдꙋ̀.

Вы слышали, что сказано древнимъ: не убивай; кто же убьетъ, подлежитъ суду (Исх. 20, 13).

Слышасте (вы слышали), т. е. изъ читаннаго вамъ закона, или: вы знаете. *Яко речено бысть* (что сказано) *древнимъ*, т. е. чрезъ законодателя Моисея всѣмъ ветхозавѣтнымъ людямъ. *Не убіеши* — не убій (6-я заповѣдь. Исх. 20, 13). Здѣсь, конечно, разумѣется убійство вслѣдствіе гнѣва, ненависти, корысти и т. п., потому что законъ самъ иногда предписывалъ лишать жизни, напр., богохульниковъ или совершившихъ убійство намѣренно (Чис. 35, 16 и д.) и т. п. *Повиненъ* (подлежитъ) *суду*. Совершившій убійство намѣренно, по закону Моисееву, прямо наказывался смертью, а ненамѣренно,—подлежалъ суду (Чис. 35, 24), т. е. изслѣдованію, разсмотрѣнію дѣла сего убійства. Для суда во всѣхъ городахъ и во многихъ другихъ мѣстахъ были особые судьи и надзиратели (Втор. 16, 18). Судъ состоялъ изъ 7-ми членовъ. Опредѣленія его приводились въ исполненіе съ утвержденія высшаго судилища—*синедріона*. Синедріонъ, это было духовное судилище Іудеевъ въ Іерусалимѣ. Оно учреждено было уже во времена Маккавеевъ — лѣтъ за 200 до Р. Хр. Синедріонъ состоялъ изъ 72 членовъ. Первосвященникъ или архіерей былъ предсѣдателемъ синедріона, членами же—избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ. Синедріонъ занимался самыми важными народными дѣлами,—судилъ богохульниковъ и важныхъ преступниковъ. До завоеванія Іудеи Римлянами ему принадлежало право предавать смерти; но съ этого времени оставлено было ему право только произносить смертные приговоры; а чтобы привести въ исполненіе эти приговоры, требовалось согласіе римскаго правителя Іудеи.

22. А҆́зъ же гл҃го́лю ва́мъ, ѧ҆́кѡ всѧ́къ гнѣва́ѧйсѧ на бра́та своего̀ всꙋ́е пови́ненъ є҆́сть сꙋдꙋ̀: и҆́же (бо) а҆́ще рече́тъ бра́тꙋ своемꙋ̀ ра́ка, пови́ненъ є҆́сть со́нмищꙋ: а҆ и҆́же рече́тъ, ᲂу҆ро́де, пови́ненъ є҆́сть гее́ннѣ ѻ҆́гненнѣй.

А Я говорю вамъ, что всякій, гнѣвающійся на брата своего напрасно, подлежитъ суду; кто же скажетъ брату своему „рака̀“, подлежитъ синедріону; а кто скажетъ „безумный“, подлежитъ гееннѣ огненной.

Азъ же глаголю (а Я говорю). Здѣсь, какъ равно и въ другихъ мѣстахъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, Христосъ говоритъ, какъ полновластный Законодатель, *яко власть имѣяй* (какъ власть имѣющій. (Мѳ. 7, 29). Пророки обыкновенно говорили такъ: *сія глаголетъ Господь;* но не такъ говорилъ І. Христосъ: *Я говорю вамъ*; они давали законъ подобнымъ себѣ рабамъ, а Сей—рабамъ своимъ. *Гнѣваяйся всуе* (напрасно). Господь говоритъ: *гнѣвающійся напрасно.* Слѣдовательно, есть гнѣвъ справедливый, не противный закону. Какой же это гнѣвъ? Это—когда, напр., гнѣваются на грѣхъ, на порокъ, на преступленіе, гнѣваются для вразумленія (Ѳеоф.), такъ какъ этотъ гнѣвъ происходитъ изъ ревности о славѣ Божіей и спасеніи ближняго, изъ любви къ истинѣ и добродѣтели. Таковъ гнѣвъ родителей за худые поступки дѣтей, начальниковъ за неисправность и своеволіе подчиненныхъ. Въ Свящ. писаніи нерѣдко говорится, что Самъ Богъ гнѣвается на грѣшниковъ. И Христосъ, какъ говорится въ Евангеліи, смотрѣлъ съ гнѣвомъ на фарисеевъ-лицемѣровъ (Мар. 3, 5), называлъ ихъ *буіими* (безумными) (Мат. 23, 17. 19), бичемъ изгонялъ изъ храма торгующихъ. И апостолъ Христовъ Павелъ пишетъ христіанамъ: *гнѣваясь, не согрѣшайте* (Еф. 4, 26). Въ словахъ: *гнѣвающійся напрасно* говорится о гнѣвѣ безъ надобности, безъ причины, о гнѣвѣ по самолюбію, нетерпѣливости, со злобою. Таковъ, напр., гнѣвъ дѣтей на родителей, учениковъ на наставниковъ и подчиненныхъ на начальниковъ за то, что тѣ ихъ наказали за ихъ худые поступки. *На брата своего*, т. е. на другого, потому что всѣ мы дѣти одного Отца небеснаго и оттого между собою братья. *Повиненъ суду* — подлежитъ суду, т. е. подлежитъ отвѣтственности, взысканію, подобно тому, какъ въ ветхомъ завѣтѣ подлежалъ сему невольный убійца,— будетъ судимъ за это Богомъ послѣ смерти. Въ словахъ: *Вы слышали* и пр. Господь такимъ образомъ разъясняетъ законъ, что какому взысканію подвергался въ ветхозавѣтное время человѣкъ, совершившій на самомъ дѣлѣ преступленіе противъ другого, такому подвергается въ новозавѣтное время только допустившій въ своемъ сердцѣ нерасположеніе къ ближнему. Тамъ осуждалось и каралось только худое дѣло, здѣсь осуждается и карается худая мысль, худое чувство. Такъ чисто и совершенно ученіе Христово! Это мы увидимъ и далѣе въ разъясненіи Христомъ закона. *Рака*— сирское бранное слово, означающее неуваженіе, презрѣніе къ ближнему. Оно значитъ: пустой или негодный человѣкъ и служитъ выраженіемъ гнѣва того, кто произноситъ это слово. *Сонмищу*—синедріону (о синедріонѣ чит. выше въ объясн. 21 ст.). Такимъ образомъ, когда говорится, что за названіе ближняго словомъ *рака̀* Іудей подвергается синедріону, а за простой гнѣвъ на ближняго только мѣстному суду; то это значитъ, что первое виновнѣе послѣдняго: такъ какъ гнѣвающійся не могъ сдержать гнѣва, а обнаружилъ его словомъ оскорбительнымъ для ближняго. Нѣкоторые толкователи подъ синедріономъ разумѣютъ страшный судъ Христовъ. *Уроде*—безумный (глупый), нечестивый, безсовѣстный. У древнихъ мудрость болѣе означала благочестивую жизнь, чѣмъ просвѣщенный умъ (Пс. 13, 1). Слѣдовательно, называть ближняго напрасно уродомъ или глупымъ, еще со злостью, гордостью и осужденіемъ, означало обвинять его въ какихъ-нибудь великихъ порокахъ. А это, конечно, еще преступнѣе, чѣмъ назвать его словомъ рака̀. „Не почитай маловажнымъ называть другого безумнымъ, учитъ св. Златоустъ, ты этимъ отнимаешь у него то, чѣмъ мы отличаемся отъ безсловесныхъ и что именно дѣлаетъ насъ человѣками, т. е. умъ, разсудокъ, и чрезъ это ты лишаешь его всякаго благородства. Ничто не бываетъ такъ несносно, какъ ругательство“. *Гееннѣ огненной.* Геенною называлась долина Енномова. Это сначала была прекрасная долина подлѣ Іерусалима, къ сѣверо-востоку. Когда Евреи при нечестивыхъ своихъ царяхъ сильно предавались идолопоклонству,

то въ этой долинѣ они совершали служеніе идолу Молоху. Молохъ былъ мѣдный истуканъ съ телячьей головой, въ царской коронѣ; руки его были протянуты такъ, какъ бы готовы принять кого-нибудь. Молоху приносили въ жертву дѣтей; зажигали внутри идола огонь, и когда онъ раскалялся, бросали ему на протянутыя руки несчастныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ же сожигались. А чтобы заглушить плачъ дѣтей, обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ и играли на разныхъ инструментахъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна, когда Іудеи получили отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе и къ этому мѣсту. Оно было запущено; туда начали свозить всѣ нечистоты изъ города; тутъ же совершались иногда и смертныя казни надъ преступниками. Воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ, и для очищенія его здѣсь постоянно горѣлъ огонь. Такимъ образомъ, мѣсто долины сдѣлалось страшнымъ и отвратительнымъ, прозвано долиною огненною, и потому стало служить образомъ вѣчныхъ мученій грѣшниковъ. *Подлежать геенть огненной*, значитъ быть достойнымъ мученій въ аду. Слѣдовательно, слова Спасителя: *Всякій гнѣвающійся* и пр. значатъ слѣдующее: грѣшно напрасно гнѣваться на ближняго, еще грѣшнѣе выражать гнѣвъ въ бранныхъ словахъ, каково, напр., рака — пустой человѣкъ, а еще грѣшнѣе злобно уничижать ближняго названіемъ его безумнымъ и т. п. (Мих.). Скажемъ при этомъ: насколько же великій грѣхъ называть ближняго именемъ животнаго и даже еще злого духа?!... Нѣкоторые на основаніи указанныхъ словъ Спасителя о гнѣвѣ и брани отвергаютъ войну и казнь преступниковъ (таковъ графъ Толстой). Но они ошибаются, потому что толкуютъ слова Христовы по своему, а не такъ, какъ разумѣютъ ихъ св. отцы и церковь. Въ нихъ Господь запрещаетъ злонамѣренное убійство и несправедливый гнѣвъ на ближняго, но вовсе—не войну, въ защиту отечества, и казнь преступниковъ, для пресѣченія зла. Въ ветхозавѣтное время Самъ Богъ повелѣвалъ Евреямъ воевать и подавалъ имъ помощь во время войны, какъ равно и карать преступниковъ (Пс. 14, 31. Чис. 35, 16). Ап. Павелъ прямо говоритъ, что начальникамъ на то и дается мечъ, чтобы боялись его злодѣи (Рим. 13, 4). „И что было бы, пишетъ св. Златоустъ, если бы всѣмъ порочнымъ позволено было жить безъ всякаго страха? Не наполнились ли бы тогда безчисленными злодѣяніями и убійствами города, торжища, домы, земля, море и вся вселенная? Если и теперь при строгихъ законахъ зло едва сдерживается, то какія бѣдствія не угрожали бы тогда жизни человѣческой? Златоустъ же еще говоритъ, что это не человѣколюбіе, а жестокость, когда злымъ позволяютъ дѣлать, что они хотятъ, и когда оставляютъ невинныхъ страдать безъ всякой защиты.

23. Ѧ҆́ще ᲂу҆̀бо принесе́ши да́ръ тво́й ко ѻ҆лтарю̀, и҆ та́мѡ помѧне́ши, ꙗ҆́кѡ бра́тъ тво́й и҆́мать не́что на тѧ̀:	Итакъ, если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя,
24. ѡ҆ста́ви та́мѡ да́ръ тво́й пред̾ ѻ҆лтаре́мъ, и҆ ше́дъ, пре́жде смири́сѧ съ бра́томъ твои́мъ, и҆ тогда̀ прише́дъ принесѝ да́ръ тво́й.	оставь тамъ дарь твой предъ жертвенникомъ, и пойди, прежде примирись съ братомъ твоимъ, и тогда приди и принеси даръ твой.

Даръ — то, что приносилось въ жертву Богу по закону Моисееву. *Ко олтарю* — къ жертвеннику въ храмѣ, гдѣ священникъ, положивъ принесенное для жертвы, молился вмѣстѣ съ принесшимъ. *Имать нѣчто на тя* (имѣетъ что-нибудь противъ тебя), т. е. обиженъ или огорченъ тобою, или самъ по себѣ, почему-либо сердится на тебя, оскорбилъ тебя (Ѳеоф.) *Остави ту даръ* и проч., т. е. помедли приносить жертву, а прежде пойди примирись, и потомъ уже приходи приносить жертву. Это значитъ, что Господь не принимаетъ нашей молитвы, когда мы молимся, не примирившись съ тѣмъ, съ кѣмъ мы находимся въ ссорѣ, во враждѣ. У Іудеевъ, особенно у фарисеевъ и книжниковъ, мало цѣнили внутреннее расположеніе духа, потому что они болѣе были привязаны къ наружнымъ дѣламъ закона, и потому, по ихъ мнѣнію, кто исполнялъ внѣшніе обряды религіи, напр., постился, приносилъ

жертвы и т. п., тотъ считался праведникомъ, хотя бы въ душѣ онъ имѣлъ много худого: и зависть и ненависть, и мстительность и т. п. въ отношеніи ближняго. Господь же учитъ, что болѣе нужно и важно имѣть правое сердце, чѣмъ исполнять только обряды, что послѣдніе безъ перваго не имѣютъ цѣны у Бога, и что они важны предъ Богомъ только при мирѣ и любви къ ближнимъ (Мих.), что Господь любовь почитаетъ величайшею жертвою, и безъ нея даже и другихъ жертвъ не принимаетъ. Бываетъ иногда такъ, что невозможно лично примириться съ ближнимъ, или по отсутствію его или по нежеланію его мириться; въ такомъ случаѣ для насъ достаточно примириться съ нимъ въ сердцѣ, предъ Богомъ, и молиться за него, чтобы и онъ оставилъ вражду (Филар.). Самъ Господь въ другомъ мѣстѣ (Мар. 11, 25) учитъ, чтобы мы отпущали другимъ прегрѣшенія во время самой молитвы, разумѣя, конечно, отпущеніе въ сердцѣ. И апостолъ Христовъ пишетъ: *если возможно, съ своей стороны будьте въ мирѣ со всѣми людьми* (Рим. 12, 18).

25. Бꙋди оувѣщавасѧ съ соперникомъ твоимъ скорѡ, дондеже еси на пꙋти съ нимъ: да не предастъ тебе соперникъ сꙋдіи, и сꙋдіѧ тѧ предастъ слꙋзѣ, и въ темницꙋ вверженъ бꙋдеши:

26. Аминь глаголю тебѣ: не изыдеши ѿтꙋдꙋ, дондеже воздаси послѣдній кодрантъ.

Мирись съ соперникомъ твоимъ скорѣе, пока ты еще на пути съ нимъ, чтобы соперникъ не отдалъ тебя судьѣ, а судья не отдалъ бы тебя слугѣ, и не ввергли бы тебя въ темницу;

истинно говорю тебѣ: ты не выйдешь оттуда, пока не отдашь до послѣдняго кодранта.

Здѣсь рѣчь иносказательная. Во времена І. Христа Іудеи находились подъ властью Римлянъ, и, по римскимъ законамъ, и въ Іудеѣ, при требованіи уплаты долга, посредники старались сперва дома примирить заимодавца съ должникомъ. Если не успѣвали въ этомъ, то заимодавецъ требовалъ, чтобы должникъ шелъ съ нимъ къ судьѣ; въ случаѣ несогласія влекъ его туда силою. У судьи не было пощады должнику: его сажали въ тюрьму и держали до тѣхъ поръ, пока онъ самъ или родственники его не уплачивали долга (Мих.). Такимъ образомъ *соперникъ* означаетъ собою оскорбленнаго; *путь къ судіи* — время жизни на землѣ (Іов. 16, 22); *судія*—Бога; *служители* — ангеловъ (Мат. 13, 39. 49); *темница* — адъ, или мѣсто вѣчныхъ мученій грѣшниковъ (1 Петр. 3, 19. Апок. 20, 7. Объ адѣ чит. въ объясн. 22 ст.). И слова Спасителя: *Буди увѣщаваяся* и проч. значатъ, что мы должны, какъ можно скорѣе прекращать происшедшую злобу, вражду, и что немиролюбивый и злобный человѣкъ достоинъ ада, и будетъ въ немъ, если не перемѣнится. *Дондеже воздаси послѣдній кодрантъ* (пока не отдашь послѣдней полушки), иначе сказать, никогда не отдашь (Слич. 18, 25—34), значитъ, будешь вѣчно мучиться въ аду. Развѣ только другіе отдадутъ за тебя, т. е. молитва оскорбленнаго тобою, молитва церкви поможетъ очиститься грѣху вражды.

Зач. 13-е. **Объясненіе Іисусомъ Христомъ 7-й заповѣди и ученіе Его о супружескомъ разводѣ.**

Читается въ четвергъ 1-й недѣли по Пятидесятницѣ.

27. Слышасте, ѩкѡ речено бысть древнимъ: не прелюбы сотвориши.

28. Азъ же глаголю вамъ, ѩкѡ всѧкъ, иже воззритъ на женꙋ ко еже вожделѣти еѧ, оуже любодѣйствова съ нею въ сердцѣ своемъ.

Вы слышали, что сказано древнимъ: не прелюбодѣйствуй (Исх. 20, 14).

А Я говорю вамъ, что всякій, кто смотритъ на женщину съ вожделѣніемъ, уже прелюбодѣйствовалъ съ нею въ сердцѣ своемъ.

Не прелюбы сотвориши (не прелюбодѣйствуй). Это—7-я заповѣдь закона Божія (Исх. 20, 14). Она направлена лишь противъ самаго дѣйствія грѣха,

подобно какъ и шестая, которая объяснена І. Христомъ выше. Какъ при объясненіи 6-й заповѣди Господь учитъ, что не только убійство, но и гнѣвъ, брань составляютъ грѣхъ противъ этой заповѣди; такъ и въ объясненіи 7-ой заповѣди Онъ учитъ, что не только самое дѣло прелюбодѣйства есть преступленіе, но и одинъ взглядъ на женщину съ худымъ пожеланіемъ. Это называется внутреннимъ прелюбодѣяніемъ. Фарисеи, не грѣша самымъ дѣломъ, но нося въ душѣ любострастныя мысли и чувства, считали себя праведными. Господь говоритъ: *Иже воззритъ на жену, ко еже вожделѣти* (кто смотритъ на женщину съ вожделѣніемъ), т. е. смотритъ на нее тѣлесными глазами или только въ умѣ представляетъ ее со сладострастіемъ, засматривается на красоту ея и этимъ возбуждаетъ въ себѣ грѣховное пожеланіе. „Любодѣйствуетъ въ сердцѣ тотъ, кто согласенъ на дѣло, но препятствуетъ ему въ томъ или мѣсто, или время, или страхъ гражданскихъ законовъ“ (Аоан. В.). Спаситель говоритъ: *смотритъ съ худымъ пожеланіемъ*, слѣдовательно, если смотритъ безъ сего пожеланія, или если пожеланіе рождается въ человѣкѣ противъ его воли, и онъ не только не поддерживаетъ, но старается подавить это пожеланіе; то не подлежитъ осужденію Спасителя (Злат.).

Спроситъ ли кто: почему же Господь говоритъ здѣсь только о мужахъ, а не касается женщинъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на это: „Господь полагаетъ общіе законы для тѣхъ и другихъ. Онъ знаетъ, что мужъ и жена единое существо, посему и не различаетъ пола“.

29. А҆́ще же ѻ҆́ко твоѐ десно́е соблажнѧ́етъ тѧ̀, и҆змѝ є҆̀ и҆ ве́рзи ѿ себѐ: оу҆не бо тѝ є҆́сть, да поги́бнетъ є҆ди́нъ ѿ оу҆́дъ твои́хъ, а҆ не всѐ тѣ́ло твоѐ вве́ржено бу́детъ въ геє́нну (ѻ҆́гненную).

30. И҆ а҆́ще десна́ѧ твоѧ̀ рука̀ соблажнѧ́етъ тѧ̀, оу҆сѣцы̀ ю҆̀ и҆ ве́рзи ѿ себѐ: оу҆не бо тѝ є҆́сть, да поги́бнетъ є҆ди́нъ ѿ оу҆́дъ твои́хъ, а҆ не всѐ тѣ́ло твоѐ вве́ржено бу́детъ въ геє́нну.

Если же правый глазъ твой соблазняетъ тебя, вырви его и брось отъ себя; ибо лучше для тебя, чтобы погибъ одинъ изъ членовъ твоихъ, а не все тѣло твое было ввержено въ геенну.

И если правая твоя рука соблазняетъ тебя, отсѣки ее и брось отъ себя; ибо лучше для тебя, чтобы погибъ одинъ изъ членовъ твоихъ, а не все тѣло твое было ввержено въ геенну.

Тутъ Господь предлагаетъ самое средство противъ нечистыхъ пожеланій, подобно какъ выше, въ заповѣди о гнѣвѣ (ст. 23—26), присовокупилъ правило о примиреніи. Онъ повелѣваетъ удалять соблазнительные предметы, хотя бы они были для насъ такъ дороги, какъ правый глазъ или рука. *Соблажняетъ* — заставляетъ падать въ грѣхъ. *Око десное, рука десная*—правый глазъ, правая рука. *Изми и верзи е (ю) отъ себе* (вырви его (ее) и брось отъ себя). Здѣсь рѣчь иносказательная. Спаситель произнесъ эти слова не о тѣлесныхъ членахъ. Онъ нигдѣ не осуждаетъ плоти, а вездѣ обвиняетъ развращенное сердце. Не глазъ нашъ смотритъ, но чрезъ него умъ и сердце. Правый глазъ и правая рука суть самые дорогіе и полезные члены нашего тѣла, и они служатъ здѣсь знаками всего драгоцѣннаго для насъ (Злат. и Ѳеоф.). Такимъ образомъ слова І. Христа объ исторженіи соблазняющихъ членовъ значатъ слѣдующее: для того, чтобы избавиться отъ соблазна или искоренить страсть, мы должны жертвовать всѣмъ драгоцѣннымъ для себя, что̀ бы это драгоцѣнное ни было: люди ли, привязанности ли какія, удовольствія ли, т. е. если они такъ или иначе ведутъ насъ къ соблазну и паденіямъ, то мы должны удалить ихъ отъ себя, пожертвовать ими для избѣжанія соблазна и искорененія страсти—прекратить всякія близкія къ такимъ людямъ или предметамъ отношенія (Злат. и Ѳеоф.). Эти слова Спасителя значатъ и то, чтобы мы всячески бѣгали того, что можетъ возбудить въ сердцѣ нечистыя чувствованія и пожеланія, какъ-то: сладострастныхъ пѣсенъ, плясокъ, сквернословія, нечистыхъ игръ и шутокъ, нескромныхъ зрѣлищъ, соблазнительныхъ картинъ, чтенія книгъ и разговоровъ безнравственнаго содержанія и т. п. *Уне бо ти есть, да погибнетъ единъ отъ удъ твоихъ* (ибо лучше для тебя, чтобы погибъ одинъ изъ членовъ твоихъ), т. е. лучше здѣсь пожертвовать

самымъ дорогимъ для насъ; *а не все тѣло твое*, т. е. чѣмъ въ загробной жизни весь человѣкъ—и тѣло и душа со всѣми ея стремленіями и пожеланіями, *будетъ ввержено въ геенну огненную* — въ адъ (о гееннѣ чит. объясн. 22 ст.). Эти слова значатъ и слѣдующее: когда другъ твой и себя не спасаетъ, и тебя съ собою губитъ, то лучше разлучись съ нимъ; тогда по крайней мѣрѣ одинъ изъ васъ спасется (Троиц. лист.).

31. Речено же бысть: ꙗкѡ иже аще пꙋститъ женꙋ свою, да дастъ ей книгꙋ распꙋстнꙋю.

32. Азъ же глаголю вамъ, ꙗкѡ всѧкъ ѿпꙋщаѧй женꙋ свою, развѣ словесе любодѣйнагѡ, творитъ ю прелюбодѣйствовати: и иже пꙋщеницꙋ поймєтъ, прелюбодѣйствꙋетъ.

Сказано также, что если кто разведется съ женою своею, пусть дастъ ей разводную (Второзак. 24, 1).

А Я говорю вамъ: кто разводится съ женою своею, кромѣ вины любодѣянія, тотъ подаетъ ей поводъ прелюбодѣйствовать; и кто женится на разведенной, тотъ прелюбодѣйствуетъ.

Речено же бысть (сказано) — также въ законѣ Моисеевомъ (Втор. 24, 1—2). *Книгу распустную*—разводную. Законъ Моисеевъ дозволялъ разводъ мужа съ женой. Въ Евангеліи Марка Господь указываетъ и причину, почему Моисей допустилъ разводъ,—Онъ говоритъ, что Моисей сдѣлалъ это *по жестокосердію* или грубости Іудеевъ (Мар. 10, 2 — 12), т. е. чтобы жена не подвергалась опасности сдѣлаться жалкою и беззащитною жертвою жестокости и своенравія своего мужа, Моисей постановилъ, что когда мужъ почему-либо хотѣлъ развестись съ своею женою, то долженъ былъ дать ей *разводную,* т. е. письменное свидѣтельство о томъ, что она была его женою и что онъ отпустилъ ее по такой-то причинѣ, и что она такимъ образомъ дѣлается совершенно свободною отъ него. У Іудеевъ мужья иногда разводились съ женами подъ самыми пустыми предлогами, и это не считалось нарушеніемъ закона Моисеева по буквѣ. Но Богъ, создавъ первыхъ мужа и жену, соединилъ ихъ на всю жизнь (Мат. 19, 5. 6). Посему Господь Іисусъ Христосъ и говоритъ, что можно разводиться съ женою единственно только по винѣ прелюбодѣянія, такъ какъ эта вина сама по себѣ уже расторгаетъ священный брачный союзъ; кто же разводится по другимъ причинамъ, тотъ дѣлаетъ прелюбодѣйцею свою жену,—даетъ ей поводъ отъ живого мужа грѣшить съ другимъ; прелюбодѣйствуетъ даже и тотъ, кто женится на таковой разведенной, имѣющей мужа, тѣмъ болѣе, что, если бы никто не взялъ ея, то она, какъ прибавляютъ св. Златоустъ и блаж. Ѳеофилактъ, быть можетъ возвратилась бы къ прежнему мужу — покорилась бы ему, примирилась бы съ нимъ. Замѣтимъ при этомъ, что тяжко грѣшатъ тѣ изъ супруговъ среди насъ, которые или разводятся, или расходятся другъ съ другомъ, часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ. Пусть потверже запомнятъ они слова Спасителя въ ученіи о разводѣ.

Зач. 14-е. **Объясненіе Іисусомъ Христомъ 3-й заповѣди.**

Читается въ пятокъ 1-й недѣли по Пятидесятницѣ.

33. Паки слышасте, ꙗкѡ речено бысть древнимъ: не во лжꙋ кленешисѧ, воздаси же Гдви клѧтвы твоѧ.

Еще слышали вы, что сказано древнимъ: не преступай клятвы, но исполняй предъ Господомъ клятвы твои (Левит. 19, 12. Второзак. 23, 21).

Не во лжу кленешися (не преступай клятвы) и проч. Это—не буквальное повтореніе заповѣдей закона Моисеева въ кн. Лев. 19, 12 и Второз. 23, 21—23. Тамъ сказано такъ: *не клянитесь именемъ Божіимъ во лжи, если дашь обѣтъ Богу твоему, немедленно исполняй его... Не преступай клятвы* и проч., т. е. не клянись для подтвержденія лжи, а клянись въ удостовѣреніе истины, и если поклялся въ чемъ, то исполни это, неисполненіемъ не преступай клятвы. Клятва есть удостовѣреніе именемъ Божіимъ въ истинности сказаннаго,—употребляя клятву, какъ бы такъ говоритъ одинъ другому: „ты мнѣ не вѣришь, такъ повѣрь Богу, Котораго я призываю

въ свидѣтели моего обѣщанія". И Богъ строго взыщетъ съ того, кто клянется во лжи: такъ какъ такою клятвою не только унижается, но и хулится святое и высокое имя Божіе. Клясться во лжи значитъ призывать Бога въ свидѣтели своей лжи. Но Іудеи, чтобы избѣжать клятвы именемъ Божіимъ, которое они свято чтили, такъ что боялись произносить его въ житейскихъ разговорахъ, клялись разными предметами, напр., небомъ, землею, Іерусалимомъ, храмомъ, и этими клятвами позволяли себѣ иногда клясться во лжи или не исполнить подобныхъ клятвъ, думая, что они этимъ не нарушаютъ буквы закона. Господь, какъ читается далѣе, запрещаетъ и такія клятвы, потому что и онѣ грѣховны.

34. А҆́зъ же гл҃го́лю ва́мъ: не клѧ́тисѧ всѧ́кѡ: ни нб҃омъ, ѩ҆́кѡ прⷭ҇то́лъ є҆́сть бж҃їй:

А Я говорю вамъ: не клянись вовсе: ни небомъ, потому что оно Престолъ Божій;

35. ни землёю, ѩ҆́кѡ подно́жїе є҆́сть нога́ма є҆гѡ̀: ни і҆ерⷭ҇ли́момъ, ѩ҆́кѡ гра́дъ є҆́сть вели́кагѡ цр҃ѧ̀:

ни землею, потому что она подножіе ногъ Его; ни Іерусалимомъ, потому что онъ городъ великаго Царя;

Не клятися всяко (не клянись вовсе), т. е. не клянись никакимъ изъ показанныхъ способовъ клятвы, какіе были въ употребленіи у Іудеевъ (Мих.). *Не клянись вовсе*, т.-е. старайся жить такъ честно и правдиво, чтобы и нужды не было въ клятвахъ, чтобы тебѣ вѣрили всегда и безъ клятвы. Не клянись *ни небомъ:* оно *есть* мѣсто особеннаго присутствія Божія—*престолъ Божій* (Ис. 66, 1), и клясться небомъ, значитъ тоже, что клясться Сидящимъ на престолѣ небесномъ, т. е. Самимъ Богомъ (Срав. 23, 22). *Ни землею*—она есть *подножіе ногъ Божіихъ* (Ис. 66, 1), и клясться ею, значитъ тоже, что клясться Самимъ Богомъ. *Ни Іерусалимомъ*—онъ *городъ великаго царя*, т. е. Бога, который есть истинный царь какъ всей вселенной, такъ, въ особенности, еврейскаго царства, главнымъ городомъ котораго былъ Іерусалимъ, съ храмомъ Божіимъ въ немъ, и клясться Іерусалимомъ, значитъ, клясться также Самимъ Богомъ (Мих.).

36. нижѐ главо́ю твое́ю клени́сѧ, ѩ҆́кѡ не мо́жеши вла́са є҆ди́нагѡ бѣ́ла и҆лѝ че́рна сотвори́ти.

ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сдѣлать бѣлымъ, или чернымъ.

Клясться *головою* значитъ то же, что клясться своею жизнью, напр., такими словами: „пусть Богъ отниметъ у меня жизнь, если неправда то, что я говорю". Богъ далъ намъ жизнь, и въ Его волѣ отнять и продолжить ее; *не можеши власа единаго бѣла или черна сотворити*—такъ мала власть наша надъ собственною жизнью! Слѣдовательно, клянущійся жизнью клянется тѣмъ, что не принадлежитъ ему и находится въ рукахъ Божіихъ,—опять клянется Самимъ Богомъ. Должно замѣтить къ случаю, что клятвы, подобныя клятвѣ головою, нерѣдки у насъ, напр., „Порази меня Богъ" и т. п.

37. Бꙋ́ди же сло́во ва́ше: є҆́й, є҆́й: нѝ, нѝ: ли́шше же сею̀ ѿ непрїѧ́зни є҆́сть.

Но да будетъ слово ваше: да, да; нѣтъ, нѣтъ; а что сверхъ этого, то отъ лукаваго.

Это не значитъ, что христіанамъ всегда должно употреблять, вмѣсто клятвы, такія слова; но значитъ, что они всегда должны говорить одну чистую правду и не говорить лжи (Ѳеоф.). *Лишше же сею* (а что сверхъ сего), т. е. всякое усиленное завѣреніе, завѣреніе посредствомъ какой-либо божбы — *отъ непріязни есть* (то отъ лукаваго), т. е. отъ зла, отъ самого виновника зла — діавола (Злат. Ѳеоф. и Ево. Зиг.), и, слѣдовательно, будетъ грѣхомъ. Запрещая клясться *вовсе*, Спаситель, очевидно, не разумѣетъ клятвы законной, необходимой въ общественной и частной жизни, клятвы именемъ Божіимъ; потому что Самъ Онъ утвердилъ клятву на судѣ, когда на слова первосвященника: *заклинаю Тебя Богомъ живымъ*, т. е. подъ клятвою *скажи*

намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій,—отвѣчалъ: *ты сказалъ*, т. е. да, точно такъ (Мѳ. 26, 63. 64). Ап. Павелъ призываетъ Бога въ свидѣтели истины своихъ словъ; а это—таже клятва (Рим. 1, 9. 2 Кор. 1, 23 и др. Мих.). Клятву употребляли святые люди: Ефремъ Сиринъ, преп. Зосима и др. (чит. житія ихъ). И клятвы необходимы, когда на землѣ вмѣстѣ съ пшеницею растутъ и плевелы, т. е. среди хорошихъ людей находятся худые. Запрещаются только клятвы ложныя, безъ нужды и въ пустыхъ, неважныхъ случаяхъ,—такія, какими часто клялись фарисеи, подобно тому, какъ вообще запрещается третьею заповѣдью закона Божія употреблять святое имя Божіе *всуе*. Такимъ образомъ ошибаются тѣ, кои на основаніи словъ Спасителя: *не клянись вовсе* и проч. совсѣмъ отвергаютъ клятву, даже и въ важныхъ случаяхъ, напр., разные сектанты и нѣкоторые изъ раскольниковъ.

38. Слы́шасте, ꙗ҆́кѡ рече́но бы́сть: ѻ҆́ко за ѻ҆́ко, и҆ зꙋ́бъ за зꙋ́бъ.

Вы слышали, что сказано: о̀ко за око, и зубъ за зубъ (Исход. 21, 24).

Око за око, зубъ за зубъ (чит. Исх. 21, 24. Лев. 24, 20. Втор. 19, 21). Этотъ суровый законъ, пишутъ свв. отцы, данъ былъ „не для того, чтобы другъ у друга вырывали глаза, но чтобы удерживали руки свои отъ обиды: ибо обидящій боялся подвергнуться тому же, чему самъ подвергаетъ обижаемаго“ (Злат.). Впрочемъ самъ Моисей и пророки ограничивали дѣйствіе этого закона запрещеніемъ и обличеніемъ любомстительности. Такъ въ книгѣ Левитъ внушается: *не ищи крови друга твоего, не мсти, люби другаго какъ себя* (19, 16—18. Еще чит. Пл. Іер. 3, 27—30). Этотъ суровый законъ, какъ и другіе подобные, данъ былъ въ ветхомъ завѣтѣ по жестокосердію или грубости Евреевъ (Мѳ. 19, 8. Мр. 10, 5),—не будь сего закона, обиженный могъ бы отплачивать не равнымъ, а большимъ зломъ. Онъ конечно не согласенъ съ высокою любовью христіанскою, которую принесъ Христосъ, законодатель новаго завѣта, а потому Господь и отмѣняетъ, или, лучше, усовершаетъ его (Мих.). Онъ учитъ:

39. А҆́зъ же гл҃го́лю ва́мъ: не проти́витисѧ ѕлꙋ̀. Но а҆́ще тѧ̀ кто̀ оу҆да́ритъ въ деснꙋ́ю твою̀ лани́тꙋ, ѡ҆бра́ти є҆мꙋ̀ и҆ дрꙋ́гꙋю:

А Я говорю вамъ: не противься злому. Но кто ударитъ тебя въ правую щеку твою, обрати къ нему и другую;

Не противитися злу... (не противься злому), т. е. злому дѣйствію со стороны недобраго или злого человѣка, напр., нанесенію обиды. Не отвѣчай тѣмъ же, не мсти за обиду, а отвѣчай на нее готовностью принять новую обиду; неправильную притязательность, какъ учитъ Господь далѣе (40—41), удовлетворяй вдвое больше; словомъ, побѣждай врага великодушіемъ и незлобіемъ. Это—истинно христіанскій законъ. Слова Спасителя: *не противься злому* направлены прямо противъ іудейской любомстительности. А потому, безъ сомнѣнія, ими не запрещается принимать и цѣлыми обществами, какъ равно и частными лицами мѣры къ ограниченію зла, ненарушимости правды, къ вразумленію и наказанію тѣхъ, которые дѣлаютъ зло. Любовь христіанина должна имѣть въ себѣ характеръ любви Божіей. Сія послѣдняя допускаетъ и терпитъ зло, но и ограничиваетъ и наказываетъ его, какъ по правосудію, такъ и для уврачеванія его и для блага человѣчества (Еп. Агаѳанг.). Посему любовь христіанина должна терпѣть зло, но только въ той мѣрѣ, въ какой оно безвредно для славы Божіей и для пользы и спасенія ближняго; въ противномъ случаѣ она можетъ ограничивать и наказывать зло, и эта обязанность ограничивать и наказывать зло, по Божественному установленію, возложена на начальство (Рим. 13, 1—3). Сказанное видно изъ примѣровъ Самого Господа и Его апостоловъ. Господь Самъ, когда Его ударили въ ланиту, сказалъ оскорбившему Его: *что ты меня бьешь?* (Іоан. 18, 23). Онъ заповѣдалъ и ученикамъ своимъ спасаться бѣгствомъ отъ притѣсненій и гоненій (Мѳ, 10, 23). Апостолъ Павелъ не одинъ разъ, въ случаяхъ оказываемой ему несправедливости, обращался за судомъ къ начальству (Дѣян. 16, 35—40. 22, 23—29. Мих.). Такимъ образомъ жестоко ошибается Толстой, принимая безъ ограниченія слова Спасителя о несопротивленіи злу!

40. И҆ хотѧ́щемꙋ сꙋди́тисѧ съ тобо́ю, и҆ ри́зꙋ твою̀ взѧ́ти, ѿпꙋстѝ є҆мꙋ̀ и҆ срачи́цꙋ:

и кто захочетъ судиться съ тобою, и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду;

Іудеи носили двѣ одежды: нижнюю — рубашку, которая была до колѣнъ, и сверхъ нея, особенно при выходѣ изъ дому, накидывали верхнюю, широкую. Верхняя обыкновенно была дороже рубашки. Смыслъ словъ Спасителя: *кто захочетъ судиться съ тобою* и проч. слѣдующій: если кто по суду хочетъ отнять у насъ что-либо менѣе цѣнное, должно отдать ему и болѣе цѣнное, т. е. не только удовлетворить его, но сдѣлать для него больше. Впрочемъ этимъ не запрещается законная защита собственности, а равно и правая тяжба на судѣ. Ап. Павелъ, узнавъ, что въ Коринѳской церкви происходятъ тяжбы, не запрещаетъ ихъ рѣшительно христіанамъ, а говоритъ только: для чего они не хотѣли лучше быть обиженными, но обижаютъ сами? (1 Коринѳ. 6, 7. Мих.). „Съ чѣмъ я самъ-то останусь, если отдамъ послѣднее свое?“ скажетъ ли кто. Св. Златоустъ такъ успокоиваетъ такого: „во-первыхъ, никто не нападаетъ на людей, имѣющихъ истинно христіанское расположеніе; во-вторыхъ, всегда найдутся добрые люди, чтобы помочь обиженному“.

41. И҆ а҆́ще кто̀ тѧ̀ по́иметъ по си́лѣ по́прище є҆ди́но, и҆дѝ съ ни́мъ два̀.

и кто принудитъ тебя идти съ нимъ одно поприще, иди съ нимъ два.

Эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: если потребуется твоя услуга, даже несправедливо и съ принужденіемъ, окажи и такую услугу, и сдѣлай при этомъ еще больше, чѣмъ требуютъ отъ тебя. „Если бы, говоритъ Златоустъ, кто захотѣлъ и самое тѣло твое подвергнуть тяжкимъ и изнурительнымъ трудамъ и притомъ несправедливо, и на это будь готовъ“.

Зач. 15-е. **О любви къ ближнимъ и ко врагамъ.**

Читается въ субботу 1-й недѣли по Пятидесятницѣ.

42. Просѧ́щемꙋ ᲂу҆ тебѐ да́й, и҆ хотѧ́щагѡ ѿ тебѐ заѧ́ти не ѿвратѝ.

Просящему у тебя дай, и отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся.

Просящему у тебя дай, т. е. не отказывай ближнему, когда онъ проситъ у тебя пособія въ нуждѣ, будь эта нужда въ чемъ-либо вещественномъ или духовномъ, напр., нужда въ пищѣ, одеждѣ и т. п., и нужда въ добромъ совѣтѣ и т. п. Нѣтъ сомнѣнія, что этими словами о добротѣ по отношенію къ ближнему не исключаются нѣкоторыя условія и обстоятельства, когда давать просящему не только не полезно, но и вредно (Мих.), напр., сообразно ли съ христіанскою любовью подать ядъ ближнему, чтобы лишить себя жизни, или подать ножъ требующему его, убійцѣ? Подобно сему не будетъ грѣхомъ противъ христіанской любви отказать въ милостыни извѣстному лѣнтяю или пьяницѣ. Такъ св. Тихонъ Задонскій самъ не помогалъ и запрещалъ помогать такимъ. *И хотящаго отъ тебе заяти не отврати* (и отъ хотящаго занять у тебя не отвращайся). Это значитъ то же, что не отказывай въ нуждѣ ближнему. „Взаймы давай не съ ростомъ, но простой заемъ для пользы ближняго“ (Ѳеоф.). А въ другомъ мѣстѣ Спаситель требуетъ еще большаго, говоря, чтобы мы дава и и тѣмъ, отъ коихъ не надѣемся получить: *взаймы давайте, не ожидая ничего* (Лук. 6, 35. Злат.).

43. Слы́шасте, ꙗ҆́кѡ рече́но є҆́сть: возлю́биши и҆́скреннѧго твоего̀, и҆ возненави́диши врага̀ твоего̀.

Вы слышали, что сказано: люби ближняго твоего, и невавидь врага твоего (Левит. 19, 17—18).

Возлюбиши искренняго (ближняго) *твоего*. Это сказано въ книгѣ Моисеевой (Левитъ 19, 18). Искренній или ближній нашъ, это — всякій человѣкъ, потому что всѣ мы, какъ дѣти одного Отца небеснаго, суть ближніе другъ другу, братья. *И*

возненавидиши (ненавидь) *врага твоего.* Такой заповѣди нѣтъ ни въ законѣ Моисеевомъ, ни у пророковъ; Іудеи, вѣроятно, извлекли се изъ заповѣди о любви къ ближнимъ, разумѣя подъ ближними самыхъ близкихъ, каковы единовѣрцы и единоплеменники, и друзей (Прич. 17, 17) и неправо мудрствуя, что если ближняго и друга должно любить, то врага должно ненавидѣть (Мих.).

44. Азъ же глаголю вамъ: любите враги ваша, благословите клянущыя вы, добро творите ненавидящымъ васъ и молитеся за творящихъ вамъ напасть и изгонящыя вы:	А Я говорю вамъ: любите враговъ вашихъ, благословляйте проклинающихъ васъ, благотворите ненавидящимъ васъ и молитесь за обижающихъ васъ и гонящихъ васъ;

Любите враги ваша. Врагъ — тотъ, кто дѣлаетъ намъ зло. Любить врага значитъ имѣть расположеніе къ нему, желать добра ему не платить зломъ за зло, помогать ему въ нуждахъ и затрудненіяхъ, оказывать услугу и желать вѣчныхъ благъ (Чит. Рим. 12, 17 — 20). Это частью и разъясняется далѣе въ стихѣ. *Благословите клянущія вы* (проклинающихъ васъ). Благословлять другого значитъ говорить хорошее о немъ, благожелать ему; проклинать другого значитъ говорить о немъ худое, злословить, враждовать противъ него, желать зла ему. Благословлять врага значитъ не только не говорить о немъ дурного, но говорить доброе, хвалить за добрыя въ немъ качества и желать ему добра. *Молитеся за творящихъ вамъ напасть* (за обижающихъ васъ),—т. е. за тѣхъ, кто оскорбляетъ и поноситъ васъ, вредитъ вамъ и словомъ и дѣломъ. Пожалѣйте такихъ, внушаютъ духовные учители: это—несчастные, больные люди: они больше вредятъ себѣ, чѣмъ вамъ, вамъ вредятъ временно, а себѣ вѣчно. Вамъ, напротивъ, еще они приносятъ пользу, благодѣтельствуютъ, — они облегчаютъ вамъ наказаніе за ваши грѣхи.—Понятно, что съ заповѣдью о любви ко врагамъ совершенно несогласна такая любовь къ нимъ, по которой мы принимали бы участіе въ ихъ худыхъ дѣйствіяхъ. Напротивъ, истинная любовь ко врагамъ требуетъ иногда обличеній и укоризнъ, когда своими дѣйствіями они оскорбляютъ славу Божію, или совращаютъ людей съ пути спасенія (Мих.). Самъ Господь и Его апостолы нерѣдко обращались къ своимъ врагамъ съ грознымъ, обличительнымъ словомъ (Мѳ. 23 гл. Дѣян. 23, 3). А также — и свв. мученики, когда ихъ брали и предавали мученіямъ.

45. Яко да будете сынове Отца вашего, иже есть на небесѣхъ, яко солнце свое сіяетъ на злыя и благія и дождитъ на праведныя и на неправедныя.	да будете сынами Отца вашего Небеснаго; ибо Онъ повелѣваетъ солнцу Своему восходить надъ злыми и добрыми и посылаетъ дождь на праведныхъ и неправедныхъ.

Трудна, едва ли не труднѣе всѣхъ подвиговъ, добродѣтель—любить враговъ, благословлять ихъ и молиться за нихъ, но за то она столь высока и духовна, что достигшій ея становится ближайшимъ къ Богу,—*сыномъ Отца небеснаго* по благодати: *будете сынами Отца вашего небеснаго.* Ибо хотя всѣ люди дѣти одного Отца небеснаго, какъ своего Творца и Промыслителя, но не всѣ дѣти, по благодатному христіанскому усыновленію. *Яко солнце Свое сіяетъ на злыя и благія* (Онъ повелѣваетъ солнцу Своему восходить надъ злыми и добрыми) *и дождитъ* (посылаетъ дождь) *на праведныя и неправедныя.* Это — прекрасный и понятный для всякаго образъ всеобъемлющей любви Божіей (Мих.). Любящіе враговъ—истинные подражатели Богу, потому— и ближайшіе Его дѣти.

46. Аще бо любите любящихъ васъ, кую мзду имате; Не и мытари ли тожде творятъ;	Ибо, если вы будете любить любящихъ васъ, какая вамъ награда? Не то же ли дѣлаютъ и мытари?

Любить тѣхъ, которые любятъ насъ, легко; въ этой любви нѣтъ особеннаго подвига, — тутъ ты любишь себя же самого: посему, что же и награждать за

такую любовь? Такую любовь имѣютъ и мытари: *не и мытари ли тожде творятъ?* Мытари—это сборщики податей. *Мыто* древне-славянское слово и значитъ *подать.* Іудеи во времена Христовы были подъ властью Римлянъ, съ ненавистью сносили это порабощеніе и съ неудовольствіемъ платили подати Римлянамъ. Эту ненависть и неудовольствіе имѣли они и къ тѣмъ, которые собирали подати. Тѣмъ болѣе Іудеи ненавидѣли мытарей—сборщиковъ, что между ними встрѣчались люди, которые изъ-за особенной корысти, т. е. чтобы больше выручить въ свою пользу, притѣсняли народъ при сборѣ податей, и при этомъ еще были людьми безнравственными. По этимъ причинамъ Евреи причисляли мытарей къ разряду самыхъ дурныхъ людей—воровъ и прелюбодѣевъ. Даже и эти люди,—мытари—любятъ любящихъ ихъ, значитъ, это дѣло нетрудное; за что же поэтому и награждать тутъ?—*какая вамъ награда?*

47. И҆ а҆́ще цѣлꙋ́ете дрꙋ́ги ва́шѧ то́кмѡ, что̀ ли́шше твори́те; Не и҆ ꙗ҆зы́чницы ли та́кожде творѧ́тъ;

И если вы привѣтствуете только братьевъ вашихъ, что особеннаго дѣлаете? Не такъ же ли поступаютъ и язычники?

Цѣлованіе или *привѣтствіе* служитъ выраженіемъ любви и мира. *Други* (братья)—это близкіе къ намъ люди, которые по естественному чувству могутъ отвѣчать на наше привѣтствіе и любовь—любовью. *Что лишше творите* (что особеннаго дѣлаете), когда любите и привѣтствуете только друзей—братьевъ своихъ? Это—естественное чувство, которое свойственно и поврежденной грѣхомъ человѣческой природѣ и людямъ, не имѣющимъ истинной религіи, кланяющимся ложнымъ богамъ или идоламъ, такъ называемымъ *язычникамъ.* Что же это за любовь: *Что особеннаго дѣлаете?* за что же тутъ награждать васъ Богу?

48. Бꙋ́дите ᲂу҆̀бо вы̀ соверше́ни, ꙗ҆́коже ѻ҆ц҃ъ ва́шъ нбⷭ҇ный соверше́нъ є҆́сть.

Итакъ будьте совершенны, какъ совершенъ Отецъ вашъ Небесный.

Такъ какъ недостижимо для человѣка божественное *совершенство,* или святость (Мѳ. 19, 21. Іак. 3, 2), то посему здѣсь разумѣется не равенство человѣка съ Богомъ, а только, при помощи свыше, его нѣкоторое приближеніе къ Богу, насколько возможно, внутреннее уподобленіе Ему. Это и значитъ для человѣка *быть совершеннымъ, какъ совершенъ Богъ—Отецъ его небесный.*

ГЛАВА VI.

Зач. 16-е. **Ученіе Іисуса Христа о милостынѣ и молитвѣ.**

Читается въ субботу сыропустную.

1. Внемли́те млⷭ҇тыни ва́шеѧ не твори́ти пред̾ человѣ́ки, да ви́дими бꙋ́дете и҆́ми: а҆́ще ли же ни̑, мзды̀ не и҆́мате ѿ ѻ҆ц҃а̀ ва́шегѡ, и҆́же є҆́сть на нбⷭ҇ѣ́хъ.

Смотрите, не творите милостыни вашей передъ людьми съ тѣмъ, чтобы они видѣли васъ: иначе не будетъ вамъ награды отъ Отца вашего Небеснаго.

Внемлите (смотрите), т. е. будьте особенно внимательны и осторожны. *Милостыни.* Подъ словомъ милостыня разумѣются дѣла милостыни, благотворительности (5 гл. 7 ст.), и вообще добрыя дѣла. *Милостыни вашея не творите предъ человѣки.* Въ этихъ словахъ не запрещается творить добрыя дѣла и милосердія и предъ людьми, когда это дѣлается съ чистою цѣлью (16 ст. 5 гл.); но запрещается только въ томъ случаѣ, когда творящій имѣетъ цѣль, чтобы другіе видѣли его дѣла и, видя, хвалили (см. ст. 2 и 5 гл. 6): такъ какъ не вездѣ и не для всѣхъ возможно творить

тайно, особенно, напр., милостыню. Съ другой стороны, „и предъ людьми дѣлающій добро можетъ дѣлать не для того, чтобы его видѣли, равно какъ и не дѣлающій предъ людьми можетъ сдѣлать съ тѣмъ, чтобы его видѣли“ (Злат.). *Аще ли же ни, мзды не имате отъ Отца, Иже есть на небесѣхъ* (иначе не будетъ вамъ награды отъ Отца вашего небеснаго), т. е. когда будете дѣлать добро съ цѣлью, чтобы видѣли и хвалили васъ за это другіе; то такія дѣла уже не будутъ дѣлами истинной добродѣтели: потому что въ основаніи ихъ лежитъ не желаніе добра и помощи ближнему, а главнымъ образомъ самолюбіе и людская похвала. Видя такихъ благодѣтелей, обыкновенно хвалятъ, и такимъ образомъ награждаютъ ихъ люди; отъ Бога же они не должны ожидать награды: *мзды не имате отъ Отца вашего, Иже есть на небесѣхъ.* Богъ любитъ и награждаетъ только за чистое добро.

2. Є҆гда̀ ᲂу҆̀бо твори́ши млⷭ҇тыню, не воструби̑ пред̾ собо́ю, ꙗ҆́коже лицемѣ́ри творѧ́тъ въ со́нмищахъ и҆ въ сто́гнахъ, ꙗ҆̀кѡ да просла́вѧтсѧ ѿ человѣ̑къ. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, воспріе́млютъ мзду̀ свою̀.

Итакъ, когда творишь милостыню, не труби передъ собою, ка́къ дѣлаютъ лицемѣры въ синагогахъ и на улицахъ, чтобы прославляли ихъ люди. Истинно говорю вамъ: они уже получаютъ награду свою.

Не труби предъ собою, т. е. при раздаваніи милостыни не привлекай вниманія другихъ на себя, не тщеславься, не ищи похвалы народной. Выраженіе *не труби предъ собою* взято отъ того, что фарисеи, чтобы привлечь вниманіе народа къ себѣ, созывали около себя нищихъ посредствомъ трубы (Зигаб.). *Лицемѣры*, т. е. люди, которые показываются другимъ не таковыми, каковы они на самомъ дѣлѣ, а лучше; напр. представляютъ себя религіозными, благочестивыми, тогда какъ на самомъ дѣлѣ они не таковы. Слово „лицемѣръ“ взято отъ играющихъ на зрѣлищахъ: эти люди во время игры обыкновенно выражаютъ мысли и чувства не свои собственныя, а того лица, которое въ то время представляютъ. *Въ синагогахъ* (о синагогѣ чит. въ объясн. 23 ст. 4 гл.). Въ синагогахъ по субботамъ обыкновенно собиралась милостыня для бѣдныхъ. *Воспріемлютъ мзду свою* (они уже получаютъ награду свою), т. е. ихъ желаніе исполняется, потому что они искали похвалы отъ людей, и ихъ люди хвалятъ; другой же награды, именно отъ Бога, они уже не могутъ получить, потому что не искали и не заслуживаютъ ея.

3. Тебѣ́ же творѧ́щꙋ млⷭ҇тыню, да не ᲂу҆вѣ́сть шꙋ́йца твоѧ̀, что̀ твори́тъ десни́ца твоѧ̀:

4. ꙗ҆́кѡ да бꙋ́детъ млⷭ҇тынѧ твоѧ̀ въ та́йнѣ: и҆ ѻ҆ц҃ъ тво́й, ви́дѧй въ та́йнѣ, то́й возда́стъ тебѣ̀ ꙗ҆́вѣ.

У тебя же, когда творишь милостыню, пусть лѣвая рука не знаетъ, что дѣлаетъ правая,

чтобы милостыня твоя была втайнѣ, и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

Да не увѣстъ шуйца твоя, что творитъ десница твоя (пусть лѣвая твоя рука не знаетъ, что дѣлаетъ правая). Это—народное присловіе, которое учитъ, что доброе дѣло не должно совершать такъ, чтобы привлекать вниманіе другихъ, а тайно, настолько, насколько это возможно (Мих.), такъ чтобы и другіе меньше могли видѣть, да и самому меньше думать и говорить, а поскорѣе забыть о томъ; въ иныхъ случаяхъ тайно и отъ самихъ нуждающихся, какъ дѣлалъ святитель Николай, такъ какъ иные изъ нихъ стыдятся просить подаянія. Но этими словами Спасителя, конечно, не запрещается и явно подавать милостыню, только не было бы при этомъ желанія похвалы отъ людей; иначе бѣдные, встрѣчаемые при народѣ, оставались бы безъ помощи (слич. 5, 14—16). *И Отецъ твой, видяй въ тайнѣ* (тайное), *воздастъ тебѣ явѣ* (явно). Это значитъ, что тайная милостыня угодна Богу. Онъ, какъ всевидящій, увидитъ эту милостыню, и наградитъ — воздастъ за нее явно: и здѣсь на землѣ Богъ награждаетъ милостивыхъ разными благами, когда, напр., и много раздающіе не оскудѣваютъ, а еще богатѣютъ; особенно же наградитъ на небѣ, когда

предъ сонмомъ всѣхъ людей скажетъ имъ на судѣ: *Пріидите наслѣдуйте уготованное вамъ царство* (25, 34 и др.).

5. И҆ є҆гда̀ мо́лишисѧ, не бꙋ́ди ꙗ҆́коже лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ лю́бѧтъ въ со́нмищахъ и҆ въ стогна́хъ пꙋті́й стоѧ́ще моли́тисѧ, ꙗ҆́кѡ да ꙗ҆вѧ́тсѧ человѣ́кѡмъ. А҆ми́нь глаго́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ воспріе́млютъ мздꙋ̀ свою̀.

И когда молишься, не будь, какъ лицемѣры, которые любятъ въ синагогахъ и на углахъ улицъ останавливаясь молиться, чтобы показаться предъ людьми. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

6. Ты́ же є҆гда̀ мо́лишисѧ, вни́ди въ клѣ́ть твою̀, и҆ затвори́въ двє́ри твоѧ҄, помоли́сѧ Ѻ҆тцꙋ̀ твоемꙋ̀, и҆̀же въ та́йнѣ: и҆ Ѻ҆те́цъ тво́й, ви́дѧй въ та́йнѣ, возда́стъ тебѣ̀ ꙗ҆вѣ̀.

Ты же, когда молишься, войди въ комнату твою и, затворивъ дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

Молитва, это—возношеніе нашего ума и сердца къ Богу, съ прошеніемъ чего-либо, благодареніемъ и прославленіемъ Его. *Лицемѣры* (напр., фарисеи) любили молиться, какъ и раздавать милостыню, по преимуществу въ мѣстахъ людныхъ, чтобы ихъ видѣли и прославляли люди; о такой милостыни говорилось выше (ст. 1—4). Должно разумѣть то же и о молитвѣ—для славы. Словами: *Егда молишися* и проч. Спаситель, конечно, не запрещаетъ и не осуждаетъ молитвы общественной, напр., въ тогдашнихъ синагогахъ, или въ нашихъ христіанскихъ храмахъ, какъ въ мѣстахъ, назначенныхъ для общественной молитвы, а равно и внѣ ихъ, напр., на улицахъ, площадяхъ и поляхъ; но воспрещаетъ и осуждаетъ только молитву, приносимую въ подобныхъ мѣстахъ не по сердечному желанію, а по тщеславію, т. е. для того, чтобы видѣли и прославляли люди (чит. 16 ст., 5 гл.). Самъ Онъ и апостолы Его молились въ синагогахъ и храмѣ. И молитва церковная конечно выше домашней. *Воспріемлютъ мзду свою. Отецъ твой, видяй втайнѣ, воздастъ тебѣ явѣ*—это объяснено выше (ст. 2 4). *Вниди въ клѣть* (взойди въ комнату) *твою*. Въ домахъ благочестивыхъ іудеевъ была особая комната для совершенія молитвы, духовнаго чтенія и бесѣдъ. Въ такихъ то и подобныхъ мѣстахъ Господь и повелѣваетъ ученикамъ своимъ творить молитву. Указанныя слова Спасителя имѣютъ еще слѣдующій смыслъ: *войди въ комнату твою и затвори дверь твою*, т. е. на время молитвы сосредсточься въ душѣ своей, забудь все окружающее тебя, не допускай мыслей и чувствъ постороннихъ, а устреми умъ и сердце свое къ единому Богу.

7. Моли́щесѧ же не ли́шше глаго́лите, ꙗ҆́коже ꙗ҆зы́чницы: мнѧ́тъ бо, ꙗ҆́кѡ во многоглаго́ланїи свое́мъ оу҆слы́шани бꙋ́дꙋтъ:

А молясь, не говорите лишняго, какъ язычники; ибо они думаютъ, что въ многословіи своемъ будутъ услышаны;

Язычники (о нихъ чит. въ объясн. 47 ст. 5 гл.). Въ молитвахъ къ своимъ богамъ язычники обыкновенно часто многословили, т. е. производили долгія моленія, многократно повторяя одно и тоже и полагая, что именно этимъ они могутъ вынудить у боговъ то, чего просятъ. „Подъ многоглаголаніемъ, пишетъ св. Златоустъ, разумѣетъ здѣсь Спаситель пустословіе, т. е. когда просимъ у Бога безполезнаго или грѣховнаго, напр., хорошей погоды, когда нуженъ дождь, славы, множества богатства, наказанія врагу и т. п.“ Нѣтъ сомнѣнія, что Спаситель этими своими словами не запрещаетъ продолжительныхъ молитвъ, а требуетъ только, чтобы наши молитвы не были внѣшними, бездушными, но были бы искренними и сердечными (Мих.), т. е. чтобы, молясь устами, молились мы и сердцемъ и умомъ. Апостолъ Іаковъ составилъ первую литургію — продолжительную. У первыхъ христіанъ богослуженія были продолжительныя.

8. не подо́битесѧ оу҆̀бо и҆̀мъ: вѣ́сть бо Ѻ҆те́цъ ва́шъ, и҆̀хже тре́бꙋете, пре́жде проше́нїѧ ва́шего.

не уподобляйтесь имъ; ибо знаетъ Отецъ вашъ, въ чемъ вы имѣете нужду, прежде вашего прошенія у Него.

Эти слова Спасителя, конечно, не значатъ того, что мы не должны просить у Бога въ молитвѣ. что намъ нужно. Нѣтъ, Онъ же Самъ учитъ насъ просить Его о своихъ нуждахъ (7 гл. 7 ст. 21 гл. 22 ст.), Онъ далѣе предлагаетъ и образецъ самой молитвы (9 ст. и дал.); но они значатъ, что молиться Богу должно не для того, чтобы извѣстить Его о своихъ нуждахъ, но для того, чтобы на молитвѣ приблизиться къ Нему, смириться и вспомнить грѣхи свои предъ Нимъ (Злат. и Ѳеоф.); кромѣ того,—чтобы выразить сознаніе своей зависимости отъ Него во всемъ. „Чтобы нищему принять милостыню, ему надобно протянуть руку; чтобы младенцу принять пищу, ему надобно раскрыть уста; подобно сему и человѣку надобно молиться, чтобы принять отъ Бога Его дары“ (Троиц. лист.).

9. Сі́це ѹ҆̀бо моли́тесѧ вы̀: Ѿче на́шъ, и҆̀же є҆сѝ на нбⷭ҇ѣхъ, да ститсѧ И҆́мѧ твоѐ:	Молитесь же такъ: Отче нашъ, сущій на небесахъ! да святится Имя Твое;

Предлагая Свою особую молитву, несомнѣнно, Господь не требуетъ, чтобы мы молились только словами этой молитвы и не употребляли другихъ молитвъ. Въ молитвѣ Господней содержится только сущность христіанской молитвы,—мысли для всѣхъ другихъ нашихъ молитвъ. Посему, по образцу этой молитвы, въ христіанской церкви составлено и употребляется много молитвъ. *Отче* (Отецъ) *нашъ*. Богъ есть Отецъ всѣхъ людей вообще, какъ ихъ Творецъ и Промыслитель, и, кромѣ того, Онъ есть преимущественно Отецъ всѣхъ христіанъ—по небесному благодатному усыновленію Ему всѣхъ ихъ чрезъ Христа Спасителя (Іоан. 1, 12. Рим. 8, 14 — 17). „Называя Бога Отцемъ, пишетъ блаж. Августинъ, мы и любовь свою къ Нему свидѣтельствуемъ, и увѣренность въ полученіи просимаго изъявляемъ: ибо что для дѣтей сладостнѣе имени отца, и откажетъ ли въ какомъ прошеніи сынамъ своимъ Богъ?“ Не говорится *мой,* а *нашъ*, какъ равно далѣе читаемъ въ молитвѣ, хотя молился бы кто и одинъ, *даждь намъ, не введи насъ*, это — потому, что по христіанской любви другъ къ другу мы должны молиться не только за себя, но и за всѣхъ (Злат. и Ѳеоф.). *Иже еси* (сущій) *на небесѣхъ*. Богъ находится вездѣ, но на небесахъ есть мѣсто особеннаго Его присутствія. Тамъ престолъ Его, гдѣ окружаютъ и воспѣваютъ Его ангелы (Ис. 66, 1. Псал. 2, 4 и др.). Оттуда исходитъ Духъ Святый, напр., сошелъ на Христа Спасителя при крещеніи (Мо. 3, 16) и на апостоловъ (Дѣян. 2, 3 4). Оттуда былъ гласъ Бога Отца при крещеніи І. Христа и въ другихъ случаяхъ (Мо. 3, 17. Іоан. 12, 28). Слова: *Иже еси на небесѣхъ* внушаютъ молящемуся на время молитвы отлагать все земное и возносить умъ свой и сердце на небо къ Богу (Злат. и Ѳеоф.). *Да святится* (славится) *имя Твое,* такъ какъ оно можетъ и безславиться богохуленіемъ, тяжкими пороками и грѣхами. *Имя Твое,* т. е. все, что имя Божіе выражаетъ собою: Божіе существо, Его совершенства и свойства, напр., всемогущество, премудрость, благость... „Славится—славится всѣми, но особенно вѣрующими, славится въ ихъ словахъ и дѣлахъ, во всѣ времена, во всей вселенной“ (Злат. и Ѳеоф.). Такъ славили имя Божіе святые, живя на землѣ. Прошеніе: *да святится имя Твое, Отецъ нашъ небесный*, можно выразить такъ: „Господи, помоги намъ призывать святое имя Твое всегда со страхомъ, не произносить его всуе, не хулить его своею порочною жизнью, а прославлять и въ дѣлахъ и въ словахъ своихъ“.

10. да пріи́детъ цр҃твіе твоѐ: да бѹ́детъ во́лѧ твоѧ̀, ꙗ҆́кѡ на нбⷭ҇ѝ, и҆ на землѝ:	да пріидетъ Царствіе Твое; да будетъ воля Твоя и на землѣ, какъ на небѣ;

Царствіе Твое, т. е. царство Христово. Произнося эти слова, христіане молятся: 1) чтобы царство Христово, т. е. христіанская вѣра распространялась и утверждалась во вселенной,—чтобы невѣрные принимали христіанскую вѣру; 2) чтобы Самъ Господь нашъ І. Христосъ царствовалъ въ душахъ Своихъ послѣдователей, т. е. направлялъ ко благу ихъ жизнь и дѣла, а не царствовалъ въ нихъ грѣхъ (Рим. 6, 12);

и 3) чтобы послѣ сей временной жизни принялъ Онъ ихъ въ Свое блаженное царство на небѣ (Мат. 25, 34. Мих). *Да будетъ воля Твоя, яко на небеси, и на земли* (и на землѣ, какъ на небѣ). Христіанинъ долженъ всецѣло покориться волѣ Божіей подобно тому, какъ всецѣло подчиняются ей и исполняютъ ее на небесахъ ангелы и святые; покориться, потому что наша воля часто бываетъ несогласна съ волею Божіею, и потому, что часто мы желаемъ себѣ, собственно своей душѣ, вреднаго. Примѣръ послушанія волѣ Божіей — Самъ Христосъ Спаситель, свв. Авраамъ, Іовъ и всѣ святые Божіи.

11. хлѣбъ на́шъ насꙋ́щный да́ждь на́мъ дне́сь:	хлѣбъ нашъ насущный дай намъ на сей день;

Хлѣбъ означаетъ собою пищу и вообще все необходимое для того, чтобы намъ существовать или жить, напр., и пищу, и одежду, и жилище. Слово *насущный* значитъ необходимый для существованія, т. е. для поддержанія жизни. Словами *хлѣбъ насущный* Господь учитъ просить только необходимаго для жизни, а что сверхъ сего и служитъ не столько для нужды, сколько для удовольствія, то предать волѣ Божіей и если будетъ дано, благодарить Бога, не будетъ дано, не заботиться (Катих. Филар.), но быть довольными тѣмъ, что имѣемъ. Такъ какъ человѣкъ состоитъ изъ тѣла и души, то подъ насущнымъ хлѣбомъ здѣсь нужно разумѣть пищу и для души, какъ-то: слово Божіе (Іоан. 5, 24), святыя таинства и въ особенности таинство причащенія тѣла и крови Христовой (Іоан. 6, 35). Прося сей духовной пищи, мы просимъ, чтобы Господь далъ намъ усердіе къ чтенію и слушанію слова Божія и причащенію св. Христовыхъ таинъ. Должно просить у Бога необходимаго для себя только *на одинъ* настоящій *день* (днесь), потому что излишняя заботливость противна упованію на Бога (чит. ниже ст. 34), и на завтрашній день мы будемъ просить завтра. Такъ манну Богъ посылалъ для Евреевъ въ пустынѣ только на одинъ день.

12. И҆ ѡ҆ста́ви на́мъ долги̑ на́шѧ, ꙗ҆́коже и҆ мы̀ ѡ҆ставлѧ́емъ должникѡ́мъ на́шымъ:	и прости намъ долги наши, какъ и мы прощаемъ должникамъ нашимъ;

Долги наша—грѣхи наши предъ Богомъ. Грѣхи называются нашими долгами предъ Богомъ потому, что мы не должны бы грѣшить, но грѣшимъ, и чрезъ это становимся отвѣтственными или должниками предъ Богомъ, и должниками неоплатными: такъ какъ мы сами по себѣ не можемъ искупить своихъ грѣховъ, только одинъ Богъ можетъ простить ихъ подобно тому, какъ заимодавецъ прощаетъ долгъ своему должнику. *Какъ и мы прощаемъ*. Эти слова Господь присоединилъ къ прошенію о прощеніи грѣховъ, чтобы показать, что безъ прощенія другихъ мы не можемъ получить отъ Бога прощенія собственныхъ грѣховъ (чит. ниже ст. 14 и 15 и еще притчу о немилосердномъ должникѣ гл. 18, ст. 23 — 35). „Господь могъ и безъ твоего дѣла простить тебѣ всѣ грѣхи, пишетъ св. Златоустъ, но Онъ хочетъ и въ этомъ благодѣтельствовать тебѣ, во всемъ доставляетъ тебѣ случаи къ кротости и человѣколюбію, гонитъ отъ тебя звѣрство, погашаетъ въ тебѣ гнѣвъ и всячески хочетъ соединить тебя съ своими членами“. *Должники наши*, это — люди, которые согрѣшили чѣмъ-либо противъ насъ, напр., обидѣли насъ. Они не должны были дѣлать это, но сдѣлали, и такимъ образомъ стали должниками предъ нами.

13. И҆ не введи̑ на́съ во напа́сть, но и҆зба́ви на́съ ѿ лꙋка́вагѡ: ꙗ҆́кѡ твоѐ є҆́сть цр҃тві́е и҆ си́ла и҆ сла́ва во вѣ́ки. А҆ми́нь.	и не введи насъ въ искушеніе, но избавь насъ отъ лукаваго; ибо Твое есть Царство и сила и слава во вѣки. Аминь.

Искушеніе, это — склоненіе къ чему-либо безнравственному, или случай ко грѣху. Богъ не искушаетъ никого, т. е. не склоняетъ никого ко грѣху (Іак. 1, 13), но Онъ попускаетъ человѣку искушенія, потому и говорится иногда, что Онъ посылаетъ искушеніе или искушаетъ. Собственно же искушенія наши происходятъ: 1) отъ міра съ его прелестями и соблазнами, 2) отъ діавола съ его иску-

шеніями и 3) отъ нашей плоти съ ея страстями и похотями. Такимъ образомъ, прося Бога не вводить насъ во искушеніе, мы просимъ, чтобы Онъ не посылалъ, а еще удалялъ отъ насъ искушенія; потому что мы слабы для борьбы съ ними, а если пошлетъ, или случится съ нами то или другое искушеніе, то подалъ бы силы для побѣды надъ искушеніемъ (Злат. и Ѳеоф.). Такъ перенесъ искушеніе отъ діавола Самъ Христосъ, Іовъ во время своихъ страданій, Іосифъ предъ женою Пентефрія. *Отъ лукаваго. Лукавый* значитъ злой. *Избавь отъ лукаваго*, т. е. избавь зла духовнаго, т. е. грѣхопаденія, и зла тѣлеснаго, какъ-то: бѣды, болѣзни и т п. А такъ какъ виновникъ всѣхъ и всякихъ золъ есть діаволъ, то избавь и отъ діавола, именно отъ его злыхъ дѣйствій и козней по отношенію къ намъ (Злат. и Ѳеоф.). Діаволъ называется лукавымъ, пишетъ святой Кипріанъ, потому что ничѣмъ отъ насъ необиженный ведетъ противъ насъ непримиримую брань. *Твое царство,* — владычество Твое во вселенной и въ особенности въ благодатномъ Твоемъ царствѣ, т. е. въ христіанской церкви. *Сила* — могущество, власть исполнить и не исполнить просимое. *Слава*—въ исполненіи просимаго не наша слава, но Твоя, сіяющая во всемъ мірѣ, видимомъ и невидимомъ. Въ словахъ: *яко Твое есть царство...* выражается то, почему мы должны просить и просимъ Господа,—потому что Онъ *владычествуетъ* надъ всѣмъ, *силенъ* исполнить все просимое, и въ исполненіи Его *слава.* Съ другой стороны въ нихъ воздаемъ мы славу Богу. *Аминь* — еврейское слово и значитъ: такъ, дѣйствительно, истинно, да будетъ. Оно употреблялось у Евреевъ при молитвѣ въ синагогахъ и въ домахъ — его произносилъ народъ или члены семейства послѣ произнесенія извѣстныхъ молитвъ. Слово *аминь* показываетъ, что молитва произносится съ вѣрою въ полученіи просимаго. — О молитвѣ Господней должно сказать, что въ ней совмѣщено все, о чемъ человѣку нужно и должно молиться (св. Кипріанъ и Тертул.).

Зач. 17-е. **О прощеніи обидъ, о постѣ и истинномъ богатствѣ.**

Читается въ недѣлю Сыропустную (въ Прощеное воскресенье).

14. А҆́ще бо ѿпꙋща́ете человѣ́кѡмъ согрѣше́нїѧ и҆́хъ, ѿпꙋсти́тъ и҆ ва́мъ Ѻ҆ц҃ъ ва́шъ нбⷭ҇ный:	Ибо если вы будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то проститъ и вамъ Отецъ вашъ Небесный;
15. А҆́ще ли не ѿпꙋща́ете человѣ́кѡмъ согрѣше́нїѧ и҆́хъ, ни Ѻ҆ц҃ъ ва́шъ ѿпꙋсти́тъ ва́мъ согрѣше́нїй ва́шихъ.	а если не будете прощать людямъ согрѣшенія ихъ, то и Отецъ вашъ не проститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.

Эти слова поясняютъ слова молитвы Господней: *И остави намъ долги наша, якожс и мы оставляемъ должникомъ нашимъ* (выше, ст. 12). Въ самомъ дѣлѣ достоинъ ли прощенія тотъ, кто самъ не прощаетъ другихъ? Кто не прощаетъ другихъ, тотъ, во-1-хъ, не сознаетъ должнымъ образомъ своей грѣховности предъ Богомъ, а потому становится и самъ не достойнымъ прощенія; съ другой стороны, онъ оказывается злымъ, не имѣющимъ любви, гордымъ и злопамятнымъ, а чрезъ это удаляетъ отъ себя благодать и милость Божію. Мы и сами обыкновенно не сочувствуемъ людямъ гордымъ и злымъ. Потому-то и Господь и Его апостолы весьма часто и усиленно требуютъ, чтобы мы прощали другъ другу проступки и прегрѣшенія (чит. притчу Спасителя о немилосердомъ должникѣ. Матѳ. 18 гл. Чит. Еф. 4, 26. Рим. 12, 18 — 21).

16. Є҆гда́ же пости́тесѧ, не бꙋ́дите ꙗ҆́коже лицемѣ́ри сѣ́тꙋюще: помрача́ютъ бо ли́ца своѧ̑, ꙗ҆́кѡ да ꙗ҆вѧ́тсѧ человѣ́кѡмъ постѧ́щесѧ. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ воспрїе́млютъ мздꙋ̀ свою̀.	Также, когда поститесь, не будьте унылы, какъ лицемѣры; ибо они принимаютъ на себя мрачныя лица, чтобы показаться людямъ постящимися. Истинно говорю вамъ, что они уже получаютъ награду свою.

Въ этихъ словахъ Господь учитъ истинному посту. Поститься значитъ воздерживаться отъ пищи и питія по религіозно-нравственнымъ побужденіямъ. Эти побужденія къ посту суть слѣдующія. Во-1-хъ, постъ есть выраженіе скорби о грѣхахъ, такъ какъ обыкновенно человѣкъ, удрученный скорбью, мало заботится о пищѣ. Съ другой стороны, когда мы обременяемъ себя пищею и питьемъ, то дѣлаемся неспособными къ молитвѣ и богомыслію (Прем. Сол. 9, 15). Въ-3-хъ, у насъ многіе грѣхи происходятъ именно отъ того, что много мы питаемъ свое тѣло и неумѣренно употребляемъ вино. По этимъ то причинамъ и необходимъ постъ. Постъ учрежденъ еще въ раю, онъ былъ у Евреевъ (Іер. 52, 7. Захар. 7, 3 и въ др. мѣст.), заповѣданъ и христіанамъ. *Егда* (когда) *поститеся, не будите унылы, якоже* (какъ) *лицемѣри* и проч. Лицемѣры (чит. выше 2 ст.), не имѣвшіе сокрушенія о грѣхахъ и истиннаго воздержанія, тѣмъ не менѣе желали показать людямъ, что они постятся, для чего старались сдѣлать лица свои унылыми, не умывались, не умащались масломъ, какъ было въ обычаѣ, не чесали волосъ, носили рубища, посыпали пепломъ голову и т. п. Многіе, конечно, обманывались такою наружностью лицемѣровъ и прославляли ихъ. Но въ этомъ уже и была для нихъ награда, другой награды они не могли ни получить, ни ожидать: *яко воспріемлютъ мзду свою* (они уже получаютъ награду свою. Чит. о сей наградѣ выше при объясн. 1 и 2 ст.).

17. Ты́ же постѧ́сѧ пома́жи главꙋ̀ твою̀, и҆ лицѐ твоѐ ᲂу҆мы́й:	А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лице твое,
18. Ꙗ҆́кѡ да не ꙗ҆ви́шисѧ человѣ́кѡмъ постѧ́сѧ, но ѻ҆ц҃ꙋ̀ твоемꙋ̀, и҆́же въ та́йнѣ: и҆ ѻ҆ц҃ъ тво́й, ви́дѧй въ та́йнѣ, возда́стъ тебѣ̀ ꙗ҆вѣ̀.	чтобы явиться постящимся не предъ людьми, но предъ Отцемъ твоимъ, Который втайнѣ; и Отецъ твой, видящій тайное, воздастъ тебѣ явно.

Ты же постяся, помажи главу твою и пр. Образъ рѣчи взятъ отъ обычая Іудеевъ, которые, какъ и вообще восточные народы, имѣли и имѣютъ обыкновеніе дѣлать частыя омовенія тѣла и послѣ того намащаться масломъ. Эти слова, конечно, не слѣдуетъ принимать въ собственномъ смыслѣ. Мысль въ заповѣди Христовой о постѣ та, что постясь, не должно стараться о томъ, чтобы измѣнить обычный свой видъ,—показывать себя постящимся, но должно скрывать свой постъ, словомъ, что должно поститься, подобно какъ и молиться и творить милостыню, о чемъ было говорено выше, не для похвалы отъ людей, а для нравственныхъ цѣлей, — *для Бога*. Тогда уже не люди, а Самъ Богъ наградитъ за постъ. Еще, подъ головою разумѣютъ отцы церкви разумъ и другія способности души, а подъ лицемъ самую жизнь и дѣйствія человѣка. *Помажь голову и умой лице*, т. е. при внѣшнемъ постѣ, помажь разумъ свой мѵромъ вѣры, а сердце омой слезами сокрушенія и милостью къ ближнимъ—слѣдовательно, постись не только тѣлесно, но и духовно (Ис. 58, 4). *Видящій* все *тайное*, Богъ *воздастъ тебѣ* награду *явно* (чит. объясн. 4 ст.). Нѣтъ сомнѣнія, что словами Спасителя о постѣ не воспрещается и внѣшнее, искреннее выраженіе поста, напр., серьезность въ лицѣ, бо̀льшая скромность въ одеждѣ и т. п. но только, чтобъ это было не съ цѣлью похвалы отъ людей (чит. подобное выше, относительно милостыни и молитвы въ объясн. ст. 1—6). Нѣкоторые изъ христіанъ (лютеране и др.), отвергаютъ посты на томъ основаніи, что будто бы въ Евангеліи прямо не заповѣданъ онъ Господомъ. Правда, Господь не сказалъ прямо: „поститесь“, но Онъ не только не отмѣнилъ поста, но ставитъ его наряду съ молитвою и милостынею, а въ своихъ словахъ о постѣ ясно учитъ, какъ должно поститься. И Самъ Онъ постился. Извѣстно, что и Пресв. Богородица также постилась, св. апостолы и всѣ святые постились.

19. Не скрыва́йте себѣ̀ сокро́вищъ на землѝ, и҆дѣ́же че́рвь и҆ тлѧ̀ тли́тъ и҆ и҆дѣ́же та́тїе подко́пываютъ и҆ кра́дꙋтъ:	Не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ, гдѣ моль и ржа истребляютъ и гдѣ воры подкопываютъ и крадутъ;

20. скрыва́йте же себѣ̀ сокро́вище на нбсѝ, и҆дѣ́же ни че́рвь, ни тлѧ̀ тли́тъ, и҆ и҆дѣ́же та́тїе не подко́пываютъ, ни кра́дутъ:

но собирайте себѣ сокровища на небѣ, гдѣ ни моль, ни ржа не истребляетъ и гдѣ воры не подкопываютъ и не крадутъ,

Здѣсь Спаситель учитъ, что ненужно чрезмѣрно заботиться объ умноженіи сокровищъ земныхъ, какъ-то: богатыхъ одеждъ, золотыхъ и серебряныхъ вещей и т. п., имѣтъ къ нимъ привязанность, потому что всѣ они не прочны: нынѣ они есть, а завтра такъ или иначе могутъ быть истреблены, напр., молью и ржавчиною, (*червь и тля тлитъ*), или похищены ворами (*татіе подкапываютъ и крадутъ*), и такимъ образомъ легко можно лишиться ихъ. Напротивъ, учитъ Господь, прилагайте болѣе попеченія о томъ, что относится къ вѣчной жизни: тамъ ничто не пропадаетъ и не портится, тамъ все прочно, вѣчно, т. е. стяжите себѣ добродѣтели, которыхъ никто не можетъ похитить у васъ и которые возведутъ васъ въ царство вѣчное. „Дай бѣдному и нищему, что нужно, и найдешь, что все это соблюдется цѣлымъ и нерастлѣннымъ на небѣ", учитъ св. Аѳанасій Великій. Подъ червемъ, ржавчиною и ворами нѣкоторые изъ толкователей разумѣютъ тщеславіе и гордость.

21. и҆дѣ́же бо є҆́сть сокро́вище ва́ше, тꙋ̀ бꙋ́детъ и҆ срⷣце ва́ше.

ибо гдѣ сокровище ваше, тамъ будетъ и сердце ваше.

Здѣсь Господь указываетъ побужденіе къ тому, чтобы намъ болѣе заботиться о небесныхъ благахъ, чѣмъ о земныхъ. Обыкновенно сердце наше привязывается къ тому, чѣмъ болѣе мы занимаемся, что любимъ, о чемъ заботимся: *гдѣ* (идѣже) *сокровище ваше, тамъ* (ту) будетъ *и сердце ваше. Сокровище*, т. е. то, въ чемъ человѣкъ поставляетъ высшее свое благо, къ чему особенно привязанъ, что особенно любитъ. Къ сокровищу небесному, т. е. къ добродѣтели, должно быть привязано сердце христіанина, и хорошо, если оно привяжется къ нему; но оно можетъ быть привязано и къ земнымъ благамъ, а такая привязанность будетъ погибелью для человѣка. „Если ты будешь прилѣпленъ къ земному, то непремѣнно отпадешь отъ небеснаго" (Злат.). Это мы и видимъ на людяхъ, зараженныхъ страстью любостяжанія, какъ равно и другими страстями. Нѣтъ сомнѣнія, что указанными словами о сокровищахъ Господь не запрещаетъ собирать и имѣть земныя блага, такъ какъ нестяжательность и расточеніе имущества Онъ предоставляетъ желающимъ высшаго совершенства: *аще хощеши совершенъ быти* (Мѳ. 19, 21); а запрещаетъ пристрастіе къ земнымъ благамъ и забвеніе небесныхъ благъ изъ-за нихъ: потому что жизнь земная и еще семейная немыслима безъ этихъ благъ. *Ищите во первыхъ* прежде *царства Божія*, говоритъ Господь далѣе, послѣ словъ о благахъ (33 ст.).

Зач. 18-е. **О служеніи Богу и о промыслѣ Божіемъ.**

Читается въ 3-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

22. Свѣти́льникъ тѣ́лꙋ є҆́сть ѻ҆́ко. А҆́ще ᲂу҆́бѡ бꙋ́детъ ѻ҆́ко твоѐ про́сто, всѐ тѣ́ло твоѐ свѣ́тло бꙋ́детъ:

23. а҆́ще ли ѻ҆́ко твоѐ лꙋка́во бꙋ́детъ, всѐ тѣ́ло твоѐ те́мно бꙋ́детъ. А҆́ще ᲂу҆́бо свѣ́тъ, и҆́же въ тебѣ̀, тма̀ є҆́сть, то̀ тма̀ ко́лми;

Свѣтильникъ для тѣла есть око. Итакъ, если око твое будетъ чисто, то все тѣло твое будетъ свѣтло;

если же око твое будетъ худо, то все тѣло твое будетъ темно. Итакъ, если свѣтъ, который въ тебѣ, тьма, то какова же тьма?

Глаза у насъ суть свѣтильникъ для всего нашего тѣла. Если они у насъ здоровы, то ясно видятъ предметы, и тогда все тѣло наше, осматриваемое ими, будетъ чисто,—замѣтивъ нечистое, мы смоемъ, сотремъ, и безопасно,—ходя, мы не споткнемся. Если же глаза наши нездоровы и видятъ слабо, то и тѣло наше не будетъ

все чисто и безопасно. Подобнымъ образомъ свѣтильникомъ для души служитъ умъ (Злат. и Θеоф.). Посему, если умъ нашъ свѣтелъ, т. е. правильно понимаетъ истины вѣры и правила закона, то будетъ просвѣщать и всю душу, со всѣми ея дѣйствіями, направлять ихъ къ соблюденію вѣры и исполненію закона, для спасенія. Если же онъ теменъ, т. е. неправильно понимаетъ истину и законъ, то ослѣпитъ и всю душу, со всѣми ея дѣйствіями: тогда станешь считать и ложное истиннымъ и порочное добродѣтельнымъ и будешь водиться не закономъ Евангелія, а своими желаніями и страстями. Тогда, между прочими неправильными дѣйствіями, будешь привязываться къ земнымъ и чувственнымъ предметамъ, а не къ небеснымъ и духовнымъ (Злат. и Θеоф.), о чемъ было говорено выше и будетъ говориться далѣе. Этотъ же смыслъ и въ дальнѣйшихъ словахъ Христовыхъ: *Если свѣтъ, который* (иже) *въ тебѣ, тьма*, т. е., если разумъ затемнился и не понимаетъ истинно Божественнаго; то *какова же* въ такомъ случаѣ *тьма* (тьма кольми), т. е. каковы же при этомъ прочія, низшія сравнительно съ умомъ, способности души, какъ-то: память, воображеніе, чувство? Опытно подтверждаютъ эти слова Христовы язычники, которые въ помраченіи ума, вмѣсто истиннаго Бога, кланялись идоламъ, пороки, напр., мщеніе, пьянство, распутство, считали добродѣтелями. Подъ свѣтильникомъ души можно разумѣть и совѣсть. Если совѣсть наша чиста, то и вся дѣятельность наша будетъ чистая; а если совѣсть наша помрачилась, то и вся дѣятельность наша будетъ нечистою. Примѣръ на это— люди, имѣющіе добрую совѣсть, и люди, какъ говорится, потерявшіе совѣсть (Толк. воскр. и праздн. Еванг. Б—ва). Въ дальнѣйшихъ словахъ Евангелія: *Никто же* и проч. Спаситель указываетъ причины, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земныхъ благахъ, а должно больше заботиться о душѣ и надѣяться на промыслъ Божій. Первая причина сего въ томъ, что *никто не можетъ* (работати) *служить двумъ господамъ* и проч.

24. Никто́же мо́жетъ двѣма̀ господи́нома рабо́тати: лю́бо е҆ди́наго возлю́битъ, а҆ дру́гаго возненави́дитъ: и҆лѝ е҆ди́наго держи́тсѧ, ѡ҆ дру́зѣмъ же неради́ти на́чнетъ. Не мо́жете бг҃у рабо́тати и҆ мамѡ́нѣ.

Никто не можетъ служить двумъ господамъ; ибо или одного будетъ ненавидѣть, а другаго любить; или одному станетъ усердствовать, а о другомъ нерадѣть. Не можете служить Богу и маммонѣ.

Разумѣются два господина съ противоположными качествами и требованіями отъ слуги, которымъ поэтому вмѣстѣ для него нѣтъ никакой возможности служить. Подъ образомъ этихъ двухъ господъ разумѣются *Богъ* и *мамона*. Что такое мамона? Мамона—сирское божество, которое почитали какъ бога—покровителя богатства. Здѣсь словомъ *мамона* названо богатство,—такъ оно называлось у Евреевъ. Общая мысль словъ: *никто не можетъ служить* и проч. та, что, при чрезмѣрной привязанности къ богатству и вообще къ земному, нельзя хорошо исполнять обязанности къ Богу. Напримѣръ, кто привязывается къ богатству и вообще къ земному, тотъ хлопочетъ только о собираніи и храненіи его, любитъ его больше чѣмъ Бога, забываетъ объ угожденіи Богу, не употребляетъ его на помощь нуждающимся; богатые бываютъ горды и изнѣжены; богатство даетъ человѣку возможность предаваться всѣмъ грѣховнымъ удовольствіямъ. Богатство не воспрепятствуетъ спасенію въ томъ только случаѣ, когда, пользуясь имъ, мы будемъ больше служить Богу, чѣмъ ему. Примѣръ—Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ, Іосифъ Аримаѳейскій, Никодимъ и др. „Не о богатствѣ упоминай мнѣ, пишетъ св. Златоустъ, а о тѣхъ, кои раболѣпствовали богатству. Іовъ былъ богатъ, но не служилъ мамонѣ, обладалъ богатствомъ, но не служилъ и не былъ рабомъ, а господиномъ его“.

25. Сегѡ̀ ра́ди гл҃го́лю ва́мъ: не пецы́тесѧ душе́ю ва́шею, что̀ ꙗ҆́сте, и҆лѝ что̀ пїе́те: ни тѣ́ломъ ва́шимъ, во что̀ ѡ҆блече́тесѧ. Не дꙋша̀ ли бо́льши є҆́сть пи́щи, и҆ тѣ́ло ѡ҆де́жди;

Посему говорю вамъ: не заботьтесь для души вашей, что вамъ ѣсть и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться. Душа не больше ли пищи, и тѣло одежды?

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ другую причину, почему не должно чрезмѣрно привязываться къ земному, напр., очень заботиться о пищѣ и одеждѣ. *Сего ради* (посему), т. е. потому что излишняя привязанность къ земнымъ благамъ отвлекаетъ отъ Бога, *глаголю вамъ: не пецытеся* (не заботьтесь) *душею вашею,* т. е. не предавайтесь всею душею, — не предавайтесь излишней заботливости (Лук. 8, 14. Фил. 4, 6), а — не то, чтобы совсѣмъ не заботиться. Въ Евангеліи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно принимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія (чит. выше, ст. 19 и 20). Это видно и изъ дальнѣйшихъ словъ Господа: *ищите же прежде царствія Божія и правды его* (33), т. е. прежде и больше всего заботьтесь о душевныхъ нуждахъ, а за тѣмъ—и о тѣлесныхъ, земныхъ. Въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться и о нуждахъ житейскихъ. Трудиться для удовлетворенія ихъ повелѣваетъ и Самъ Богъ (Быт. 3, 19). Апостолъ Христовъ пишетъ: *если кто не хочетъ трудиться, тотъ и не пьшь* (2 Сол. 3, 10). „Не беззаботности научаетъ Господь, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.), запрещаетъ неумѣренныя желанія, излишнія пріобрѣтенія и т. п. Господь Самъ повелѣлъ быть веснѣ и лѣту для произростанія плодовъ; и если бы лѣтомъ не собирали плодовъ, то чѣмъ бы стали питаться зимою? *Душею вашею* (для души вашей), *что вамъ ѣсть.* Здѣсь подъ душою разумѣется общая жизненная сила человѣческаго организма, которая поддерживается пищею и питаніемъ (10, 39; 16, 25. Мих.). *Не душа ли больши есть пищи и тѣло одежди?* т. е. если Богъ далъ человѣку жизнь, которая важнѣе пищи и питья, и сотворилъ тѣло, которое важнѣе одежды; то ужели у Него не станетъ могущества и благости, чтобы дать ему пищу, питье и одежду? Къ чему же чрезмѣрная заботливость объ этомъ, менѣе важномъ? (Блаж. Авг. Мих.).

26. Воззри́те на пти́цы небе́сныѧ, ꙗ҆́кѡ не сѣ́ютъ, ни жнꙋ́тъ, ни собира́ютъ въ жи́тницы, и҆ Ѻ҆те́цъ ва́шъ небе́сный пита́етъ и҆̀хъ. Не вы́ ли па́че лꙋ́чшїи и҆́хъ є҆стѐ;

Взгляните на птицъ небесныхъ: онѣ не сѣютъ, ни жнутъ, ни собираютъ въ житницу; и Отецъ вашъ Небесный питаетъ ихъ. Вы не гораздо ли лучше ихъ?

Въ этихъ словахъ Спасителя указывается третья причина, почему не должно чрезмѣрно заботиться о земномъ. *Воззрите* (взгляните) *на птицы небесныя* и проч. т. е. если Отецъ небесный заботится о птицахъ небесныхъ и подаетъ имъ пищу для поддержанія ихъ жизни; то, конечно, поддержитъ и нашу жизнь, которая болѣе драгоцѣнна въ очахъ Божіихъ. Да и согласно ли съ благостью Божіею, чтобы Онъ оставилъ насъ безъ удовлетворенія временныхъ и тѣлесныхъ потребностей нашихъ, когда Онъ такъ заботливо печется даже о птицахъ небесныхъ? А если такъ, то зачѣмъ же излишне заботиться о земномъ: о пищѣ, одеждѣ и проч.? — „Ужели же не должно сѣять? скажетъ кто. Нѣтъ, Господь не сказалъ, что не должно сѣять или работать, но что не должно быть малодушными и изнурять себя заботами“ (Злат.).

27. Кто́ же ѿ ва́съ пекі́йсѧ мо́жетъ приложи́ти во́зрастꙋ своемꙋ̀ ла́коть є҆ди́нъ;

Да и кто изъ васъ, заботясь, можетъ прибавить себѣ росту *хотя* на одинъ локоть?

Приложити (прибавить) *возрасту своему лакоть единъ,* т. е. увеличить свой ростъ и продолжить время жизни своей. *Локоть*—древняя мѣра, отъ локтя до оконечностей пальцевъ, когда еще не было аршина. Въ локтѣ $11^1/_2$ вершковъ. Въ словахъ: *кто же отъ васъ пекійся* и проч. указывается еще причина, почему не должно чрезмѣрно заботититься о земномъ. Эта причина заключается въ томъ, что всѣ наши труды и предпріятія безъ воли и благословенія Божія напрасны; человѣкъ при всей заботливости не въ силахъ произвести какую-либо существенную перемѣну въ своей жизни, напр., увеличить ростъ, или прибавить лѣтъ къ жизни. А если такъ, то къ чему же чрезмѣрная заботливость о тѣлесной жизни? „Если Богъ оставитъ насъ, учитъ св. Златоустъ, то ни что — ни заботливость, ни трудъ не поможетъ намъ, но все будетъ тщетно“.

28. И҆ ѡ҆ ѻ҆де́ждѝ что̀ пече́тесѧ; Смотрі́те кріна̑ се́льныхъ, ка́кѡ растꙋ́тъ: не трꙋжда́ютсѧ, ни пра́дꙋтъ:

И объ одеждѣ что заботитесь? Посмотрите на полевыя лиліи, какъ онѣ растутъ: не трудятся, ни прядутъ;

29. гл҃го́лю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ни соломѡ́нъ во все́й сла́вѣ свое́й ѡ҆блече́сѧ, ꙗ҆́кѡ є҆ди́нъ ѿ си́хъ:

но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался та́къ, ка́къ всякая изъ нихъ;

30. А҆́ще же сѣ́но се́льное, дне́сь сꙋ́ще и҆ ᲂу҆́трѣ въ пе́щь вмета́емо, бг҃ъ та́кѡ ѡ҆дѣва́етъ, не мно́гѡ ли па́че ва́съ, маловѣ́ри;

если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будетъ брошена въ печь, Богъ такъ одѣваетъ, кольми паче васъ маловѣры!

Смотрите кринъ сельныхъ (посмотрите на полевыя лиліи). Разумѣются лиліи, разные роды которыхъ растутъ на востокѣ въ дикомъ состояніи. *Ни Соломонъ во всей славѣ своей облечеся* (не одѣвался такъ), *яко единъ отъ сихъ* (какъ всякая изъ нихъ). Извѣсто, что Соломонъ, сынъ Давида, третій царь Еврейскій, преимущественно предъ другими отличался богатствомъ, пышностью и великолѣпіемъ царскимъ. И здѣсь та мысль, чтобы чрезъ указаніе на могущество и благость Отца небеснаго, пекущагося о полевыхъ лиліяхъ, какъ равно и обо всемъ сотворенномъ, доказать, что не слѣдуетъ чрезмѣрно заботиться о тѣлесныхъ потребностяхъ, т. е. болѣе, чѣмъ о духовныхъ. *Аще сѣно сельное* (полевую траву), *днесь суще и утрѣ въ пещь вметаемо* (которая сегодня есть, а завтра брошена будетъ въ печь), *Богъ тако одѣваетъ: не много ли паче* (кольми паче) *васъ, маловѣры?* Если же Отецъ небесный такъ печется и объ этой, можно сказать, ничтожной травѣ, которая завтра можетъ засохнуть или будетъ брошена въ печь; то не тѣмъ ли болѣе печется Онъ о такомъ твореніи, каковъ человѣкъ (Злат. и Θеоф.)? А поэтому къ чему же чрезмѣрная заботливость? — Само собою разумѣется, что указанными словами о растеніяхъ и птицахъ, которыя не трудятся, а Богъ Самъ заботится о нихъ (ст. 25 — 30), подобно какъ и словами: *Не пецытеся душею вашею, что ясте, или что піете* и проч. Спаситель не запрещаетъ трудиться для удовлетворенія житейскихъ нуждъ, такъ какъ это совершенно необходимо, пока мы живемъ на землѣ. Запрещается же излишняя заботливость, т. е. такая, какъ будто мы не имѣемъ Бога—Промыслителя (Злат.).

Зач. 19-е. О попеченіи болѣе о духовномъ и небесномъ, чѣмъ о вещественномъ и земномъ.

Читается въ понедѣльникъ 2-й недѣли по Пятидесятницѣ.

31. Не пецы́тесѧ ᲂу҆̀бѡ, гл҃го́люще: что̀ ꙗ҆́мы, и҆лѝ что̀ пі́емъ, и҆лѝ чі́мъ ѡ҆де́ждемсѧ;

Итакъ не заботьтесь и не говорите: что намъ ѣсть? или что пить? или во что одѣться?

32. всѣ́хъ бо си́хъ ꙗ҆зы́цы и҆́щꙋтъ; вѣ́сть бо ѻ҆ц҃ъ ва́шъ нбⷭ҇ный, ꙗ҆́кѡ тре́бꙋете си́хъ всѣ́хъ.

потому что всего этого ищутъ язычники; и потому что Отецъ вашъ Небесный знаетъ, что вы имѣете нужду во всемъ этомъ.

Въ этихъ словахъ Христосъ указываетъ еще причину, кромѣ указанныхъ выше (ст. 24 и др.), почему должно болѣе заботиться о духовномъ, чѣмъ о земномъ. *Языцы* (язычники) *ищутъ*. Господь какъ бы такъ говоритъ здѣсь: язычникамъ, которые не знаютъ истиннаго Бога и Его провидѣнія, которые живутъ только для земли и не помышляютъ о будущей жизни, свойственна излишняя заботливость о земныхъ благахъ; а вы — вѣрующіе въ истиннаго Бога и въ будущую блаженную жизнь, вы— вѣдающіе Его попечительность о васъ, по которой Онъ знаетъ, что вамъ нужно, и всегда готовъ дать вамъ это необходимое, вы должны стремиться къ небесному и совершенно полагаться на Бога.

33. Ищи́те же пре́жде црⷭ҇твїѧ бж҃їѧ и҆ пра́вды є҆гѡ̀, и҆ сїѧ̑ всѧ̑ приложа́тсѧ ва́мъ.

Ищите же прежде Царства Божія и правды Его, и это все приложится вамъ.

Ищите же прежде царствія Божія, т. е. старайтесь прежде всякой заботы о тѣлесныхъ нуждахъ найти царство Божіе, — истинную Христову вѣру на землѣ и райское блаженство на небѣ (о царствѣ небесн. см. въ объясн. 2 ст. 3 гл.), *и правды Его*—праведности предъ Богомъ, т. е. святой, чистой, добродѣтельной жизни и оправданія отъ грѣховъ чрезъ вѣру во Христа Спасителя и участіе въ спасительныхъ таинствахъ Христовой церкви. Въ этихъ словахъ указывается, — о чемъ болѣе всего, т. е. прежде всякой заботы о тѣлесныхъ и житейскихъ потребностяхъ, долженъ пещись христіанинъ. Спасеніе души, вотъ—главное дѣло христіанина; забота о земномъ — дѣло второстепенное, а не наоборотъ, какъ по большей части бываетъ у насъ. *И сія вся* (и это все) *приложатся вамъ*, т. е. земныя блага безъ особенной заботливости и усилія будутъ даны вамъ, — присоединятся какъ бы въ воздаяніе за труды и исканіе царства Божія. И мы видимъ, что праведники получаютъ и земное воздаяніе,—съ помощью Божіею они имѣютъ успѣхъ въ своихъ дѣлахъ. Для праведниковъ, впрочемъ, какъ ищущихъ царства Божія, и скудость служитъ довольствомъ, въ надеждѣ благъ небесныхъ, вѣчныхъ (Мих.).

34. Не пецы́тесѧ ѹ҆̀бѡ на ѹ҆́трей, ѹ҆́треній бо собо́ю печե́тсѧ: довлѣ́етъ дне́ви ѕло́ба є҆гѡ̀.

Итакъ не заботьтесь о завтрашнемъ днѣ, ибо завтрашній *самъ* будетъ заботиться о своемъ: довольно для *каждаго* дня своей заботы.

Для малыхъ силъ человѣческихъ достаточно, если онѣ справятся съ заботами и одного только дня: *довлѣетъ дневи злоба его* (довольно для каждаго дня своей заботы). Довольно тѣмъ болѣе, что заботиться для болѣе продолжительнаго срока не безопасно для души (Ѳеоф.). То же самое Господь внушаетъ и словомъ *днесь* въ Своей молитвѣ. Забота о завтрашнемъ — будущемъ днѣ будетъ излишнею заботою и забвеніемъ промысла Божія, что Господь запрещаетъ и осуждаетъ выше (ст. 22—33). При томъ же *утреній собою печется* (завтрашній день будетъ заботиться о себѣ), т. е. на завтра вы будете заботиться о завтрашнемъ днѣ. Здѣсь Господь олицетворяетъ время, желая сдѣлать Свои слова болѣе вразумительными (Злат.). Понятно, что словами: *не заботьтесь о завтрашнемъ днѣ* Господь не запрещаетъ совершенно всякую заботливость, а лишь запрещаетъ, какъ разъяснено выше (см. объясн. ст. 25 и др.), излишнюю, чрезмѣрную заботливость. Господь Самъ, напитавъ 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ, повелѣлъ собрать остатки—для употребленія послѣ, на завтра.

ГЛАВА VII.

Зач. 20-е. **О неосужденіи другихъ и о храненіи святыни.**

Читается во 2-ю субботу по недѣлѣ Всѣхъ святыхъ.

1. Не сꙋди́те, да не сꙋди́ми бꙋ́дете;

Не судите, да не судимы будете;

Не судите. Здѣсь разумѣется такое осужденіе, которое происходитъ отъ самолюбія и самомнѣнія, и выражается безъ необходимости, а лишь по личнымъ какимъ побужденіямъ, для разговоровъ, а часто и для униженія и насмѣшекъ, и за незначительные нравственные недостатки (ст. 3), и притомъ людьми, которые сами часто порочнѣе судимыхъ ими, — разумѣются такъ называемые пересуды (Злат. и Ѳеоф.). Поучая не судить, по всей вѣроятности, Господь особенно имѣлъ въ виду фари-

сеевъ,—на это указываетъ названіе Господомъ осуждающихъ лицемѣрами, которые, гордясь своею мнимою праведностью, строго судили о дѣйствіяхъ другихъ (какъ, наприм., одинъ изъ нихъ въ притчѣ о мытарѣ и фарисеѣ Лук. 18, 10 — 14), а самихъ себя не старались исправлять, напр., убійцу по закону осуждали на смерть, а сами беззаконно убивали пророковъ, прелюбодѣевъ подвергали наказанію, а сами прелюбодѣйствовали, воровъ судили, а сами были похитителями чужихъ состояній (Аѳан. Вел.). Такое сужденіе о другихъ и апостолъ тоже строго запрещаетъ, когда говоритъ: *кто ты, осуждающій чужаго раба? Предъ своимъ Господомъ стоитъ онъ или падаетъ* (Рим. 14, 4). Сужденіе же благонамѣренное и оцѣнка дѣйствій другихъ, основанныя на истинномъ пониманіи дѣла и на ревности о славѣ Божіей и пользѣ ближняго, и сообразное съ этимъ сужденіемъ свое собственное дѣйствіе, конечно, не запрещается; такъ какъ оно необходимо вообще въ жизни, особенно же въ жизни общественной. И Самъ І. Христосъ (Мат. 23 гл.) и апостолы (напр., Дѣян. 5, 5. 9) и всѣ истинные ихъ послѣдователи (св. отцы на соборахъ) всегда судили и осуждали, напр., дѣйствія противныя вѣрѣ и благочестію и принимали противъ всего, по ихъ сужденію, злого, извѣстныя мѣры (Мих.). И если бы не было обличителей и наказателей, все пришло бы въ разстройство и въ церкви, и въ гражданскихъ и семейныхъ обществахъ. Что Господь не запрещаетъ судить всѣмъ безъ исключенія, но только тѣмъ, которые, сами будучи заражены многими и тяжкими грѣхами, порицаютъ другихъ и за маловажные проступки, это видно изъ дальнѣйшихъ словъ Его (ст. 3 — 5).

2. И҆́мже бо сꙋдо́мъ сꙋ́дите, сꙋ́дѧтъ ва́мъ: и҆ въ ню́же мѣ́рꙋ мѣ́рите, возмѣ́рит҃сѧ ва́мъ.	ибо какимъ судомъ судите, *такимъ* будете судимы; и какою мѣрою мѣрите, *такою* и вамъ будутъ мѣрить.

Это было поговоркою у Евреевъ. Здѣсь разумѣется судъ какъ людской, так въ особенности Божій. Какъ мы судимъ о другихъ, такъ же точно и другіе судятъ о насъ. А Господь осудитъ насъ за то, что мы судили другихъ, самихъ же себя нъ исправляли. „Осуждая другого, мы осуждаемъ не его, а себя самого“, пишетъ све Златоустъ.

3. Что́ же ви́диши сꙋче́цъ, и҆́же во ѻ҆́цѣ бра́та твоегѡ̀, бервна́ же, є҆́же є҆́сть во ѻ҆́цѣ твое́мъ, не чꙋ́еши;	И что ты смотришь на сучекъ въ глазѣ брата твоего, а бревна въ твоемъ глазѣ не чувствуешь?

Здѣсь рѣчь иносказательная. Подъ *сучкомъ* или *спицею* разумѣются незначительные нравственные недостатки въ дѣйствіи или поведеніи нашемъ, а подъ бревномъ большіе нравственные недостатки наши. Такимъ образомъ слова Спасителя: *что ты смотришь на спицу* и проч., значатъ то, что мы болѣе склонны примѣчать незначительные недостатки въ ближнихъ, чѣмъ сознавать большіе свои собственные, тогда какъ должно бы быть наоборотъ. Такъ царь Давидъ разгнѣвался на человѣка, который отнялъ овцу у бѣдняка сосѣда, а самъ еще не видѣлъ своего тяжкаго преступленія—отнятія жены у Урія и лишенія его жизни.

4. И҆лѝ ка́кѡ рече́ши бра́тꙋ твоемꙋ̀: ѡ҆ста́ви, да и҆змꙋ̀ сꙋче́цъ и҆з̾ ѻ҆чесѐ твоегѡ̀, и҆ сѐ, бервнò во ѻ҆́цѣ твое́мъ;	Или, какъ скажешь брату твоему: дай, я выну сучекъ изъ глаза твоего; а вотъ въ твоемъ глазѣ бревно?
5. Лицемѣ́ре, и҆змѝ пе́рвѣе бервнò и҆з̾ ѻ҆чесѐ твоегѡ̀, и҆ тогда̀ ᲂу҆́зриши и҆з̾ѧ́ти сꙋче́цъ и҆з̾ ѻ҆чесѐ бра́та твоегѡ̀.	Лицемѣръ! вынь прежде бревно изъ твоего глаза, и тогда увидишь, *какъ* вынуть сучекъ изъ глаза брата твоего.

Въ этихъ словахъ продолжается иносказательная рѣчь и указывается, какъ несправедливо укорять ближняго за погрѣшности, тогда какъ въ самихъ себѣ мы имѣемъ и можемъ имѣть гораздо больше разныхъ погрѣшностей. Съ другой стороны здѣсь

указывается на то, что когда мы сумѣемъ и сможемъ искоренить въ самихъ себѣ пороки, тогда сумѣемъ и сможемъ искоренять и недостатки другихъ: тогда и судить о другихъ мы будемъ правильнѣе, т. е. не будемъ осуждать ихъ изъ-за самолюбія, тщеславія и лицемѣрія, и, судя ихъ, будемъ относиться къ нимъ не съ гордостью, а съ любовью, не порицая и понося, а вразумляя, не обвиняя, но совѣтуя. „И такъ, видишь, замѣчаетъ св. Златоустъ, Спаситель не запрещаетъ судить, но прежде велитъ изъять бревно изъ собственнаго глаза, и тогда уже исправлять согрѣшенія другихъ. Если же нерадишь о самомъ себѣ, то очевидно, что и брата своего судишь не изъ доброжелательства къ нему, а изъ ненависти и желанія опозорить его“ (Злат.). Замѣчательно, что І. Христосъ осуждающаго ближняго называетъ *лицемѣромъ*. Такой человѣкъ обыкновенно показываетъ себя какъ бы добродѣтельнымъ, а на самомъ дѣлѣ онъ злой и гораздо хуже осуждаемаго—лицемѣръ.

6. Не дади́те ст҃аѧ псѡ́мъ: ни поме́тайте би́серъ ва́шихъ пре́дъ свинїѧ́ми: да не попе́рутъ и҆́хъ нога́ми свои́ми, и҆ вра́щшесѧ растѡ́ргнутъ вы̀.

Не давайте святыни псамъ и не бросайте жемчуга вашего предъ свиньями, чтобъ онѣ не попрали его ногами своими и, обратившись, не растерзали васъ.

Здѣсь опять рѣчь иносказательная. *Святая* (святыня или святое) означаетъ все, относящееся къ вѣрѣ христіанской: евангельское ученіе, заповѣди, правила, равно и всѣ священные предметы. *Бисеръ*—жемчугъ, драгоцѣнный предметъ украшенія, означаетъ здѣсь также высокіе предметы вѣры христіанской (слич. 13 гл. 45 ст.). *Не давайте святыни псамъ и не бросайте жемчуга (бисера) вашего предъ свиньями.* Рѣчь взята съ того, какъ если бы кто святое, т. е. принесенное въ жертву Богу, вздумалъ бросить на съѣденіе псамъ или бисеръ, похожій на зерна—кормъ для свиней, бросилъ свиньямъ, вмѣсто зеренъ. *Псы и свиньи*, эти нечистыя животныя означаютъ людей, которые нравственно испорчены и для которыхъ потому все священное не только не дорого, но еще чуждо и даже противно (слич. 2 Петр. 2, 22). Таковы—явные еретики и отъявленные грѣшники. *Да не поперутъ ихъ ногами своими* (чтобы они не попрали (святыни) ногами своими). Какъ свиньи, не зная высокой цѣны драгоцѣннаго жемчуга, попираютъ его ногами; такъ и нравственно извращенные люди, не понимая высокой цѣны Христова евангельскаго ученія, пренебрегаютъ имъ, унижаютъ, извращаютъ его, а часто и глумятся надъ нимъ. *И вращеся растогнутъ вы* (и, обратившись, не растерзали бы васъ). Дикіе псы и прожорливыя свиньи, будучи раздражены, могутъ броситься на того, кто раздражилъ ихъ, и растерзать его. Такъ нравственно испорченные, которые неспособны понять и принять евангельскую истину, поправъ истину, могутъ обратиться яростно и на самихъ проповѣдниковъ ея и причинить имъ разныя непріятности, даже бѣдствія и самую смерть. Такимъ образомъ слова Христовы: *не давайте святыни псамъ* и проч. значатъ слѣдующее: не предлагайте евангельскихъ истинъ и ничего христіански святого злобнымъ врагамъ истины и такимъ людямъ, которые до крайней степени нравственно извращены, нечестивы и злы, — чтобы они, не понявъ святого, не осквернили сего, не смѣшали съ суетными мудрованіями человѣческими, какъ жемчугъ съ грязью, не извратили и не посмѣялись надъ нимъ, и чтобы вамъ самимъ избѣгнуть непріятнаго и гибельнаго отъ нихъ. Такъ часто свв. апостолы и первые христіане терпѣли много оскорбленій и разныхъ бѣдствій отъ невѣрныхъ, злыхъ и безнравственныхъ людей (Мих.). Св. Василій Великій пишетъ, что грѣшимъ мы христіане противъ указанныхъ словъ Спасителя, когда живемъ не по христіански и тѣмъ подвергаемъ христіанскую вѣру нареканію со стороны невѣрующихъ. Изъ словъ Господа: *не давайте святыни псамъ* и проч. усматривается подтвержденіе того, что сужденіе о ближнихъ — только не осужденіе ихъ такое, о каковомъ говорилось выше,—не только дозволительно, но даже и необходимо.

Зач. 20-е (второе). **О постоянствѣ молитвы и объ исполнимости ея.**

Читается на всякое прошеніе.

7. Просите, и дастся вамъ: ищите, и обрящете: толцыте, и отверзется вамъ:

8. всякъ бо просяй пріемлетъ, и ищяй обрѣтаетъ, и толкущему отверзется.

Просите, и дано будетъ вамъ; ищите, и найдете; стучите, и отворятъ вамъ:

ибо всякій просящій получаетъ, и ищущій находитъ, и стучащему отворятъ.

Т. е. будьте постоянны, терпѣливы и усердны въ молитвѣ, и тогда она будетъ благоуспѣшна. Хотя Богъ, прежде нашего прошенія, знаетъ, что намъ необходимо, какъ учитъ и Самъ Христосъ (6 гл. 8 ст.); но молитва къ Нему нужна, и Христосъ заповѣдалъ молиться: потому что молитва служитъ выраженіемъ нашей вѣры въ Бога, надежды на Него, любви къ Нему, и сознанія нашей зависимости отъ Него. Хотя и говоритъ Господь: *Всякъ бо просяй пріемлетъ* (всякій просящій получаетъ)...; но тѣмъ не менѣе понятно, что исполненіе нашихъ прошеній обѣщается не безусловно, а подъ условіемъ, — если мы будемъ просить или искать 1) съ полною вѣрою въ подателя всѣхъ благъ, Бога, 2) со смиреніемъ и постоянствомъ, и 3) будемъ просить того, что не противно Богу, не вредно другимъ и полезно намъ самимъ. Посему, если не всегда мы получаемъ просимое, то значитъ, что или мы молимся не такъ, какъ должно, или просимъ того, что не полезно и даже вредно,—особенно нравственно,—для насъ самихъ или для другихъ (чит. ниже 11 ст.).

9. Или кто есть отъ васъ человѣкъ, егоже аще воспроситъ сынъ его хлѣба, еда камень подастъ ему;

10. или аще рыбы проситъ, еда змію подастъ ему;

11. аще убо вы лукави суще, умѣете даянія блага даяти чадомъ вашымъ, колькми паче Отецъ вашъ небесный дастъ блага просящымъ у него.

Есть ли между вами такой человѣкъ, который, когда сынъ его попроситъ у него хлѣба, подалъ бы ему камень?

и когда попроситъ рыбы, подалъ бы ему змѣю?

Итакъ если вы, будучи злы, умѣете даянія благія давать дѣтямъ вашимъ, тѣмъ болѣе Отецъ вашъ Небесный дастъ блага просящимъ у Него.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, съ одной стороны, что Богъ непремѣнно исполнитъ нашу молитву къ Нему, а съ другой, — что Богъ подаетъ по молитвѣ только то, что относится къ нашей пользѣ и къ пользѣ другихъ. Напр. отецъ не даетъ сыну вреднаго, когда тотъ проситъ необходимаго и полезнаго, — не даетъ *камень* (сходный по виду съ хлѣбомъ), когда онъ проситъ *хлѣба*, или *змѣю* (которая напоминаетъ по виду рыбу), когда проситъ *рыбы*. Такъ и Богъ не всегда подаетъ то, что человѣкъ проситъ у Него, хотя бы просилъ съ вѣрою и постоянствомъ. Богъ даетъ только то, что болѣе нужно и полезно для насъ. Посему молясь, должно предаваться волѣ Божіей, какъ Христосъ Спаситель учитъ въ словахъ своей молитвы: *да будетъ воля Твоя*, и своимъ примѣромъ въ саду Геѳсиманскомъ (26, 39. 42). *Аще убо вы лукави суще* (если вы будучи злы), т. е. по грѣховной природѣ своей всегда склонны ко злу. Это Христосъ сказалъ не въ упрекъ человѣческому естеству. Онъ называетъ здѣсь человѣческую любовь злобою для отличія отъ Своей благости (Злат. и Ѳеф.), т. е., что благость Божія настолько высока, что доброта человѣческая ничтожна предъ нею.

Зач. 21-е. **Правило христіанской жизни и о широкомъ и тѣсномъ пути.**

Читается преподобнымъ отцамъ.

12. Вс҃а ѹ҆́бо, є҆ли̑ка а҆́ще хо́щете, да творѧ́тъ ва́мъ человѣ́цы, та́кѡ и҆ вы̀ твори́те и҆̀мъ: се́ бо є҆́сть зако́нъ и҆ прⷪ҇ро́цы.	Итакъ во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними; ибо въ этомъ законъ и пророки.

Это — превосходное правило. Оно поясняетъ заповѣдь Христову о любви къ ближнему, какъ къ самому себѣ (22, 40). *Во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними*, т. е. все, чего мы желаемъ для себя отъ другихъ, должны дѣлать сами для нихъ, представивъ себя въ ихъ положеніи, а ихъ въ нашемъ. Напр., желаемъ, чтобы помогли намъ въ нуждѣ, поможемъ и мы другимъ въ такомъ же случаѣ; не желаемъ, чтобы обижали насъ, не должны и сами обижать другихъ. О, если бы исполнялось это правило! тогда не было бы среди насъ ничего незаконнаго, несправедливаго и насильственнаго, не было бы ни обидъ, ни судовъ, ни хищеній, ни убійствъ, ни распрей, ни войны, ни бѣдности. *Се бо есть законъ и пророцы* (ибо въ этомъ законъ и пророки), т. е. въ этомъ сущность всего ветхаго завѣта (объясненіе словъ: *законъ и пророки* чит. въ объясн. 17 ст. 5 гл.). Любовь и справедливость — вотъ сущность указаннаго правила, какъ равно сущность и всего ветхозавѣтнаго и новозавѣтнаго ученія и закона.

13. Вни́дите ѹ҆́зкими врат҃ы: ꙗ҆́кѡ простра́ннаѧ врата̀ и҆ широ́кїй пѹ́ть вводѧ́й въ па́гѹбѹ, и҆ мно́зи сѹ́ть входѧ́щїи и҆̀мъ:	Входите тѣсными вратами; потому что широки врата и пространенъ путь, ведущіе въ погибель, и многіе идутъ ими;
14. что̀ ѹ҆́зкаѧ врата, и҆ тѣ́сный пѹ́ть вводѧ́й въ живо́тъ, и҆ ма́лѡ и҆́хъ є҆́сть, и҆̀же ѡ҆брѣта́ютъ є҆гѡ̀.	потому что тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь, и немногіе находятъ ихъ.

Здѣсь рѣчь иносказательная. Образъ взятъ отъ устройства древнихъ городовъ, окруженныхъ стѣнами съ разными воротами въ нихъ. Однѣ изъ такихъ воротъ, которыя вели на главныя и многолюдныя улицы города, были широкія, и въ нихъ постоянно была толпа проходящихъ; другія, которыя вели въ улицы болѣе уединенныя, были узкія, и въ нихъ было немного проходящихъ. Подъ образомъ этихъ воротъ Господь представляетъ пути въ будущую жизнь. *Широкія ворота и пространный путь*, это — образъ грѣховной жизни, жизни по своей грѣховной волѣ, безъ ограниченія и стѣсненія ея, которая влечетъ *въ пагубу*, т. е. къ погибели въ аду (2 Петр. 3, 7. Евр. 10, 39). И идущихъ по этому пути и этими вратами много; такъ какъ грѣхъ обыкновенно сильно увлекаетъ нерадящихъ о своемъ спасеніи. *Тѣсныя же врата и узкій путь*, это — образъ добродѣтельной жизни, ведущей *въ животъ* — въ жизнь блаженную въ раю (Мо. 25, 46), и мало людей идетъ этимъ путемъ; такъ какъ это — путь многихъ лишеній и скорбей, путь разныхъ искушеній и постояннаго покаянія (Мих.). „Узкими вратами, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, Господь называетъ искушенія, какъ произвольныя, напр., постъ, бдѣніе, вольную нищету и другія, такъ и непроизвольныя, каковы: узы, гоненія, лишеніе имѣнія, славы, дѣтей, болѣзнь, раны и прочее“. „Кто гордится предъ другими, кто пресыщается земными благами, кто не дѣлится съ ближними своимъ добромъ, у кого тѣло любитъ нѣгу и покой, кто не можетъ и одного слова обиднаго перенести; тѣ, значитъ, идутъ не узкими вратами, а широкими, идутъ не тѣснымъ путемъ, а пространнымъ“, учитъ одинъ святитель. Какъ согласить слова Господа о трудности пути въ царство небесное съ Его словами: *иго мое благо и бремя мое легко*, (чит. въ объясненіи этихъ послѣднихъ словъ, гл. 11, ст. 30).

Зач. 22-е. **О лжепророкахъ.**

Читается во вторникъ 2-й недѣли по Пятидесятницѣ.

15. Внемлите же ѿ лживыхъ прорѡкъ, иже приходѧтъ къ вамъ во ѻдеждахъ ѻвчихъ, внꙋтрь же сꙋть волцы хищницы:

Берегитесь лжепророковъ, которые приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные:

Пророками назывались у Евреевъ особенные люди — посланники Божіи, которымъ Богъ открывалъ будущее, учители народные. Названіе „пророкъ“ происходитъ отъ слова прорекать, т. е. предсказывать будущее. Воздвигаемые Богомъ, пророки и предсказывали будущее по Его откровенію, и учили народъ вѣрѣ и добродѣтели, руководили ихъ въ извѣстныхъ случаяхъ, обличали въ порокахъ. *Лжепророкъ*, это — человѣкъ, котораго Богъ не посылалъ ни предсказывать будущее, ни вообще быть учителемъ народа; но который самъ выдаетъ себя за посланника Божія. Такихъ лжепророковъ особенно много было около временъ Вавилонскаго плѣна (Іер. 23, 9 и дал. Іез. 13, 1 и дал.). Іисусъ Христосъ подъ именемъ лжепророковъ разумѣетъ вообще лжеучителей своего времени, которыхъ тогда также было довольно между Іудеями, и въ частности лжеучителей христіанскихъ, имѣвшихъ появиться въ самой христіанской церкви (Мо. 24, 24. Ѳеоф.), и тѣхъ людей, которые, ведя недостойную, напр., развратную, жизнь, прикрываютъ себя личиною добродѣтели,— такъ называемыхъ льстецовъ (Злат. Мих.). *Иже* (которые) *приходятъ къ вамъ во одеждахъ овчихъ.* Овца есть символъ простоты и кротости. Быть во овчей одеждѣ значитъ принимать на себя личину простоты и кротости, наружнаго благочестія— чтобы удобнѣе увлекать за собою людей неопытныхъ. *Волцы хищницы* въ отношеніи къ лжеучителямъ, это—тѣ ихъ нихъ, которые завлекаютъ въ свое лжеученіе другихъ и тѣмъ погубляютъ ихъ души, подобно тому, какъ если бы волкъ, чтобы не разогнать стада овецъ своимъ видомъ, облекся въ шкуру овцы и, незамѣченный простоватыми овцами, похитилъ и растерзалъ бы нѣкоторыхъ изъ нихъ (Мих.).

16. Ѿ плѡдъ ихъ познаете ихъ. Еда ѡбемлютъ ѿ терніѧ грозды, или ѿ репіѧ смѡквы;

17. Тако всѧко древо доброе плоды добры творитъ: а ѕлое древо плоды ѕлы творитъ:

18. не можетъ древо добро плоды ѕлы творити, ни древо ѕло плоды добры творити.

19. Всѧко оубо древо, еже не творитъ плода добра, посѣкаютъ е и во ѻгнь вметаютъ.

20. Тѣмже оубо ѿ плѡдъ ихъ познаете ихъ.

по плодамъ ихъ узнаете ихъ. Собираютъ ли съ терновника виноградъ, или съ репейника смоквы?

Такъ всякое дерево доброе приноситъ и плоды добрые, а худое дерево приноситъ и плоды худые:

не можетъ дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые.

Всякое дерево, не приносящее плода добраго, срубаютъ и бросаютъ въ огонь.

Итакъ по плодамъ ихъ узнаете ихъ.

Въ этихъ словахъ І. Христосъ даетъ средство узнать лжеучителей и отличить ихъ отъ истинныхъ учителей. Это — не посредствомъ ихъ ученія, которое для простыхъ и неопытныхъ бываетъ трудно распознать, а посредствомъ дѣлъ или образа жизни, какъ они ведутъ себя. Плоды изображаютъ человѣческія дѣла, подобно тому, какъ растущее дерево изображаетъ самого человѣка или жизнь и поведеніе его (чит. Лук. 13, 6 — 9). О качествахъ дерева судятъ обыкновенно по плодамъ, а не по листьямъ и цвѣтамъ: цвѣты на деревѣ могутъ быть и красивые и благоухающіе, и листья густые и нѣжные; но это —только украшеніе. Хорошъ плодъ, значитъ, хорошо

и дерево, худъ плодъ, худо и дерево; и на хорошемъ деревѣ не растутъ плоды дурные, равно какъ и наоборотъ: *Еда объемлютъ отъ тернія грозды, или отъ репія смоквы* (собираютъ ли съ терновника виноградъ или съ репейника смоквы)? Такъ точно и отъ лжеучителя нельзя ожидать истинно христіанскихъ высокихъ добродѣтелей, особенно смиренія, хотя бы дѣла его и имѣли внѣшній видъ добродѣтели. *Отъ плодъ ихъ познаете ихъ*—по плодамъ, т. е. по дѣламъ, по жизни ихъ, узнаете ихъ, — поймете, отличите истинныхъ отъ ложныхъ. *Всяко убо древо* и проч., т. е. какъ дерево, не приносящее добрыхъ плодовъ, срубается и идетъ на топку печей; такъ и эти лжеучители подлежатъ осужденію на мученіе въ адскомъ огнѣ (Мих.). Это—тотъ же приговоръ, который уже былъ высказанъ фарисеямъ Іоанномъ, Предтечею Христовымъ (Мат. 3, 10).

Зач. 23-е. **Объ истинной святости.**

Читается въ среду 2-й недѣли по Пятидесятницѣ.

21. Нє всѧ́къ, глагѡ́лѧй мѝ: гдⷭ҇и, гдⷭ҇и, внидетъ въ црⷭ҇твїє нбⷭ҇ноє: но творѧ́й во́лю ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀, и҆́же є҆́сть на нбⷭ҇сѣ́хъ.

Не всякій, говорящій Мнѣ: Господи! Господи! войдетъ въ Царство Небесное, но исполняющій волю Отца Моего Небеснаго.

Здѣсь Господь прямо, безъ иносказанія, продолжаетъ рѣчь о томъ, о чемъ говорилъ выше подъ образомъ дерева, т. е. о ложныхъ учителяхъ. Выраженіе: *глаголяй Ми* (говорящій Мнѣ): *Господи, Господи,* значитъ: на словахъ признающій Меня своимъ учителемъ, исповѣдующій вѣру въ Меня, какъ въ Господа и Спасителя. Не всякій изъ такихъ *войдетъ въ царство небесное*, т. е. получитъ блаженство на небѣ, хотя бы видимо былъ членомъ царства Христова, т. е. церкви Его на землѣ; но только тотъ, кто, вмѣстѣ съ вѣрою во Христа, всегда и во всемъ, при помощи Божіей, исполняетъ волю Его, выраженную въ данномъ Имъ законѣ, — *творящій волю Отца Моего небеснаго*, т. е. ведетъ жизнь истинно христіанскую, добродѣтельную—подобно доброму дереву, приноситъ добрые плоды (чит. выше, объясн. 16 ст. и дал.).

22. Мно́зи рекꙋ́тъ мнѣ̀ во ѻ́нъ де́нь: гдⷭ҇и, гдⷭ҇и, нє въ твоє́ ли и҆́мѧ прорѡ́чествовахомъ, и҆ твои́мъ и҆́менемъ бѣ́сы и҆згони́хомъ, и҆ твои́мъ и҆́менемъ си̑лы мнѡ́ги сотвори́хомъ;

Многіе скажутъ Мнѣ въ тотъ день: Господи! Господи! не отъ Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоимъ ли именемъ бѣсовъ изгоняли? и не Твоимъ ли именемъ многія чудеса творили?

23. И҆ тогда̀ и҆сповѣ́мъ и҆̀мъ, ꙗ҆́кѡ николи́же зна́хъ ва́съ: ѿиди́те ѿ менє̀ дѣ́лающїи беззако́нїє.

И тогда объявлю имъ: Я никогда не зналъ васъ; отойдите отъ Меня, дѣлающіе беззаконіе.

Въ онъ (въ тотъ) *день*, т. е. въ день суда, какъ извѣстный и ожидаемый день (Зигаб.). *Не въ Твое ли имя*, т. е. произнося Твое имя, по силѣ Твоего имени (Дѣян. 3, 6). *Пророчествовали*, не въ смыслѣ только предсказанія будущаго, но и учительства (1 Кор. 12, 10). *Бѣсы изгонихомъ* (изгоняли), т. е. исцѣляли тѣхъ, которые были одержимы злыми духами (см. объясн. гл. 4, ст. 24). *Силы многи сотворихомъ* (многія чудеса творили), т. е. производили дѣйствія необыкновенныя,—такія, какія нельзя сдѣлать одними человѣческими силами или искусствомъ, но которыя совершаются сверхъестественною, божественною силою, напр., исцѣленіе больного словомъ или прикосновеніемъ руки, воскрешеніе мертваго. *И тогда исповѣмъ* (объявлю) *имъ, яко николиже знахъ васъ* (я никогда не зналъ васъ), т. е. не признавалъ за Своихъ, такъ какъ вы не были истинными Моими послѣдователями, христіанами (Лук. 13, 27).

Если и сказано апостоломъ: *всякій, кто призоветъ имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13), то сказано о такихъ, которые призываютъ его нелицемѣрно—показываютъ вѣру свою въ добрыхъ дѣлахъ (2 Тим. 2, 19). О такой неистинной вѣрѣ ап. Іаковъ пишетъ: *что пользы, братія моя, если кто говоритъ, что онъ имѣетъ вѣру, а дѣлъ не имѣетъ? Можетъ ли эта вѣра спасти его?* (2, 14). Подобнымъ образомъ *и бѣсы вѣруютъ* (19). *Вѣра, если не имѣетъ дѣлъ, мертва* (17). Послѣ этого можно ли говорить, какъ говорятъ лютеране и нѣкоторые изъ нашихъ сектантовъ: пашковцы, штундисты, что для спасенія должно только вѣровать?.. *Дѣлающіе беззаконіе,* т. е. ведущіе худую жизнь. Изъ исторіи извѣстно, что въ началѣ христіанскихъ временъ иные изгоняли бѣсовъ, хотя сами были людьми недостойными, ведущими жизнь неблагочестивую; демоны обращались въ бѣгство собственно отъ произносимаго ими имени Іисусова. Это совершенно возможно, потому что благодать дѣйствуетъ и чрезъ недостойныхъ священниковъ, и Іуда предатель творилъ чудеса (Ѳеоф. и Злат.), Валаамъ и Каіафа пророчествовали. На возможность такихъ даровъ у людей недостойныхъ указываетъ ап. Павелъ, когда говоритъ, что хотя бы кто имѣетъ даръ пророчества и даръ чудотворенія, напр., переставлялъ горы, но не имѣлъ любви,—существеннаго свойства истиннаго христіанина, онъ—ничто (1 Кор. 13, 1—2). *Отъидите отъ Мене.* „Я думаю, пишетъ св. Златоустъ, лучше подвергнуться безчисленнымъ ударамъ молніи, нежели видѣть кроткое лицо Господа, отъ насъ отвращающееся, и ясное око Его, не могущее взирать на насъ".

Зач. 24-е. **Заключеніе нагорной бесѣды о томъ, кому подобны люди, исполняющіе и не исполняющіе ученіе Христово, о силѣ слова Христова и чудо исцѣленія прокаженнаго І. Христомъ.**

Читается въ субботу 3-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Всѧ́къ ᲂу҆́бо, и҆́же слы́шитъ словеса̀ моѧ̑ сїѧ̑ и҆ твори́тъ ѧ҆̀, ᲂу҆подо́блю є҆го̀ мꙋ́жꙋ мꙋ́дрꙋ, и҆́же созда̀ хра́минꙋ свою̀ на ка́мени:	Итакъ всякаго, кто слушаетъ слова Мои сіи и исполняетъ ихъ, уподоблю мужу благоразумному, который построилъ домъ свой на камнѣ;
25. и҆ сни́де до́ждь, и҆ прїидо́ша рѣ́ки, и҆ возвѣ́ѧша вѣ́три, и҆ нападо́ша на хра́минꙋ тꙋ̀, и҆ не паде́сѧ: ѡ҆снова́на бо бѣ̀ на ка́мени.	и пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и устремились на домъ тотъ; и онъ не упалъ, потому что основанъ былъ на камнѣ.
26. И҆ всѧ́къ, слы́шай словеса̀ моѧ̑ сїѧ̑, и҆ не творѧ̀ и҆́хъ, ᲂу҆подо́битсѧ мꙋ́жꙋ ᲂу҆ро́дивꙋ, и҆́же созда хра́минꙋ свою̀ на песцѣ̀:	А всякій, кто слушаетъ сіи слова Мои и не исполняетъ ихъ, уподобится человѣку безразсудному, который построилъ домъ свой на пескѣ;
27. и҆ сни́де до́ждь, и҆ прїидо́ша рѣ́ки, и҆ возвѣ́ѧша вѣ́три, и҆ ѡ҆про́шасѧ хра́минѣ то́й, и҆ паде́сѧ: и҆ бѣ̀ разрꙋше́нїе є҆ѧ̀ ве́лїе.	и пошелъ дождь, и разлились рѣки, и подули вѣтры, и налегли на домъ тотъ; и онъ упалъ, и было паденіе его великое.

Нагорную бесѣду Свою І. Христосъ оканчиваетъ сравненіемъ людей, слушающихъ Его ученіе и исполняющихъ или не исполняющихъ оное, и тѣмъ показываетъ, какъ важна и полезна добродѣтель и для здѣшней земной жизни. Человѣка, который слушаетъ слова Его и исполняетъ, т. е. ведетъ жизнь сообразную съ Его ученіемъ.—истинно христіанскую, добродѣтельную, Онъ уподобляетъ человѣку, строющему свой домъ на камнѣ; а который только слушаетъ, но не исполняетъ, — строющему домъ на пескѣ. Палестина, гдѣ жилъ и училъ Господь,—страна въ большей части гористая и холмистая, и поэтому бываютъ въ ней внезапные, стремительные и проливные дожди съ сильными бурями. Обыкновенно, во время такихъ дождей, горныя рѣчки,

потоки и ручьи, стоявшіе почти сухими впродолженіе бездождія, вдругъ наполняются водою, съ большою стремительностью низвергаются на равнины и при этомъ увлекаютъ все, что попадается имъ на пути. Иногда цѣлыя зданія не могутъ противостоять силѣ воды, на пути ея, особенно, если они не твердо построены, напр., на песчаномъ грунтѣ. Подмытыя, они падаютъ и разносятся водою. Но такъ какъ въ Палестинѣ много скалъ и камней, то, конечно, безопаснѣе строить дома на нихъ, что и дѣлали болѣе благоразумные люди. Подобнымъ образомъ бури искушеній и бѣдъ постоянно грозятъ намъ и со стороны злого духа-искусителя, и со стороны злыхъ людей, слушающихъ діавола, и даже со стороны насъ самихъ, вслѣдствіе нашей слабости. Всякую минуту легко и быстро мы можемъ потерять свое здоровье, счастье, богатство и съ этимъ душевное спокойствіе. И что же? Когда эти бѣды и искушенія касаются тѣхъ изъ насъ, которые живутъ по слову и закону Христову, то сіи люди, имѣя твердыя основанія—вѣру и любовь въ своемъ сердцѣ, могутъ перенести ихъ; тогда какъ у тѣхъ, кои не исполняютъ заповѣдей Христовыхъ, не достанетъ силъ противиться бѣдамъ и искушеніямъ, и они обыкновенно легко впадаютъ въ отчаяніе и часто погибаютъ (Мих.). Такъ не погибли многострадальный Іовъ, царь Давидъ, ап. Петръ и всѣ прочіе апостолы, когда возставали противъ нихъ враги Христовы. Примѣры же погибели нерѣдко видимъ мы вокругъ себя, напр., на людяхъ, погрязшихъ въ порочной жизни и, особенно, на самоубійцахъ. „Желаешь ли ты, чтобы тебя ничто не могло опечалить? Стоитъ только тебѣ оградить себя исполненіемъ заповѣдей Христовыхъ, учитъ св. Златоустъ. Захочетъ ли врагъ отнять у тебя имѣніе? Но Христосъ заповѣдалъ тебѣ не давать никакой цѣны земнымъ стяжаніямъ. Будетъ ли злословить тебя? Но Христосъ повелѣваетъ тебѣ молиться за враговъ и обѣщаетъ великую награду за терпѣніе. Убьетъ тебя? Но чрезъ это онъ только приготовитъ тебѣ мученическую награду. Тогда какъ еще нѣтъ бѣдъ, не видно искушеній, а порочный человѣкъ уже тревожится въ своей совѣсти (Прит. 28, 12), терпитъ муку прежде вѣчныхъ мученій“.

28. И҆ бы́сть є҆гда̀ сконча̀ і҆и҃съ словеса̀ сі̑ѧ, дивлѧ́хꙋсѧ наро́ди ѡ҆ оу҆че́нїи є҆гѡ̀:	И когда Іисусъ окончилъ слова сіи, народъ дивился ученію Его,
29. бѣ̀ бо оу҆ча̀ і҆̀хъ, ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆мѣ́ѧ, и҆ не ꙗ҆́кѡ кни́жницы (и҆ фарїсе́є).	ибо Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій, а не какъ книжники и фарисеи.

Дивляхуся народи о ученіи Его (народъ дивился ученію Его). Дивился потому, что слышалъ въ Его ученіи много новаго и особеннаго. Дивился простой народъ, но не книжники и фарисеи; если они и были тутъ, то только мучились отъ зависти. *Бѣ бо уча ихъ, яко власть имѣя* (Онъ училъ ихъ, какъ власть имѣющій) *и не яко* (и не какъ) *книжницы и фарисеи* (3, 5). Такъ училъ І. Христосъ, потому что былъ не простой, а Божественный учитель, имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и пополнять и отмѣнять его, а поэтому и могъ говорить такъ, какъ ни одинъ изъ людей. И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и возвышенно, тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ, въ вымыслахъ человѣческихъ и безполезныхъ словопреніяхъ (Мих.). Слово Христово было выше слова древнихъ пророковъ, тѣ говорили: *сія глаголетъ Господь,* а Христосъ, какъ Богъ, говоритъ: *Азъ же глаголю вамъ.*

ГЛАВА VIII.

1. Сше́дшꙋ же є҆мꙋ̀ (І. Х.) съ горы̀, вслѣ́дъ є҆гѡ̀ и҆дѧ́хꙋ наро́ди мно́зи.

Когда же сошелъ онъ съ горы, за Нимъ послѣдовало множество народа.

2. И҆ сѐ, прокаже́нъ прише́дъ кла́нѧшесѧ є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: г҃и, а҆́ще хо́щеши, мо́жеши мѧ̀ ѡ҆чи́стити.

И вотъ, подошелъ прокаженный и, кланяясь Ему, сказалъ: Господи! если хочешь, можешь меня очистить.

Народи мнози (множество народа), но не начальники и книжники: они завидовали славѣ Христовой и питали злобу къ Нему за обличеніе ихъ. *Проказа*, это была страшная болѣзнь на востокѣ; она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ въ родѣ лишаевъ, затѣмъ все тѣло покрывается струпьями и язвами, лицо распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточными, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ, десны напухаютъ, и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы и суставы рукъ и ногъ. Съ болѣзнью проказы несчастные живутъ 20—30 лѣтъ и болѣе. Болѣзнь эта заразительна, и потому больныхъ ею, закономъ Моисеевымъ (Лев. 13, 3 и дал.) предписано было удалять отъ сообщества другихъ, и они обыкновенно жили въ убогихъ хижинахъ за чертою селеній и не подходили близко къ здоровымъ. *Прокаженъ пришедъ* (подошелъ). Онъ, слыша о чудесахъ Христовыхъ, увѣровалъ въ Него, и потому, вопреки закона, подошелъ къ Господу.

Аще хощеши (если хочешь), *можеши мя очистити.* Въ этихъ словахъ прокаженный выражаетъ, съ одной стороны, великую вѣру во Христа, а съ другой—то, что исцѣленіе совершенно въ Его волѣ: „Аще хощеши, исцѣли меня, аще не восхощеши, да будетъ воля Твоя“, какъ бы такъ говорилъ прокаженный Христу. *Очистить,* т. е. отъ струпьевъ проказы, или исцѣлить.

3. И҆ просте́ръ рꙋ́кꙋ і҆и҃съ, коснꙋ́сѧ є҆мꙋ̀, гл҃ѧ: хощꙋ̀, ѡ҆чи́стисѧ. И҆ а҆́біе ѡ҆чⷭ҇тисѧ є҆мꙋ̀ прока́за.

Іисусъ, простерши руку, коснулся его и сказалъ: хочу, очистись. И онъ тотчасъ очистился отъ проказы.

Прикоснуся ему (коснулся его, больного). І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ иногда словомъ Своимъ, а иногда прикосновеніемъ Своей руки. „Христосъ прикасается къ нечистому, замѣчаетъ Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ, какъ Господь, выше закона и что надлежитъ страшиться не тѣлесной проказы, а душевной, которая есть грѣхъ“.

4. И҆ гл҃а є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: ви́ждь, никомꙋ́же пове́ждь: но ше́дъ покажи́сѧ і҆ере́ови, и҆ принеси̇ да́ръ, є҆го́же повелѣ̀ (въ зако́нѣ) мѡѷсе́й, во свидѣ́тельство и҆̀мъ.

И говоритъ ему Іисусъ: смотри, никому не сказывай; но пойди, покажи себя священнику и принеси даръ, какой повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

Виждь, никому же повѣждь (смотри, никому не сказывай). І. Христосъ часто, совершивъ чудо, напр., исцѣливъ больного или воскресивъ умершаго, повелѣвалъ не разглашать, а иногда, напротивъ, повелѣвалъ разсказывать о чудѣ. Это дѣлалъ Онъ по разнымъ причинамъ: повелѣвалъ не разглашать и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Ѳеоф.), и по смиренію Своему (чит. 12 гл. 16. 19. 20), и чтобы и другимъ показать примѣръ смиренія и скромности; и, наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ вла-

ститель, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о своемъ духовномъ царствѣ (Мих.). Повелѣвалъ же разглашать о чудесахъ и для успѣха вѣры, и для выраженія благодарности Богу. *Покажи себя іереови* (священнику). Священники умѣли распознавать болѣзнь проказы, и имъ предоставлено было право свидѣтельствовать больного послѣ выздоровленія и позволять жить въ обществѣ (Лев. 13, 14 и дал.). *Принеси даръ, егоже* (какой) *повелѣ Моисей въ законѣ, во свидѣтельство имъ.* Исцѣленный отъ проказы обязанъ былъ закономъ Моисеевымъ принести жертву Богу за свое исцѣленіе — двухъ агнцевъ, или двухъ горлицъ и т. п. *Во свидѣтельство.* Священникъ, осмотрѣвъ больного, давалъ исцѣленному свидѣтельство, чтобы онъ могъ быть принятъ въ общество и пользоваться всѣми правами общественными и религіозными. Еще и во свидѣтельство того, что Господь не есть нарушитель закона и что новый завѣтъ не противорѣчитъ ветхому (Троиц. лист.).

Зач. 25-е. **Исцѣленіе слуги сотника.**

Читается въ 4-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

5. Вшéдшꙋ же ємꙋ въ капернаꙋ́мъ, пристꙋпѝ къ немꙋ сóтникъ молѧ̀ єгò,	Когда же вошелъ Іисусъ въ Капернаумъ, къ Нему подошелъ сотникъ и просилъ Его:
6. и҆ глагóлѧ: гдⷭ҇и, ѻ҆́трокъ мóй лежи́тъ въ домꙋ̀ разслáбленъ, лю́тѣ стрáждꙋ.	Господи! слуга мой лежитъ дома въ разслабленіи и жестоко страдаетъ.
7. И҆ глагóла ємꙋ̀ і҆и҃съ: а҆́зъ пришéдъ и҆сцѣлю̀ єгò.	Іисусъ говоритъ ему: Я приду и исцѣлю его.

О Капернаумѣ см. въ объясн. 13 ст. 4 гл. *Сотникъ.* Іудея предъ пришествіемъ Спасителя была покорена Римлянами, и въ городахъ ея стояло гарнизонное или сторожевое войско. Сотникъ былъ начальникомъ надъ сотнею солдатъ такого гарнизона. Онъ былъ язычникъ (см. 10 ст.), но, какъ видно изъ словъ св. Евангелиста Луки, былъ расположенъ къ Іудейству и Іудеямъ (7 гл. 3 ст. и дал.), а потому и къ вѣрѣ во Христа. При каковой вѣрѣ онъ и обратился ко Христу съ просьбою объ исцѣленіи своего слуги. *Отрокъ* (слуга) *мой лежитъ въ дому разслабленъ...* (О болѣзни разслабленія чит. въ объясн. 24 ст. 4 гл.). Евангелистъ Лука прибавляетъ при этомъ, что *сотникъ дорожилъ* симъ слугою, по всей вѣроятности, за его добрыя качества (7, 2); дорожилъ, какъ видно, и потому, что самъ былъ человѣкъ доброй души. *Лежитъ дома.* Сотникъ не принесъ слуги на одрѣ, потому что вѣрилъ, что І. Христосъ могъ исцѣлить его заочно (Ѳеоф.).

8. И҆ ѿвѣща́въ сóтникъ, речѐ (ємꙋ̀): гдⷭ҇и, нѣ́смь достóинъ, да подъ кро́въ мóй вни́деши: но тóкмѡ рцы̀ слóво, и҆ и҆сцѣ́лѣетъ ѻ҆́трокъ мóй:	Сотникъ же отвѣчая сказалъ: Господи! я недостоинъ, чтобы Ты вошелъ подъ кровъ мой; но скажи только слово, и выздоровѣетъ слуга мой;
9. И҆́бо а҆́зъ человѣ́къ є҆́смь подъ влáстїю, и҆мы́й подъ собóю вóины, и҆ глагóлю семꙋ̀: иди̂, и҆ и҆́детъ, и҆ дрꙋгóмꙋ: прїиди̂, и҆ прихóдитъ, и҆ рабꙋ̀ моемꙋ̀: сотвори̂ сїѐ, и҆ сотвори́тъ.	ибо я и подвластный человѣкъ; но, имѣя у себя въ подчиненіи воиновъ, говорю одному: пойди, и идетъ; и другому, приди, и приходитъ; и слугѣ моему: сдѣлай то, и дѣлаетъ.

Въ этихъ словахъ сотникъ выражаетъ, съ одной стороны, свое смиреніе и недостоинство, какъ человѣка грѣшнаго и притомъ язычника; а съ другой, свою вѣру въ І. Христа, для Котораго довольно сказать только слово, и чудо исцѣленія совершится.

10. Слы́шавъ же і҆и҃съ, ᲂу҆диви́сѧ и҆ речѐ грѧду́щымъ по не́мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ: ни во і҆сра́или толи́ки вѣ́ры ѡ҆брѣто́хъ.

Услышавъ сіе, Іисусъ удивился и сказалъ идущимъ за Нимъ: истинно говорю вамъ: и въ Израилѣ не нашелъ Я такой вѣры.

Во Израили, т. е. между Евреями или Іудеями, которые имѣли свидѣтельства писаній о Іисусѣ Христѣ (Зигаб.) и хвалились, что они—избранный Божій народъ, потомки Авраама, отца вѣрующихъ. Израиль, это—имя, которое дано было патріарху Іакову послѣ борьбы его съ Богомъ (Быт. 32, 26. 29). Отъ сего назывался Израильскимъ народомъ, Израилемъ и Израильтянами и происшедшій отъ него, Еврейскій или Іудейскій народъ.

11. Гл҃го́лю же ва́мъ, ѩ҆́кѡ мно́зи ѿ восто́къ и҆ за́падъ прїи́дꙋтъ, и҆ возлѧ́гꙋтъ со а҆враа́момъ и҆ і҆саа́комъ и҆ і҆а́кѡвомъ во црⷭ҇твїи нбⷭ҇нѣмъ:

Говорю же вамъ, что многіе придутъ съ востока и запада и возлягутъ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ въ Царствѣ Небесномъ;

Т. е. многіе изъ язычниковъ будутъ приняты въ царство Христово, такъ какъ Евреи думали, что въ царство Мессіи войдутъ только одни они и тѣ изъ язычниковъ, которые примутъ ихъ религію, а всѣ прочіе будутъ осуждены и порабощены имъ. *Съ востока и запада*, т. е. со всего свѣта; потому что востокъ и западъ, по библейскому словоупотребленію, означаютъ цѣлый свѣтъ (Исх. 45, 6. Мал. 1, 11). *Возлянутъ съ Авраамомъ*... т. е. увѣровавъ во Христа, получатъ блаженство въ царствѣ Его, вмѣстѣ съ патріархами и святыми еврейскаго народа. Авраамъ, это — первый и главный патріархъ Еврейскаго народа. Онъ среди всеобщаго идолопоклонства сохранилъ вѣру въ истиннаго Бога и передалъ ее своему потомству. Исаакъ — сынъ его, а Іаковъ—сынъ Исаака. За свою вѣру они удостоены блаженства въ царствѣ небесномъ. Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ изображаютъ собою всѣхъ патріарховъ и всѣхъ святыхъ Еврейскаго народа. ***Возлягутъ въ царствіи небеснѣмъ***. Свое небесное царство І. Христосъ представляетъ подъ образомъ пира, на которомъ, за столомъ, древніе восточные народы не сидѣли, а возлежали, т. е. на полу на коврахъ полусидѣли и полулежали, облокотившись на разложенныя подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: Турки, Персіане и т. п.

12. сы́нове же ца́рствїѧ и҆згна́ни бꙋ́дꙋтъ во тмꙋ̀ кромѣ́шнюю: тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ зꙋбѡ́мъ.

13. И҆ речѐ і҆и҃съ со́тникꙋ: и҆дѝ, и҆ ѩ҆́коже вѣ́ровалъ є҆сѝ, бꙋ́ди тебѣ̀. И҆ и҆сцѣлѣ̀ ѻ҆́трокъ є҆гѡ̀ въ то́й ча́съ.

а сыны царства извержены будутъ во тьму внѣшнюю: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ.

И сказалъ Іисусъ сотнику: иди, и, какъ ты вѣровалъ, да будетъ тебѣ. И выздоровѣлъ слуга его въ тотъ часъ.

Сыны царства, это — Іудеи или Евреи; такъ названы они потому, что были избраннымъ народомъ Божіимъ, и поэтому имѣли преимущественное предъ язычниками право на участіе въ царствѣ Христовомъ, т. е. въ церкви Христовой на землѣ и въ раю на небѣ (ср. Іоан. 4, 22, Рим. 9, 4. 5). *Изгнани будутъ во тьму кромѣшнюю* (внѣшнюю). *Тьмою кромѣшнею* или *внѣшнею* здѣсь называется адъ. Такое названіе ада взято отъ образа же пира или вечери, когда они происходили на востокѣ въ холодные вечера. Гостей, провинившихся чѣмъ-либо на вечери, обыкновенно выводили изъ комнаты, гдѣ происходила вечеря и гдѣ было тепло и свѣтло, и заставляли оставаться въ темнотѣ и холодѣ, — во тьмѣ внѣшней, т. е. находящейся внѣ (кромѣ) комнаты пира,—на дворѣ или на улицѣ, что конечно для нихъ было очень непріятно; и потому представляется, что они тутъ *плачутъ и скрежещутъ зубами*. Изгнаніе изъ комнаты пира и помѣщеніе въ темнотѣ и на холодѣ означаетъ лишеніе райскаго блаженства и ввержение въ адъ; плачъ и скрежетъ зубовный ли-

шившихся веселія этого пира—мученія грѣшниковъ въ аду. Относительно словъ Господа: *многіе придутъ съ востока* и пр. св. Златоустъ замѣчаетъ: „Между слѣдовавшими за Господомъ были и жители языческой Галилеи, поэтому Онъ и указалъ такъ для того, чтобы не оставить язычниковъ въ отчаяніи и вмѣстѣ смирить гордость Евреевъ“. Эти слова Христовы поучаютъ насъ, православныхъ христіанъ, что и мы, если будемъ только кичиться своимъ православіемъ, а жить не по православному, можемъ быть лишены царства небеснаго и ввержены во тьму кромѣшнюю.

Зач. 26-е. **Объ исцѣленіи І. Христомъ тещи Симоновой и другихъ больныхъ и отвѣты Его книжнику и ученику.**

Читается въ субботу 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. И҆ прише́дъ і҆и҃съ въ до́мъ петро́въ, ви́дѣ тещꙋ̀ є҆гѡ̀ лежа́щꙋ и҆ ѻ҆гнє́мъ жего́мꙋ,	Пришедъ въ домъ Петровъ, Іисусъ увидѣлъ тещу его лежащую въ горячкѣ,
15. и҆ прикоснꙋ́сѧ рꙋцѣ̀ є҆ѧ̀, и҆ ѡ҆ста́ви ю҆̀ ѻ҆́гнь: и҆ воста̀, и҆ слꙋжа́ше є҆мꙋ̀.	и коснулся руки ея, и горячка оставила ее; и она встала и служила имъ.

Исцѣленіе тещи ап. Симона или Петра было такъ же, какъ и исцѣленіе слуги сотника, въ Капернаумѣ. Ап. Петръ происходилъ изъ Виѳсаиды (Іоан. 1, 44), но вѣроятно переселился въ Капернаумъ и имѣлъ тамъ свой домъ (Мих.). *Тещу его.* И изъ посланія къ Коринѳянамъ видно, что ап. Петръ былъ въ супружествѣ (1 Кор. 9, 5). *Воста и служаше ему* (имъ). Исцѣленіе произошло быстро и безъ послѣдствій слабости послѣ горячки, такъ что исцѣленная почувствовала себя совершенно здоровою и начала заниматься домашними дѣлами.

16. По́здѣ же бы́вшꙋ, приведо́ша къ немꙋ̀ бѣ́сны мнѡ́ги: и҆ и҆згна̀ дꙋ́хи сло́вомъ, и҆ всѧ̑ болѧ́щыѧ и҆сцѣлѝ:	Когда же насталъ вечеръ, къ Нему привели многихъ бѣсноватыхъ, и Онъ изгналъ духовъ словомъ и исцѣлилъ всѣхъ больныхъ,

Привели къ І. Христу больныхъ, потому что слышали объ исцѣленіи слуги сотника (13 ст.) и тещи Симоновой; но сдѣлали это, какъ замѣчаетъ Евангелистъ: *поздѣ бывшу* (когда насталъ вечеръ), т. е. когда кончился покой субботняго дня (въ этотъ день была суббота). Ранѣе не приводили вслѣдствіе того, что Іудеи держались фарисейскаго понятія о субботнемъ покоѣ, будто бы грѣшно и лѣчиться въ этотъ день. *Бѣсны* — бѣсноватыхъ. О бѣсноватыхъ чит. объясн. 24 ст. 4 гл. І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ и по состраданію къ нимъ, и главнымъ образомъ для того, чтобы показать Свое посланничество отъ Бога.

17. да сбꙋ́детсѧ речє́нное и҆са́їемъ прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ: то́й недꙋ́ги на́шѧ прїѧ́тъ, и҆ бѡлѣ̑зни понесѐ.	да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: Онъ взялъ на Себя наши немощи, и понесъ болѣзни (Исаія 53, 4).

Что І. Христосъ, совершая спасеніе міра, будетъ творить чудеса, объ этомъ весьма ясно было предсказано пророкомъ Исаіею въ 53-й гл. его книги, откуда и приводитъ слова Евангелистъ Матѳей для подтвержденія того, что І. Христосъ, совершитель чудесъ, есть предсказанный пророками Мессія. У пророка сказано, что І. Христосъ *недуги* (немощи) *наша пріятъ* (принялъ) *и болѣзни понесе.* Это значитъ, что Онъ, какъ Искупитель міра, взялъ на себя грѣхи всѣхъ людей, съ ихъ слѣдствіями, т. е. немощами и болѣзнями, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ правосудію Божію, почему и сказано: не освободилъ, но *взялъ* и *понесъ. Немощи* означаютъ тѣлесныя болѣзни. *Взять немощи* значитъ снять тѣлесныя болѣзни съ тѣхъ, кто ихъ имѣетъ, уничтожить ихъ; а это Господь и исполнилъ, когда исцѣлялъ всякія болѣзни.

Болѣзни означаютъ мученія духа, т. е. душевныя страсти и муки грѣшной совѣсти. *Понести* эти *болѣзни духа* значитъ облегчить ихъ, успокоить душу; а это и исполнилъ Господь Своимъ ученіемъ, страданіями, смертію и воскресеніемъ (Мих.).

18. Ви́дѣвъ же і҆и҃съ мнѡ́ги наро́ды ѻ҆́крестъ себѐ, повелѣ̀ (ꙋ҆чн҃кѡ́мъ) ї҆тѝ на ѻ҆́нъ по́лъ.

Увидѣвъ же Іисусъ вокругъ Себя множество народа, велѣлъ *ученикамъ* отплыть на другую сторону.

Городъ Капернаумъ лежалъ на западной сторонѣ Галилейскаго озера, и І. Христосъ удалился на противоположную, восточную. Удалился отъ множества народа въ уединенное мѣсто, или для молитвы, какъ Онъ иногда дѣлалъ (Мо. 1, 35), или для того, чтобы научить народъ скромности, смиренію.

19. И҆ приступи́въ є҆ди́нъ кни́жникъ, речѐ є҆мꙋ̀: ꙋ҆чт҃лю, и҆дꙋ̀ по тебѣ̀, а҆́може а҆́ще и҆́деши.

Тогда одинъ книжникъ подошедъ сказалъ Ему: учитель! я пойду за Тобою, куда бы Ты ни пошелъ.

О книжникахъ чит. объясн. 4 ст. 2 гл. *Иду по Тебѣ, аможе аще идеши* (я пойду за Тобою, куда бы Ты ни пошелъ), т. е. буду твоимъ ближайшимъ ученикомъ (чит. 4, 19—22).

20. Гл҃го́ла є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: ли́си ѧ҆́звины и҆́мꙋтъ, и҆ пти҃цы небє́сныѧ гнѣ̑зда: сн҃ъ же чл҃вѣ́ческій не и҆́мать гдѣ̀ главы̀ подклони́ти.

И говоритъ ему Іисусъ: лисицы имѣютъ норы и птицы небесныя гнѣзда; а Сынъ Человѣческій не имѣетъ, гдѣ приклонить голову.

Это значитъ, что І. Христосъ отклонилъ отъ себя книжника. Хотя книжники въ большей части были люди, имѣвшіе неправильное понятіе о І. Христѣ и ведшіе предосудительную жизнь, почему весьма не рѣдко и подвергались осужденію со стороны І. Христа; тѣмъ не менѣе были между ними и такіе, кототорые удивлялись ученію и дѣламъ Господа и желали быть Его учениками, хотя можетъ быть иные— и съ корыстными побужденіями; такъ, какъ думаетъ Златоустъ, что и сей, упоминаемый Евангелистомъ Матѳеемъ, книжникъ, видя многія чудеса Христовы, надѣялся обогатиться отъ такихъ чудесъ, почему и желалъ слѣдовать за Нимъ: Господь же, предвидя тайныя его намѣренія, отклонилъ его отъ Себя. (Злат.). На это между прочимъ указываютъ и слова Христовы, сказанныя книжнику: *Сынъ человѣческій не имѣетъ гдѣ преклонить голову.* Слова же эти значатъ, что І. Христосъ, какъ странникъ, не имѣетъ мѣста, которое могъ бы назвать Своимъ, тѣмъ болѣе, что для проповѣди Онъ постоянно долженъ былъ перемѣнять свои мѣста. *Сынъ человѣческій.* Іисусъ Христосъ любилъ называть и потому весьма часто называлъ Себя этимъ именемъ. Названіе это означаетъ близость Его къ людямъ, единство Его съ ними по воплощенію, подобно тому, какъ названіе *Сынъ Божій* означаетъ близость Его къ Богу Отцу, единство Его съ Нимъ. Сынъ человѣческій значитъ то же, что человѣкъ. І. Христосъ, воплотившись, былъ истиннымъ человѣкомъ, только не имѣвшимъ грѣха, какъ имѣютъ вообще всѣ люди. Названіе І. Христа Сыномъ человѣческимъ встрѣчается въ книгѣ пр. Даніила, гдѣ описывается, какъ пророкъ видѣлъ въ видѣніи Мессію, шествовавшаго на облакахъ и бывшаго *подобнымъ Сыну человѣческому* (7, 13).

21. Дрꙋгі́й же ѿ ꙋ҆чн҃къ є҆гѡ̀ речѐ є҆мꙋ̀: гд҃и, повелѝ мѝ пре́жде ї҆тѝ и҆ погребстѝ ѻ҆тца̀ моегѡ̀.

Другой же изъ учениковъ Его сказалъ Ему: Господи! позволь мнѣ прежде пойти и похоронить отца моего.

Т. е. прежде нежели я сдѣлаюсь постояннымъ, неразлучнымъ Твоимъ ученикомъ, позволь мнѣ отдать послѣдній долгъ умершему своему отцу. У Евреевъ считалось священною обязанностью дѣтей находиться при погребеніи родителей. Такъ Іосифъ хоронилъ своего отца Іакова, Товія—Товита (Быт. 25, 9. Тов. 4, 3).

22. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: грѧдѝ по мнѣ̀ и҆ ѡ҆ста́ви ме́ртвыхъ погребстѝ своѧ̑ мертвецы̀.

Но Іисусъ сказалъ ему: иди за Мною, и предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ.

Здѣсь въ первомъ случаѣ слово *мертвый* означаетъ мертвыхъ духовно, а во-второмъ, мертвыхъ тѣлесно. Мертвымъ духовно называется тотъ человѣкъ, который относится къ религіи и закону глухо, холодно, подобно тому, какъ умершій человѣкъ не чувствителенъ ко всему. Такимъ образомъ слова І. Христа: *предоставь мертвымъ погребать своихъ мертвецовъ* значитъ предоставь хоронить своихъ мертвецовъ тѣмъ, которые холодны къ Моему ученію и къ Моему дѣлу спасенія людей и которые сами мертвы по своимъ грѣхамъ (Еф. 2, 1); а ты, внявшій Моему слову и дѣлу, увѣровавшій въ Меня, *иди по Мнѣ.* Господь показалъ этими словами, что повиноваться родителямъ, чтить ихъ какъ при жизни, такъ и по смерти, должно настолько, насколько это не отвлекаетъ отъ Христа, отъ спасенія души; въ противномъ случаѣ, можно нарушить и эти обязанности, какъ Онъ и училъ нерѣдко (10, 37. Лук. 14, 26). Господь запретилъ указанному ученику идти хоронить отца, съ одной стороны, для того, чтобы испытать его преданность къ Себѣ, такъ какъ любовь къ Богу должна быть выше любви къ человѣку, хотя бы и къ родителямъ, а съ другой стороны, для того, чтобы родные и вообще попеченія о житейскомъ не отвлекли его отъ Него.

Зач. 27-е. **Укрощеніе бури Іисусомъ Христомъ.**

Читается въ четвергъ 2-й недѣли по Пятидесятницѣ и 26-го октября.

23. И҆ влѣ́зшꙋ є҆мꙋ̀ въ кора́бль, по не́мъ и҆до́ша ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀.

И когда вошелъ Онъ въ лодку, за Нимъ послѣдовали ученики Его.

Выше было сказано, что Іисусъ Христосъ, для удаленія отъ многолюдства, приказалъ ученикамъ отплыть на другую сторону Галилейскаго озера или моря (18 ст.). Евангелистъ Маркъ, повѣствуя о томъ же, говоритъ, что за лодкою І. Христа послѣдовали другія лодки съ народомъ (гл. 4, ст. 36).

24. И҆ сѐ, тр꙽ꙋ́съ ве́лїй бы́сть въ мо́ри, ꙗ҆́коже корабли́ю покрыва́тисѧ волна́ми: то́й же спа́ше.

И вотъ, сдѣлалось великое волненіе на морѣ, такъ что лодка покрывалась волнами; а Онъ спалъ.

Такъ какъ Галилейское озеро окружено горами, то, при появленіи вѣтра, быстро, часто совершенно внезапно, происходили тутъ сильныя бури: вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производилъ ихъ. Бури эти были опасны для пловцовъ (чит. объясн. 18 ст. 4 гл.). *Той же* (а Онъ, І. Христосъ) *спаше* (спалъ); у Евангелиста Марка говорится, что Христосъ спалъ *на кормѣ*; спалъ потому, что это путешествіе было вечеромъ, послѣ утомившихъ Его дневныхъ трудовъ (4, 35. 38). Своимъ примѣромъ Господь показывалъ, что и во время опасности можно быть совершенно спокойнымъ, когда совѣсть мирна и чиста.

25. И҆ пришє́дше ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ возбꙋди́ша є҆го̀, глаго́люще: гд҇и, сп҇си́ ны, погиба́емъ.

26. И҆ гл҃а и҆̀мъ: что̀ страшли́ви є҆стѐ, маловѣ́ри; Тогда̀ воста́въ запретѝ вѣ́трѡмъ и҆ мо́рю, и҆ бы́сть тишина̀ ве́лїѧ.

Тогда ученики Его, подошедши къ Нему, разбудили Его и сказали: Господи! спаси насъ: погибаемъ.

И говоритъ имъ: что вы *такъ* боязливы, маловѣрные! Потомъ вставъ запретилъ вѣтрамъ и морю, и сдѣлалась великая тишина.

Что страшливи есте, маловѣри (что вы такъ боязливы, маловѣрные?). Т. е. „зачѣмъ вы забыли, что съ вами Сынъ Божій и что съ Нимъ вы всюду безопасны?

Какъ могли вы подумать, что можетъ погибнуть Тотъ, Кто творитъ предъ вами столько чудесъ? Если же Онъ съ вами, то нечего бояться вамъ". Не называетъ невѣрными, а маловѣрными, потому что, когда они сказали: *Господи, спаси насъ!* показали въ этомъ вѣру; но—слово *погибаемъ*, не было уже отъ вѣры (Θеоф.). Какъ равно и въ томъ, что апостолы думали, что I. Христосъ, вставши отъ сна, можетъ укротить бурю, была вѣра, но въ томъ, что Онъ можетъ сдѣлать это и во время сна, было маловѣріе. *Запрети вѣтромъ и морю, и бысть тишина велія* (сдѣлалась великая тишина). Въ минуту своей дикой ярости, природа узнала голосъ Того, Кто былъ ея Творецъ и Владыка, и радостно возвратилась въ послушаніе Ему (Троиц. лист.).

27. Человѣцы же чꙋдишасѧ, глаголюще: кто̀ є҆́сть сей, ꙗ҆́кѡ и҆ вѣтри и҆ мо́ре послꙋ́шаютъ є҆гѡ̀; | Люди же удивляясь говорили: кто Этотъ, что и вѣтры и море повинуются Ему?

Человѣцы, т. е. тѣ, которые плыли на лодкахъ за лодкою I. Христа. *Кто это, что и вѣтры и море повинуются Ему* (послушаютъ Его)? Эти, сопровождавшіе Христа люди, еще не знали, что Онъ былъ ожидаемый ими Мессія, они видѣли въ Немъ обыкновеннаго человѣка; потому такъ и вопрошали. Понятно, почему это евангельское сказаніе объ укрощеніи бури читается 26-го октября, когда воспоминается землетрясеніе, бывшее въ Константинополѣ въ 740 году.

Зач. 28-е. **Объ исцѣленіи бѣсноватаго въ странѣ Гергесинской или Гадаринской.**

Читается въ 5-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

28. И҆ прише́дшꙋ є҆мꙋ̀ на ѡ҆́нъ по́лъ, въ странꙋ̀ гергесі́нскꙋю, срѣто́ста є҆го̀ два̀ бѣ́сна, ѿ гробѡ́въ и҆сходѧ́ща, лю́та ѕѣлѡ̀, ꙗ҆́кѡ не мощѝ ни комꙋ̀ мину́ти пꙋте́мъ тѣ́мъ. | И когда Онъ прибылъ на другой берегъ въ страну Гергесинскую, Его встрѣтили два бѣсноватые, вышедшіе изъ гробовъ, весьма свирѣпые, такъ что никто не смѣлъ проходить тѣмъ путемъ.

Въ страну Гергесинскую. Страною Гергесинскою называлась мѣстность, гдѣ находился городъ *Гергеса* или *Гераза*, лежавшій на юго-востокѣ Геннисаретскаго или Галилейскаго озера—на другомъ *(объ онъ полъ)*, т. е. на лѣвомъ берегу его. Мѣстность эта называется еще Гадаринскою отъ города Гадары (Лук. 8, 26). Тутъ I. Христа *срѣтоста два бѣсна* (встрѣтили два бѣсноватые). О бѣсноватыхъ чит. объясн. 24 ст. 4 гл. *Отъ гробъ исходяща, люта зѣло, яко не мощи никому минути путемъ тѣмъ* (вышедшіе изъ гробовъ, весьма свирѣпые, такъ что никто не смѣлъ проходить тѣмъ путемъ). Такъ какъ Палестина—страна каменистая и гористая, то въ ней много было пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ; иныя изъ этихъ пещеръ были обширны. Пещеры служили для разнаго употребленія. Въ нихъ загоняли скотину въ ненастную погоду. Въ таковой изъ пещеръ родился Господь. Большая же часть пещеръ служила гробницами для умершихъ, почему онѣ и названы здѣсь *гробами*. Въ такія пещеры удалялись люди, которымъ тяжело было жить въ обществѣ другихъ, каковы сумасшедшіе и бѣсноватые; имъ нравились такія убѣжища, по самой своей мрачности, соотвѣтствовавшей ихъ характеру или мрачному душевному настроенію (Мих.). Въ пещерахъ находили себѣ убѣжище воры и разбойники.

29. И҆ сѐ, возопі́ста глаго́люща: что̀ на́мъ и҆ тебѣ̀, і҆и҃се сн҃е бж҃ій; прише́лъ є҆сѝ сѣ́мѡ пре́жде вре́мени мꙋ́чити на́съ | И вотъ, они закричали: что Тебѣ до насъ, Іисусъ, Сынъ Божій? пришелъ Ты сюда прежде времени мучить насъ.

Что тебѣ до насъ, т. е. какое тебѣ дѣло до насъ? (2 Цар. 16, 10). *Іисусе Сыне Божій*... Бѣсы узнаютъ въ Іисусѣ Христѣ Мессію, Сына Божія и считаютъ Его и врагомъ и повелителемъ своимъ (ст. 31), потому что знаютъ, что Онъ пришелъ разрушить ихъ дѣла. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „И вотъ, тогда какъ люди почитали І. Христа за человѣка, бѣсы пришли исповѣдать Его божество". *Прежде времени*, т. е. прежде страшнаго суда Христова (25, 41). *Мучить бѣсовъ*, т. е. какъ слугъ сатаны, ихъ преслѣдовать, изгонять и ввергать въ адъ для мученія (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Священное писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди—вмѣстѣ съ ними (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Они знаютъ это и потому какъ бы жалуются, что Іисусъ Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, и при этомъ просятъ не посылать ихъ, какъ говорится у Евангелиста Луки (8,31) *въ бездну*, т. е. въ адъ (Мих.). Такъ страшны адскія муки, что сами бѣсы трепещутъ ихъ! Блаженный Ѳеофилактъ толкуетъ, что мученіемъ для себя бѣсы называютъ непозволеніе имъ мучить людей, такъ какъ мучить составляетъ для нихъ удовольствіе; а словами *прежде времени* выражается, что бѣсы думали, что Христосъ, не терпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станетъ отлагать времени наказанія ихъ.

30. Бѧ́ше же дале́че ѿ нею̀ ста́до свині́й мно́го пасо́мо.	Вдали же отъ нихъ паслось большое стадо свиней.

Іудеямъ запрещено ѣсть мясо свиней, какъ нечистыхъ животныхъ, какъ равно и держать самыхъ свиней. Поэтому можно думать, что это стадо принадлежало не Іудеямъ, а язычникамъ, жившимъ тутъ въ одномъ городѣ съ Іудеями, или и Іудеямъ, которые вопреки закону держали свиней, хотя и не для самихъ себя, но для продажи язычникамъ.

31. Бѣ́си же молѧ́хꙋ є҆го̀, глаго́люще: а҆́ще и҆зго́ниши ны̀, повелѝ на́мъ и҆тѝ въ ста́до свино́е.	И бѣсы просили Его: если выгонишь насъ, то пошли насъ въ стадо свиней.
32. И҆ речѐ и҆̀мъ: и҆ди́те. О҆ни́ же и҆зше́дше и҆до́ша въ ста́до свино́е: и҆ сѐ, (а҆́бїе) ѹ҆стреми́сѧ ста́до всѐ по бре́гꙋ въ мо́ре, и҆ ѹ҆топо́ша въ вода́хъ.	И Онъ сказалъ имъ: идите. И они вышедши пошли въ стадо свиное. И вотъ, все стадо свиней бросилось съ крутизны въ море и погибло въ водѣ.

Повели намъ ити (пошли насъ) *въ стадо свиное*. Просятся бѣсы въ стадо свиное для того, толкуетъ блаженный Ѳеофилактъ, чтобы погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, и чрезъ то возбудить противъ Христа. Такъ сначала и случилось (ст. 34), но затѣмъ впослѣдствіи уступка І. Христа Гергесинцамъ, какъ повѣствуетъ Евангелистъ Лука, послужила къ лучшему. І. Христосъ повелѣлъ исцѣленному разсказывать о своемъ исцѣленіи; и затѣмъ, когда Онъ снова пришелъ въ землю Гергесинскую, то жители сей земли приняли Его съ радостью и многіе изъ нихъ увѣровали въ Него (37 и 40 ст.). Между тѣмъ лишеніемъ Гергесинцевъ свиней Господь вразумлялъ, что люди нерѣдко изъ-за привязанности къ земному нерадятъ о душѣ. Наконецъ обстоятельствомъ погубленія свиней бѣсами, Господь поучалъ саддукеевъ, которые не вѣрили въ бытіе злыхъ духовъ (о саддук. чит. въ объясн. 3 гл. 7 ст.), что они заблуждаются: бѣсы заставили свиней броситься въ море.

33. Пасꙋ́щїи же бѣжа́ша, и҆ ше́дше во гра́дъ возвѣсти́ша вс҄ѧ, и҆ ѿ бѣсно́ю.	Пастухи же побѣжали и, пришедши въ городъ, разсказали обо всемъ, и о томъ, что было съ бѣсноватыми.
34. И҆ сѐ, ве́сь гра́дъ и҆зы́де въ срѣ́тенїе і҆и҃сови: и҆ ви́дѣвше є҆го̀, моли́ша, ꙗ҆́кѡ да бы̀ преше́лъ ѿ предѣ́лъ и҆́хъ.	И вотъ, весь городъ вышелъ навстрѣчу Іисусу и, увидѣвши Его, просили, чтобы Онъ отошелъ отъ предѣловъ ихъ.

Когда пастухи разсказали объ исцѣленіи бѣсноватаго и о погубленіи свиней, то народъ *просилъ Іисуса Христа удалиться изъ ихъ предѣловъ* (и се весь градъ изыде въ срѣтеніе Іисусови, и молиша Его, яко дабы прешелъ отъ предѣлъ ихъ). Просили удалиться или изъ боязни, чтобы Іисусъ Христосъ еще чѣмъ большимъ не наказалъ ихъ, или потому, что очень были ослѣплены привязанностью къ своимъ стяжаніямъ, и поэтому не хотѣли, чтобы лишившій ихъ стяжаній оставался съ ними (Мих.). Желаніе Гергесинцевъ исполнилъ І. Христосъ—удалился *въ свой городъ*, т. е. въ Капернаумъ (1 ст. 9 гл. см. объясн. 13 ст. 4 гл.). Такимъ образомъ укрощеніемъ бури (ст. 24 и дал.) І. Христосъ показалъ Свою Божественную власть надъ видимою природою, а изгнаніемъ бѣсовъ изъ бѣсноватыхъ явилъ эту власть надъ невидимою силою злыхъ духовъ.

ГЛАВА IX.

Зач. 29-е. **Исцѣленіе разслабленнаго І. Христомъ въ Капернаумѣ.**

Читается въ 6-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

1. И влѣзъ въ корабль, преиде, и пріиде во свой градъ.	Тогда Онъ, войдя въ лодку, переправился *обратно* и прибылъ въ Свой городъ.

Это было послѣ того, какъ І. Христосъ исцѣлилъ бѣсноватаго въ странѣ Гергесинской, повелѣвъ бѣсамъ, по ихъ просьбѣ, войти въ стадо свиней, и испуганные Гергесинцы просили Его удалиться изъ ихъ страны (8 гл. 34 ст.). Городомъ Христовымъ (*Свой градъ*) называется здѣсь Капернаумъ, гдѣ имѣлъ Онъ постоянное пребываніе послѣ того, какъ Иродъ отдалъ подъ стражу Іоанна Крестителя, чѣмъ исполнилось пророчество св. Исаіи (см. 4, 13. Ис. 8, 23 и др.).

2. И се, принесоша ему разслабленна (жилами) на одрѣ лежаща: и видѣвъ Іисусъ вѣру ихъ, рече разслабленному: дерзай, чадо, отпущаются ти грѣси твои.	И вотъ, принесли къ Нему разслабленнаго, положеннаго на постелѣ. И видя Іисусъ вѣру ихъ, сказалъ разслабленному: дерзай, чадо! прощаются тебѣ грѣхи твои.

О болѣзни *разслабленія* чит. въ объясн. 24 ст. 4 гл. Къ І. Христу принесли разслабленнаго, *на одрѣ лежаща*, т. е. положеннаго на одрѣ. Одръ, это — въ родѣ матраца или одѣяла, на которомъ легко было нести больного. Іисусъ Христосъ исцѣлилъ разслабленнаго, *видѣвъ вѣру ихъ*. Кто же разумѣется здѣсь подъ именемъ *ихъ?* Люди, принесшіе больного, и самъ больной. Вѣра ихъ всѣхъ очевидна изъ того, что первые изъ нихъ приняли на себя трудъ принести больного, а послѣдній желалъ быть принесеннымъ къ І. Христу. Евангелистъ Маркъ, повѣствуя о семъ чудѣ исцѣленія разслабленнаго, говоритъ, что, изъ за множества народа, никакъ нельзя было внести больного въ домъ, и что несшіе внесли его на верхъ дома, разломали потолокъ, который былъ въ то же время и крышею дома, и спустили больного къ ногамъ І. Христа (2 гл.). На востокѣ дома строятся такъ, что крыша на нихъ дѣлается плоскою, она же служитъ и потолкомъ. Для входа на верхъ дома устраиваются лѣстницы и изнутри, и снаружи. Кровля огораживается перилами, и по вечерамъ, пользуясь прохладою, хозяева дома проводятъ тамъ время. Поэтому нетрудно было разломать крышу и спустить больного къ ногамъ І. Христа. Можетъ быть, даже Господь, для большаго простора, училъ въ это время не въ жилыхъ комнатахъ, а на дворѣ, который обыкновенно отъ солнечнаго жара сверху закрывался легкими щитами изъ кожи или полотна; щиты эти легко можно было разобрать. *Дерзай, чадо, отпущаются ти* (тебѣ) *грѣси твои*. Такъ сказалъ І. Христосъ прежде нежели исцѣлить разслабленнаго. Грѣхъ есть причина нашихъ болѣзней: первые люди согрѣшили, потому и осуждены были на болѣзни и смерть. Мы нерѣдко видимъ, какъ отъ нѣкоторыхъ грѣховъ происходятъ болѣзни, напр., отъ пьянства, распутства и т. п. Богъ часто посылаетъ болѣзни въ наказаніе за грѣхи (2 Цар. 24, 10—14). Такъ Іисусъ Христосъ

видѣлъ, что разслабленный наказанъ болѣзнью за грѣхи, можетъ быть, за грѣхъ любострастія; поэтому сначала уничтожаетъ причину болѣзни—прощаетъ грѣхъ. Должно быть, и самъ разслабленный хорошо сознавалъ свои грѣхи, такъ что считалъ себя недостойнымъ милосердія Божія. Посему Господь и сказалъ ему слово ободренія: *дерзай*.

3. И҆ сѐ, нѣ́цыи ѿ кни́жникъ ре́ша въ себѣ̀: се́й хꙋ́литъ.

При семъ нѣкоторые изъ книжниковъ сказали сами въ себѣ: Онъ богохульствуетъ.

4. И҆ ви́дѣвъ І҆и҃съ помышлє́нїѧ и҆́хъ, речѐ: вскꙋ́ю вы̀ мы́слите лꙋка̂ваѧ въ сердца́хъ свои́хъ;

Іисусъ же, видя помышленія ихъ, сказалъ: для чего вы мыслите худое въ сердцахъ вашихъ?

Сей хулитъ (Онъ богохульствуетъ). Богохульствовать, или хулить Бога значитъ унижать имя Божіе, говорить о Богѣ нечестиво, или еще — присвоивать себѣ то, что принадлежитъ Богу, какъ, напримѣръ, прощать другому грѣхи, что можетъ дѣлать только одинъ Богъ. Такимъ образомъ, не вѣря въ Божество І. Христа, книжники обвиняли Его въ томъ, что Онъ присвоиваетъ себѣ право прощенія грѣховъ, которое принадлежитъ только Богу. Но Господь далѣе, при исцѣленіи разслабленнаго, еще болѣе показалъ, что Онъ есть Богъ и обѣщанный Мессія,—во-первыхъ, какъ всевѣдущій, Онъ узналъ сокровенныя мысли книжниковъ—*и видѣвъ Іисусъ помышленія ихъ, рече: вскую* (для чего) *вы мыслите лукавая* (худое) *въ сердцахъ своихъ?*—вовторыхъ, какъ всемогущій, исцѣлилъ больного. *Худое*, т. е. то, что книжники считаютъ Его богохульникомъ.

5. что́ бо є҆́сть ᲂу҆до́бѣе рещѝ: ѿпꙋща́ютсѧ тѝ грѣсѝ: и҆лѝ рещѝ: воста́ни и҆ ходѝ;
6. но да ᲂу҆вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ вла́сть и҆́мать сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй на земли̇̀ ѿпꙋща́ти грѣхѝ: тогда̀ гл҃а разсла́бленомꙋ: воста́ни, возмѝ тво́й ѻ҆́дръ, и҆ и҆дѝ въ до́мъ тво́й.

ибо что легче сказать: прощаются тебѣ грѣхи, или сказать: встань и ходи? но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческій имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи,—тогда говоритъ разслабленному: встань, возьми постель твою и иди въ домъ твой.

Несомнѣнно, что и исцѣлить больного, какъ равно и простить грѣхи, одинаково трудно для человѣка; это дѣлать можетъ только одинъ Богъ, или посланникъ Божій. Поэтому книжники молчали при этомъ вопросѣ І. Христа, такъ какъ понимали, что какъ прощеніе грѣховъ, такъ равно и исцѣленіе больного невозможно для человѣка, самого по себѣ. „Но поелику исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно; то Я присоединяю къ первому и послѣднее“ (Злат.), какъ бы такъ сказалъ Господь, и—исцѣлилъ больного. *Встань, возьми постель твою и иди въ домъ твой*. Господь повелѣлъ исцѣленному взять постель свою (одръ) для того, чтобы всѣ видѣли, что это чудо—не обманъ, и что больной сдѣлался совершенно здоровымъ.

7. И҆ воста́въ (взе́мъ ѻ҆́дръ сво́й), и҆́де въ до́мъ сво́й.

И онъ всталъ, *взялъ постель свою* и пошелъ въ домъ свой.

Совершеніе чуда исцѣленія еще болѣе должно было увѣрить книжниковъ въ томъ, что І. Христосъ есть Сынъ Божій, обѣщанный Мессія, и въ томъ, что поэтому-то Онъ и имѣетъ власть прощать грѣхи: такъ какъ Богъ не попускаетъ творить чудо для подтвержденія лжи (Мих.). Но этого не произошло въ нихъ. Такъ злоба и гордость омрачили ихъ! А какое дѣйствіе произвело на народъ это чудо прощенія грѣховъ и исцѣленіе разслабленнаго?

8. Ви́дѣвше же наро́ди чꙋди́шасѧ и҆ просла́виша бг҃а, да́вшаго вла́сть таковꙋ́ю человѣ́кѡмъ.

Народъ же, видѣвъ это, удивился и прославилъ Бога, давшаго такую власть человѣкамъ.

Удивился народъ (чудишася), потому что *видѣлъ* такія необыкновенныя дѣйствія I. Христа надъ разслабленнымъ: и прощеніе грѣховъ, и исцѣленіе, *и прославилъ Бога, давшаго власть таковую человѣкамъ,*—власть силою Своей божественной благодати побѣждать зло какъ духовное, такъ и тѣлесное. „Если бы твердо держали сіе въ умѣ Іудеи, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, то мало по малу, наконецъ, узнали бы и то, что Христосъ есть Сынъ Божій“.

Зач. 30-е. **Призваніе апостола Матѳея.**

Читается въ субботу 5 нед. по Пятидесятницѣ, 16 ноября, въ день св. ап. Матѳея, и при елеосвященіи.

9. И҆ преходѧ̀ і҆и҃съ ѿтꙋ́дꙋ, ви́дѣ человѣ́ка сѣдѧ́ща на мы́тницѣ, матѳе́а глаго́лема: и҆ гл҃а є҆мꙋ̀: по мнѣ̀ грѧдѝ. И҆ воста́въ по не́мъ и҆́де.

Проходя оттуда, Іисусъ увидѣлъ человѣка, сидящаго у сбора пошлинъ, по имени Матѳея, и говоритъ ему: слѣдуй за Мною. И онъ всталъ и послѣдовалъ за Нимъ.

Сѣдяща на мытницѣ (у сбора пошлинъ), т. е. въ томъ мѣстѣ, гдѣ собирались разныя пошлины и подати. Сборщики назывались у Евреевъ мытарями (о мытаряхъ чит. объясн. 46 ст. 5 гл.). Слѣдовательно, Матѳей былъ изъ числа мытарей. *Матѳеа глаголема* (по имени Матѳея). Матѳей у евангелистовъ Марка и Луки называется еще Левіемъ; у Евреевъ было въ обычаѣ носить и по два имени. Имя Матѳей было простонародное, а Левій — почетное. Ремесло мытарей, пишетъ св. Златоустъ, было хищеніемъ подъ видомъ закона. Но Тотъ, кто не возгнушался блудницы, и не возбранилъ ей облобызать и омочить слезами ноги Его, не устыдился и мытаря, ибо онъ пришелъ уврачевать не только тѣло его, но и душу отъ зла. Впрочемъ, не должно думать, что всѣ мытари были такими безсовѣстными, корыстолюбивыми и отчаянными грѣшниками, какими считали ихъ Іудеи; напротивъ, многіе изъ нихъ заботились о спасеніи души, ожидали явленія Христа, ходили въ пустыню слушать проповѣдь Іоанна Предтечи и принимали отъ него крещеніе во славу Божію. Можетъ быть и Матѳей былъ однимъ изъ такихъ мытарей; можетъ быть онъ уже имѣлъ случай видѣть чудеса Христовы, слышать Его ученіе, и былъ готовъ бросить для Него свое грѣшное ремесло. Сердцевѣдецъ зналъ, что сей мытарь будетъ Его избраннымъ сосудомъ, и потому обратился къ нему съ милостивымъ воззваніемъ: *слѣдуй за Мною*“. *И глагола ему: по мнѣ гряди* (слѣдуй за мной), т. е. будь Моимъ ученикомъ. Чит. въ объясн. 4 гл. 19 и др. ст. *И воставъ по Немъ иде* (онъ всталъ и послѣдовалъ за Нимъ). Такова сила слова Господа и такова вѣра Матѳея въ I. Христа, что по одному слову Господа сборщикъ податей — человѣкъ зажиточный — Матѳей тотчасъ *оставилъ все*, какъ полнѣе повѣствуетъ евангелистъ Лука (5, 28) и послѣдовалъ за I. Христомъ, не имѣвшимъ гдѣ подклонить голову (8, 20)!

10. И҆ бы́сть є҆мꙋ̀ возлежа́щꙋ въ домꙋ̀, и҆ сѐ, мно́зи мыта́рї и҆ грѣ́шницы пришє́дше возлежа́хꙋ со і҆и҃сомъ и҆ со ᲂу҆чн҃ки̑ є҆гѡ̀.

И когда Іисусъ возлежалъ въ домѣ, многіе мытари и грѣшники пришли и возлегли съ Нимъ и учениками Его.

Возлежащу (когда I. Христосъ возлежалъ), т. е. сидѣлъ за столомъ: у Іудеевъ, подобно какъ и другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотясь лѣвою рукою на подушку (чит. объясн. 8 гл. 11 ст.). *Въ домѣ* самого Матѳея или Левія (Лук. 5, 29). Левій, по призваніи своемъ, въ знакъ признательности къ I. Христу, что Онъ удостоилъ его чести принять въ число своихъ учениковъ, устроилъ для Него вечерю или обѣдъ. *И сдѣлалъ для Него* (I. X.), повѣствуетъ евангелистъ Лука, *Левій въ домѣ своемъ большое угощеніе* (5, 25). На вечери были многіе товарищи его по занятію, *мытари*, т. е. люди, подобно мытарямъ, по мнѣнію Іудеевъ и особенно считавшихъ себя праведниками, фарисеевъ, недоброй

нравственности (о мытаряхъ чит. въ объясн. 9 ст. 3 гл.). „Убѣжденный собственнымъ опытомъ, что І. Христосъ не гнушается мытарей и грѣшниковъ, Матоей пригласилъ къ себѣ на вечерю многихъ изъ мытарей — своихъ друзей и товарищей, чтобы и они имѣли случай слышать слово спасенія отъ Христа Спасителя.

11. И҆ ви́дѣвше фарісе́є, глаго́лахꙋ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀: почто̀ съ мыта́ри и҆ грѣ́шники ᲂу҆чт҃ль ва́шъ ꙗ҆́стъ и҆ піе́тъ;

Увидѣвши то, фарисеи сказали ученикамъ Его: для чего Учитель вашъ ѣстъ и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?

Почто (для чего) *съ мытари и грѣшники учитель вашъ ястъ и піетъ?* Это говорили фарисеи (3, 5) ученикамъ І. Христа, видя Его возлежащимъ съ мытарями и грѣшниками. Говорили для того, чтобы обвинить ихъ учителя въ томъ, что если Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми худой нравственнности, то значитъ и самъ Онъ такой же: потому что сидѣть за однимъ столомъ означаетъ близость сидящихъ. Говорили ученикамъ для того, чтобы смутить ихъ и отвлечь отъ Господа. Что же отвѣтилъ І. Христосъ фарисеямъ, услышавъ ихъ сужденія относительно Своего сближенія съ мытарями и грѣшниками?

12. І҆и҃съ же слы́шавъ речѐ и҆̀мъ: не тре́бꙋютъ здра́віи врача̀, но болѧ́щіи:

Іисусъ же, услышавъ это, сказалъ имъ: не здоровые имѣютъ нужду но врачѣ, но больные;

Здоровыми здѣсь Господь называетъ праведныхъ, а *больными* грѣшныхъ. Подъ здоровыми или праведными Господь разумѣетъ фарисеевъ, которые, исполняя внѣшніе обряды закона, въ самомнѣніи считали себя праведными, и потому не чувствовали нужды въ Немъ, какъ Спасителѣ; а подъ больными или грѣшными—всѣхъ, сознающихъ свою грѣховность, готовыхъ къ раскаянію и исправленію, и потому ищущихъ сближенія съ Нимъ, каковы тѣ, съ которыми Онъ возлежалъ теперь.

13. Шє́дше же наꙋчи́тесѧ, что̀ є҆́сть: млⷭ҇ти хощꙋ̀, а҆ не же́ртвы: не пріидо́хъ бо призва́ти првⷣники, но грѣ́шники на покаѧ́ніе.

пойдите, научитесь, что значитъ: милости хочу, а не жертвы, ибо Я пришелъ призвать не праведниковъ, но грѣшниковъ къ покаянію (Осія 6, 6).

Шедше (подите), т. е. въ свои синагоги, гдѣ читаютъ законъ и пророковъ, *научитеся*, такъ какъ вы еще не научились, *что есть* (что значитъ): *милости хощу, а не жертвы*. Эти — слова Господа, сказанныя чрезъ пророка Осію (6, 6). 1) Господь не осуждаетъ ими жертвъ, приносимыхъ Ему при извѣстныхъ случаяхъ; такъ какъ Самъ же Онъ и учредилъ ихъ чрезъ законодателя Моисея; но слова эти значатъ то, что милосердіе для Господа пріятнѣе всякихъ жертвъ; такъ какъ оно есть выраженіе любви. Эта-то любовь заставляетъ и Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками, замѣчаетъ Іисусъ Христосъ. „Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы", какъ бы такъ говоритъ Господь словами: „милости хощу, а не жертвы". 2) Этими словами Господь особенно осуждаетъ жертвы фарисеевъ, которыя по большей части представляли только одну форму, не сопровождаясь добродѣтельною жизнью и благочестивымъ чувствомъ; потому что и изъ жертвъ угодны Господу только тѣ, которыя соединяются съ соотвѣтственными чувствами и богоугодною жизнью. *Не пріидохъ бо* (Я пришелъ) *призвати праведники* (не праведниковъ), *но грѣшники на покаяніе*. Эти слова опять имѣютъ отношеніе къ фарисеямъ, которые въ самомечтаніи считали себя праведниками. Правда, Господь пришелъ призвать и такихъ людей—Онъ пришелъ призвать всѣхъ; но призваніе сихъ людей безполезно, пока они не оставятъ самомечтанія о своей праведности: ибо они не способны послушаться призванія.

Зач. 31-е. **Отвѣтъ Іисуса Христа ученикамъ Іоанновымъ о постѣ.**

Читается въ пятокъ 2-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. Тогда̀ прист ѹпиша къ немѹ ѹченицы̀ Іѡа́нновы, глаго́люще: почто̀ мы̀ и фарїсе́е постимсѧ мнѡ́гѡ, ѹчн҃цы̀ же твоѝ не постѧ́тсѧ;

Тогда приходятъ къ Нему ученики Іоанновы и говорятъ: почему мы и фарисеи постимся много, а Твои ученики не постятся?

Ученики Іоанновы, т. е. ученики Іоанна Предтечи и Крестителя Христова. *Почему мы и фарисеи* (3, 5) *постимся много, а Твои ученики не постятся?* О Крестителѣ извѣстно, что онъ былъ строгій постникъ—живя въ пустынѣ, онъ питался акридами и дикимъ медомъ (3 гл. 4 ст. Чит. еще 11 гл. 18 ст.), училъ конечно поститься и своихъ учениковъ. О постѣ фарисеевъ чит. объясн. 16 ст. 6 гл. Фарисеи иногда держали постъ сверхъ постовъ общенародныхъ (Лук. 18, 12). І. Христосъ, имѣвшій учредить постъ въ Своей церкви со временемъ, пока, по извѣстнымъ причинамъ, не требовалъ поста отъ своихъ учениковъ. Этимъ и возбудилъ вопросъ о постѣ въ ученикахъ Іоанновыхъ. *Не постятся*, т. е. менѣе постятся, а не то, чтобы совсѣмъ не постились (отрицаніе — вмѣсто ограниченія. Чит. объясн. ст. 19 и 25, гл. 6). Ученики Іоанновы недоумѣвали, какимъ образомъ безъ подвижничества Христосъ могъ побѣждать страсти, чего не могъ сдѣлать ихъ учитель Іоаннъ (Ѳеоф.).

15. И҆ речѐ и҆́мъ і҆и҃съ: є҆да̀ мо́гѹтъ сы́нове бра́чнїи пла́кати, є҆ли́ко вре́мѧ съ ни́ми є҆́сть жени́хъ; Прїи́дѹтъ же днїе, є҆гда̀ ѿи́метсѧ ѿ ни́хъ жени́хъ, и҆ тогда̀ постѧ́тсѧ.

И сказалъ имъ Іисусъ: могутъ ли печалиться сыны чертога брачнаго, пока съ ними женихъ? Но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься.

16. Никто́же бо приставлѧ́етъ приставле́нїѧ пла́та небѣ́лена ри́зѣ ве́тсѣ: во́зметъ бо конча́нїе своѐ ѿ ри́зы, и҆ го́рша дира̀ бѹ́детъ.

И никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленной ткани; ибо вновь пришитое отдеретъ отъ стараго, и дира будетъ еще хуже.

На вопросъ учениковъ Іоанновыхъ о постѣ Іисусъ Христосъ отвѣтилъ тремя уподобленіями: 1) *Егда могутъ сынове брачніи плакати, елико время съ ними есть женихъ* (могутъ ли печалиться сыны чертога брачнаго, пока съ ними женихъ?). *Но пріидутъ дни, егда* (когда) *отъимется отъ нихъ женихъ, и тогда постятся. Сыны чертога брачнаго* (Тов. 6, 16), т. е. искренніе друзья жениха, которымъ довѣрена отъ него забота объ устройствѣ брачнаго чертога и пира, и первые гости на пиру. Умѣстна ли для такихъ людей печаль и своевременен ли для нихъ постъ, какъ выраженіе печали? Въ отношеніи къ І. Христу и Его апостоламъ, эти слова значатъ слѣдующее: „пока Я нахожусь съ Моими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ". Можно думать, что въ это время Іоаннъ былъ заключенъ Иродомъ въ темницу (гл. 4 ст. 12), а потому ученики его имѣли въ этомъ поводъ усилить обыкновенный свой постъ. „Вотъ Іоаннъ, вашъ другъ и учитель" въ темницѣ, это для васъ время скорби и поста (Ѳеоф. и Злат.). Будетъ такое время и у Моихъ учениковъ: *отнимется у нихъ женихъ*, какъ бы такъ говоритъ І. Христосъ. *Отнимется женихъ;* это—указаніе Господа на время послѣ Своей смерти. *Тогда будутъ поститься*, т. е. послѣ смерти Христовой будутъ учреждены и у христіанъ посты; тогда будутъ и они выражать свою скорбь постами. 2) *Никто же бо приста-*

вляетъ приставленія плата небѣлена ризѣ ветсѣ (никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленой ткани): *возьметъ бо кончину свою отъ ризы, и горша дира будетъ* (ибо вновь пришитое отдерстъ отъ стараго, и дыра будетъ еще хуже). Новая суровая заплата здѣсь означаетъ постъ, а старая одежда — еще слабость или несовершенство учениковъ. Такимъ образомъ въ этихъ словахъ Христовыхъ выражается та мысль, что такъ какъ ученики Христовы еще не утвердились и не обновились Духомъ Святымъ, то и требуютъ еще большаго снисхожденія, и нельзя обременять ихъ строгостью (Злат.). Та же мысль выражается и въ дальнѣйшихъ отвѣтныхъ словахъ (3-е уподобленіе) І. Христа ученикамъ Іоанновымъ.

17. Ни́же влива́ютъ вїна̀ но́ва въ мѣ́хи ве́тхи: а́ще ли же нѝ, то̀ просаждя́тся мѣ́си, и̂ вїно̀ пролїе́тся, и̂ мѣ́си поги́бнутъ: но влива́ютъ вїно̀ но́во въ мѣ́хи но́вы, и̂ о̂боѐ соблюде́тся.

Не вливаютъ также вина молодаго въ мѣхи ветхіе; а иначе прорываются мѣхи, и вино вытекаетъ, и мѣхи пропадаютъ, но вино молодое вливаютъ въ новые мѣхи, и сберегается то и другое.

Мѣхи. На востокѣ, особенно во время путешествія, для сохраненія вина, употребляютъ мѣхи изъ кожи животныхъ, такъ называемые бурдюки; и, конечно, для молодого, какъ болѣе крѣпкаго, вина, употребляются мѣхи новые, крѣпкіе. Новое вино означаетъ постъ, а ветхіе мѣхи — слабость учениковъ, которую не слѣдуетъ обременять (Ѳеоф. и Злат.). Подъ словами: *новая одежда, новые мѣхи, новое вино* можно разумѣть и весь новый завѣтъ Господа нашего І. Христа (2 Кор. 5, 17). Новый завѣтъ имѣетъ и новыя священныя книги, и обновляющія насъ благодатныя таинства, и новое богослуженіе, и новые посты и пр. (Троиц. лист.).

Зач. 32-е. **Воскрешеніе дочери начальника (Іаира) и исцѣленіе кровоточивой женщины.**

Читается въ субботу 6-й недѣли по Пятидесятницѣ.

18. Сїя̑ є̂мꙋ̀ глаго́лющꙋ къ ни̑мъ, сѐ, кня́зь нѣ́кїй прише́дъ кла́нѧшесѧ є̂мꙋ̀, глаго́лѧ, ꙗ̂́кѡ дщѝ моѧ̀ нн҃ѣ оу̂мре: но прише́дъ возложѝ на ню̀ рꙋ́кꙋ твою̀, и̂ ѡ̂жи́ветъ.

19. И̂ воста́въ і҆и҃съ по не́мъ и̂́де и̂ оу̂чн҃цы є̂гѡ̀.

Когда Онъ говорилъ имъ сіе, подошелъ къ Нему нѣкоторый начальникъ и, кланяясь Ему, говорилъ: дочь моя теперь умираетъ; но приди, возложи на нее руку Твою, и она будетъ жива.

И вставъ Іисусъ пошелъ за нимъ и ученики Его.

Князь нѣкій (нѣкоторый начальникъ). Евангелисты Маркъ (5, 22) и Лука (8, 41) называютъ его *Іаиромъ, начальникомъ синагоги* (о синагогѣ чит. въ объясн. 23 ст. 4 гл.) въ Капернаумѣ. Можетъ быть, Іаиръ былъ однимъ изъ тѣхъ старѣйшинъ, которые приходили къ Іисусу Христу отъ сотника, строителя синагоги, съ просьбою исцѣлить его слугу (гл. 8). *Дщи моя нынѣ умре* (дочь моя теперь умираетъ). Евангелисты Маркъ и Лука пишутъ, что Іаиръ пошелъ къ І. Христу, когда еще была жива дочь его. Но этимъ временемъ она умерла. Тогда послали къ Іаиру сказать, чтобы онъ не безпокоилъ І. Христа, но І. Христосъ, ободривъ Іаира, пошелъ въ домъ его къ умершей. *Вазложи на ню* (нее) *руку Твою, и оживетъ* (будетъ жива). Слова эти показываютъ великую вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу Іисуса Христа. *Возложи на нее руку.* Возложеніе одной руки или обѣихъ рукъ служитъ знакомъ и средствомъ сообщенія божественной благодати или силы тому, на кого онѣ возлагаются. Такъ І. Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (19, 13); такъ апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—6; 12, 8—17).

20. И҆ сѐ, жена̀ кровоточи́ва двана́десѧте лѣ́тъ, присту́пльши сза́ди, прикосну́сѧ воскри́лїю ри́зы є҆гѡ̀:

И вотъ, женщина, двѣнадцать лѣтъ страдавшая кровотеченіемъ, подошедши сзади, прикоснулась къ краю одежды Его,

21. глаго́лаше бо въ себѣ̀: а҆́ще то́кмѡ прикосну́сѧ ри́зѣ є҆гѡ̀, спасе́на бу́дꙋ.

ибо она говорила сама въ себѣ: если только прикоснусь къ одеждѣ Его, выздоровѣю.

Женщина стыдилась прямо просить Господа объ исцѣленіи, тѣмъ болѣе, что болѣзнь кровотеченія, по закону Моисееву (Лев. 15, 25), считалась нечистою, а потому рѣшилась только прикоснуться къ краю одежды Его. Она имѣла такую вѣру въ І. Христа, что говорила въ себѣ: *аще токмо* (если только) *прикоснуся ризѣ Его, спасена буду* (выздоровѣю). Край одежды, это — кисти на краяхъ одежды, какія Іудеи по закону Моисееву (Чис. 15, 38), должны были носить для постояннаго напоминанія о законѣ Божіемъ. Такъ мы, христіане, съ вѣрою прикасаясь къ чудотворнымъ иконамъ, къ мощамъ угодниковъ Божіихъ или приступая къ таинствамъ церкви, исцѣляемся. „Для насъ чувственныхъ, говоритъ святитель Ѳеофанъ Затворникъ, необходимо чувственное прикосновеніе, чтобы принять нечувственную духовную силу. Такъ Господь и устроилъ въ святой Своей церкви“ (Троиц. лист.). Посему заблуждаются тѣ христіане, которые отвергаютъ все чувственное въ церкви и хотятъ держаться только одного духовнаго.

22. І҆и҃съ же ѡ҆бра́щсѧ и҆ ви́дѣвъ ю҆̀, речѐ: дерза́й, дщи̑, вѣ́ра твоѧ̀ сп҃се́ тѧ̀. И҆ спасе́на бы́сть жена̀ ѿ ча́са тогѡ̀.

Іисусъ же, обратившись и увидѣвъ ее, сказалъ: дерзай, дщерь! вѣра твоя спасла тебя. Женщина съ того часа стала здорова.

Евангелисты Маркъ и Лука передаютъ при этомъ еще слѣдующее обстоятельство: когда исцѣлилась женщина, то *Іисусъ, почувствовавъ Самъ въ Себѣ, что изъ Него вышла сила* (чудотворная), *обратился къ народу и спросилъ: кто прикоснулся къ Моей одеждѣ? Ученики Его отвѣчали Ему: Ты видишь, какъ народъ тѣснитъ Тебя, и спрашиваешь: кто прикоснулся ко Мнѣ? Но Онъ посмотрѣлъ вокругъ, чтобы увидѣть, кто сдѣлалъ сіе. Женщина, испугавшись и трепеща, зная, что съ нею сдѣлалось, пришла, пала предъ Нимъ, и сказала Ему всю истину.* Іисусъ же ободрилъ ее, сказавъ: *дерзай* (не бойся), *дщерь* и проч. Женщина эта, по преданію, называлась Вероникою и была язычницею. Впослѣдствіи она пострадала за Христа и сдѣлалась св. мученицею (память ея 12-го іюля). Св. Златоустъ указываетъ слѣдующія причины, для чего Господь не оставилъ исцѣленной женщины въ неизвѣстности: во-первыхъ, чтобы она, угрызаемая совѣстью, какъ похитительница дара, не проводила жизнь въ мученіи; во-2-хъ, чтобы показать, что она напрасно думала укрыться; въ 3-хъ, чтобы открыть всѣмъ вѣру ея, дабы и другіе соревновали ей; въ 4-хъ, чтобы показать свое всевѣдѣніе и, наконецъ, чтобы подкрѣпить вѣру и надежду Іаира.

23. И҆ прише́дъ і҆и҃съ въ до́мъ кнѧ́жь, и҆ ви́дѣвъ сопцы̀ и҆ наро́дъ мѧ́лвѧщь,

И когда пришелъ Іисусъ въ домъ начальника и увидѣлъ свирѣльщиковъ и народъ въ смятеніи,

24. глаго́ла и҆̀мъ: ѿиди́те: не ᲂу҆́мре бо дѣви́ца, но спи́тъ. И҆ рѹга́хꙋсѧ є҆мꙋ̀.

сказалъ имъ: выйдите вонъ; ибо не умерла дѣвица, но спитъ. И смѣялись надъ Нимъ.

25. Є҆гда́ же и҆згна́нъ бы́сть наро́дъ, вше́дъ и҆́тъ ю҆̀ за рꙋ́кꙋ: и҆ воста̀ дѣви́ца.

Когда же народъ былъ высланъ, Онъ вошелъ, взялъ ее за руку, и дѣвица встала.

26. И҆ и҆зы́де вѣ́сть сїѧ̀ по все́й землѝ то́й.

И разнесся слухъ о семъ по всей землѣ той.

Видѣвъ сопцы (свирѣльщиковъ). На востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаніями; мало этого, приглашали, иногда нанимали особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ это дѣло было ремесломъ (Іез. 24, 17 и Іер. 9, 20. Ам. 5, 16); при причитаньяхъ обыкновенно восхваляли качества умершаго лица; и все это сопровождалось игрой на какомъ-нибудь одномъ или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр., на флейтахъ или свирѣляхъ. І. Христосъ *удалилъ народъ*, т. е. всѣхъ, находившихся при одрѣ умершей: плакальщиковъ или плакальщицъ, родственниковъ и друзей ея родителей и посторонникъ, какъ недостойныхъ. *Не умерла дѣвица, но спитъ.* Господь назвалъ здѣсь дѣйствительную смерть сномъ, какъ Онъ дѣлалъ и въ другихъ случаяхъ, напр., при смерти Лазаря (Іоан. 11, 11). Св. апостолы нерѣдко называютъ умершихъ спящими (Дѣян. 7, 60. Сол. 4, 13 — 14 и др.). Смерть они называютъ сномъ въ томъ смыслѣ, что, хотя тѣло человѣка и лишается жизни, когда онъ умираетъ, но душа не уничтожается, и придетъ время, когда всѣ умершіе воскреснутъ, какъ бы пробудятся отъ сна. Самъ же Господь и святые, силою Его, воскрешали умершихъ еще до всеобщаго воскресенія. Евангелисты Маркъ (5 гл.) и Лука (8 гл.), повѣствуя о чудѣ воскрешенія дочери Іаира, говорятъ, что когда высланъ былъ народъ изъ дома, гдѣ лежала умершая, І. Христосъ оставилъ только отца и мать ея, и троихъ учениковъ своихъ: Петра, Іакова и Іоанна, воскресилъ дѣвицу, взявъ ее за руку и велѣлъ дать ей ѣсть. А затѣмъ строго приказалъ не разсказывать никому о чудѣ. *Выслалъ народъ,*—вѣроятно, находилъ его недостойнымъ видѣть чудо. *Оставилъ родителей умершей дѣвицы и троихъ близкихъ своихъ учениковъ*, какъ ближайшихъ свидѣтелей чуда. *Запретилъ разсказывать о чудѣ* вѣроятно по тѣмъ же причинамъ, по которымъ Онъ не разъ поступалъ такимъ образомъ, напр., при исцѣленіи прокаженнаго. Чит. объясн. 4 ст. 8 гл. Велѣлъ воскресшей дать ѣсть—для подкрѣпленія. Однако же, не смотря на запрещеніе, чудо огласилось по всей Галилеѣ и Палестинѣ. И благодарные родители, и особенно народъ не могли молчать о такомъ великомъ чудѣ. Воскрешеніе дочери Іаира было первымъ, когда Господь проявилъ свое божественное всемогущество надъ смертью.

Зач. 33-е. О чудѣ исцѣленія Іисусомъ Христомъ двухъ слѣпцовъ и бѣсноватаго.

Читается въ 17-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

27. И҆ преходѧ́щꙋ ѿтꙋ́дꙋ і҆и҃сови, по не́мъ и҆до́ста два̀ слѣпца̀, зовꙋ́ща и҆ глаго́люща: поми́лꙋй ны̀, (і҆и҃се) сн҃е дв҃довъ.	Когда Іисусъ шелъ оттуда, за Нимъ слѣдовали двое слѣпыхъ и кричали: помилуй насъ, Іисусъ, сынъ Давидовъ!

Слѣпцы слѣдовали за І. Христомъ и кричали: *помилуй насъ, Іисусъ, Сынъ Давидовъ*. Слѣпцы эти узнали отъ другихъ о чудесахъ, которые совершалъ І. Христосъ, и увѣровали въ Него, какъ обѣщаннаго Мессію: такъ какъ выраженіе *Сынъ Давидовъ*, какъ они называли І. Христа, значитъ то же, что *Мессія* или *Христосъ*—помазанникъ. (Чит. 1 гл. 1 ст.) *Помилуй насъ*, т. е. смилуйся, сжалься надъ нами — исцѣли насъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ, что І. Христосъ большею частью исцѣлялъ больныхъ только по просьбѣ, дабы не подумали, что Онъ изъ честолюбія ищетъ случаевъ творить чудеса, и чтобы показать, что исцѣляемые Имъ были достойны исцѣленія.

28. Прише́дшꙋ же є҆мꙋ̀ въ до́мъ пристꙋпи́ста къ немꙋ̀ слѣпца̀, и҆ гл҃го́ла и҆̀ма і҆и҃съ: вѣ́рꙋета ли, ꙗ҆́кѡ могꙋ̀ сїѐ сотвори́ти; Глаго́ласта є҆мꙋ̀: є҆́й, г҃и.	Когда же Онъ пришелъ въ домъ, слѣпые приступили къ Нему. И говоритъ имъ Іисусъ: вѣруете ли, что Я могу это сдѣлать? Они говорятъ Ему: ей, Господи!
29. Тогда̀ прикоснꙋ́сѧ ѻ҆чі́ю и҆́хъ, гл҃го́лѧ: по вѣ́рѣ ва́ю бꙋ́ди ва́ма.	Тогда Онъ коснулся глазъ ихъ и сказалъ: по вѣрѣ вашей да будетъ вамъ.

Христосъ не исцѣлилъ слѣпцовъ *дорогою,* когда они просили объ исцѣленіи — съ цѣлью, испытать твердость ихъ вѣры и сотворить чудо наединѣ въ домѣ. Съ другой стороны, Онъ не хотѣлъ поощрять преждевременно наименованіе Его Сыномъ Давидовымъ, чтобы это не повело народа къ возстанію въ Его пользу противъ Римлянъ (Троиц. лист.).

30. И҆ ѿверзо́стасѧ ѻ҆́чи и҆́ма: и҆ запретѝ и҆́ма і҆и҃съ, гл҃го́лѧ: блюди́та, да никто́же оу҆вѣ́сть.
31. Ѻ҆на́ же и҆зше́дша просла́виста є҆го̀ по все́й землѝ то́й.

И открылись глаза ихъ; и Іисусъ строго сказалъ имъ: смотрите, чтобы никто не узналъ.
А они вышедши разгласили о Немъ по всей землѣ той.

По совершеніи чуда надъ слѣпцами І. Христосъ запретилъ разглашать о чудѣ, вѣроятно, по тѣмъ же причинамъ, по которымъ запретилъ это исцѣленному отъ проказы (чит. 8 гл, 4 ст.). Но исцѣленные какъ бы не послушались Господа,—*прославиша Его* (разглашали о Немъ) *по всей земли.* Это они сдѣлали, конечно, не по ослушанію, а по чувству благодарности (Θеоф.): отъ избытка сердца говорили ихъ уста.

32. Тѣ́ма же и҆сходѧ́щема, се̑, приведо́ша къ немꙋ̀ человѣ́ка нѣ́ма бѣснꙋ́ема.

Когда же тѣ выходили, то привели къ Нему человѣка нѣмаго бѣсноватаго.

Нѣмой былъ вмѣстѣ и бѣсноватымъ. Нѣмота въ немъ была не естественная, а произведенная находившимся въ немъ бѣсомъ (о бѣсноватыхъ чит. 8 гл., 16 гл.): такъ какъ лишь изгналъ Господь изъ него бѣса, онъ и началъ говорить; потому-то и привели его другіе, а самъ по себѣ онъ не могъ ни притти, ни просить; потому-то Господь и не спрашивалъ его о вѣрѣ, но исцѣлилъ прямо, по вѣрѣ тѣхъ, которые привели его.

33. И҆ и҆згна́нꙋ бѣ́сꙋ, проглаго́ла нѣ́мый. И҆ диви́шасѧ наро́ди, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ николи́же ꙗ҆ви́сѧ та́кѡ во і҆и҃ли.

И когда бѣсъ былъ изгнанъ, нѣмой сталъ говорить. И народъ удивляясь говорилъ: никогда не бывало такого явленія въ Израилѣ.

Яко николиже явися тако (никогда не бывало такого явленія) *во Израили*, т. е. такихъ чудесъ, которыя совершалъ Іисусъ Христосъ, каковы исцѣленія слѣпцовъ и бѣсноватаго и др. подобныя симъ, никогда не случалось между Израильтянами или Евреями.

34. Фарїсе́є же глаго́лахꙋ: ѡ҆ кнѧ́зѣ бѣсо́встѣмъ и҆зго́нитъ бѣ́сы.

А фарисеи говорили: Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго.

О князѣ бѣсовстѣмъ (силою его) *изгонитъ бѣсы.* Фарисеи (3, 5), которые ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, и завидовали Его славѣ, такъ какъ народъ уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ, сами не хотѣли вѣровать въ І. Христа, старались о томъ, чтобы и другіе не вѣровали въ Него. Потому и объясняли народу чудеса І. Христа не божественною Его силою, а *силою князя*, или начальника *бѣсовъ*, и тѣмъ старались, вмѣсто зарождавшейся въ народѣ вѣры въ Него, какъ въ Мессію,—*не это ли Христосъ Сынъ Давидовъ?* вопрошалъ народъ, видя чудеса Христовы (12 гл. 24 ст.)—старались возбудить ненависть и боязнь къ Нему, какъ имѣющему сношенія съ нечистою силою. Каковой страхъ и ненависть, напр., простой народъ у насъ чувствуетъ къ такъ называемымъ колдунамъ (Мих.). Такъ дѣлали фарисеи неоднократно. Такова бываетъ человѣческая злоба, что она ослѣпляетъ умъ зараженнаго ею. Христосъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго, говорили фарисеи: они не думали о томъ, что бѣсъ не можетъ изгонять бѣса, какъ впослѣдствіи и разъяснилъ имъ Господь: потому что бѣсъ обыкновенно свое утверждаетъ, а не разоряетъ.

35. И҆ прохожда́ше і҆и҃съ гра́ды всѧ̑ и҆ ве́си, ᲂу҆чѧ̀ на со́нмищахъ и҆́хъ, и҆ проповѣ́даѧ є҆ѵⷢ҇лїе црⷭ҇твїѧ, и҆ цѣлѧ̀ всѧ́къ недꙋ́гъ и҆ всѧ́кꙋ ꙗ҆́зю въ лю́дехъ.	И ходилъ Іисусъ по всѣмъ городамъ и селеніямъ, уча въ синагогахъ ихъ, проповѣдуя Евангеліе Царствія и исцѣляя всякую болѣзнь и всякую немощь въ людяхъ.

Тутъ евангелистъ повторяетъ то самое, что сказано имъ ранѣе послѣ повѣствованія о призваніи Господомъ первыхъ учениковъ. Читай 23 ст. 4 гл.

Зач. 34-е. **Посланіе Іисусомъ Христомъ двѣнадцати апостоловъ на проповѣдь и наставленіе имъ.**

Читается въ понедѣльникъ 3-й недѣли по Пятидесятницѣ, 1-го ноября и іюля, во дни безсребренниковъ, и на елеосвященіи.

36. Ви́дѣвъ же наро́ды, млⷭ҇рдова ѡ҆ ни́хъ, ꙗ҆́кѡ бѧ́хꙋ смѧте́ни и҆ ѿве́ржени, ꙗ҆́кѡ ѻ҆вцы не и҆мꙋ́щыѧ па́стырѧ.	Видя толпы народа, Онъ сжалился надъ ними, что они были изнурены и разсѣяны, какъ овцы, не имѣющія пастыря.

Господь сравниваетъ народъ Іудейскій со стадомъ овецъ, блуждающихъ безъ пастыря. Пастырь блюдетъ своихъ овецъ — провожаетъ и оберегаетъ; безъ наблюденія пастыря онѣ *въ разбродѣ*, подвержены опасности отъ хищныхъ звѣрей, терпятъ и солнечный жаръ, и ночной холодъ, и потому *изнурены*. Таковымъ былъ во времена І. Христа народъ Еврейскій: онъ не имѣлъ хорошихъ пастырей—руководителей; а тѣ, которыхъ имѣлъ, были по большей части—фарисеи (3, 5); сіи будучи сами слѣпцами,—держались многихъ предразсудковъ, не просвѣщали и народа истиннымъ ученіемъ, и такимъ образомъ, не исправляли, а еще развращали его (Θеоф.). Посему *и милосердова о немъ* (сжалился надъ нимъ) І. Христосъ.

37. Тогда̀ гл҃а ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ: жа́тва ᲂу҆бѡ мно́га, дѣ́лателей же ма́лѡ.	Тогда говоритъ ученикамъ Своимъ: жатвы много, а дѣлателей мало;
38. моли́тесѧ ᲂу҆бо гдⷭ҇инꙋ жа́твы, ꙗ҆́кѡ да и҆зведе́тъ дѣ́латели на жа́твꙋ свою̀.	итакъ молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву Свою.

Здѣсь Господь сравниваетъ Еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ спѣлою жатвою, которое нужно жать (Іоан. 4, 35), а жнецовъ мало, и этимъ коворитъ, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него, т. е. увѣровать во Христа и сдѣлаться Его учениками, но мало руководителей, приготовленныхъ для этого дѣла. Слѣдовательно, Ему, какъ Спасителю міра, нужно избрать такихъ руководителей, каковыхъ Онъ и избираетъ въ лицѣ апостоловъ. Чит. далѣе. *Молитеся Господину жатвы, яко да изведетъ дѣлатели на жатву свою*, т. е. молитесь Богу, чтобы Онъ, какъ благій и всемогущій, содѣйствовалъ Ему, Спасителю, образовать новыхъ, не въ духѣ фарисейскомъ и іудейскомъ, учителей и проповѣдниковъ о наступленіи царства Мессіи. У евангелиста Луки говорится, что Господь Самъ предъ избраніемъ апостоловъ провелъ всю ночь въ молитвѣ (6, 12); потому что этимъ избраніемъ Онъ полагалъ начало Своей церкви и потому, что желалъ научить и апостоловъ, чтобы и они, избирая кого на служеніе церкви, совершали это дѣло съ молитвою.

ГЛАВА X.

1. И҆ призва̀ ѻ҆бана́десѧть ᲂу҆чн҃кѝ своѧ̑, дадѐ и҆̀мъ вла́сть на дꙋсѣ́хъ нечи́стыхъ, ꙗ҆́кѡ да и҆зго́нѧтъ и҆̀хъ, и҆ цѣли́ти всѧ́къ не́дꙋгъ и҆ всѧ́кꙋ болѣ́знь.

И призвавъ двѣнадцать учениковъ Своихъ, Онъ далъ имъ власть надъ нечистыми духами, чтобы изгонять ихъ и врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь.

Изъ учениковъ и послѣдователей своихъ I. Христосъ спачала избралъ двѣнадцать, по числу 12-ти колѣнъ народа Еврейскаго. Впослѣдствіи Онъ избралъ еще 70, или 72, по 6-ти на колѣно. Онъ послалъ сихъ избранныхъ проповѣдывать Свое Евангеліе, т. е. Свое ученіе о спасеніи (чит. объясн. словъ *евангелія царствія* 23 ст. 4 гл.), почему и назвалъ ихъ *апостолами,* т. е. съ греческаго языка, *посланниками* для проповѣданія Его ученія. *Даде* (далъ) *имъ власть на дусѣхъ нечистыхъ* и проч. т. е. далъ апостоламъ—проповѣдникамъ силу творить чудеса. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго посланника, такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и апостоламъ—„дабы удивляя чудесами, пишетъ блаженный Ѳеофилактъ, они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей“ (чит. объясн. 23 ст., 4 гл.).

2. Двана́десѧтихъ же а҆пⷭ҇лѡвъ и҆менà сꙋ́ть сі҆ѧ̑: пе́рвый сі́мѡнъ, и҆́же нарица́етсѧ пе́тръ, и҆ а҆ндре́й бра́тъ є҆гѡ̀: і҆а́кѡвъ зеведе́евъ и҆ і҆ѡа́ннъ бра́тъ є҆гѡ̀:

3. Фі́ліппъ и҆ варѳоломе́й: ѳѡма̀ и҆ матѳе́й мыта́рь: і҆а́кѡвъ а҆лѳе́евъ и҆ левве́й, нарече́нный ѳадде́й:

Двѣнадцати же Апостоловъ имена суть сіи: первый Симонъ, называемый Петромъ, и Андрей, братъ его, Іаковъ Зеведеевъ и Іоаннъ, братъ его;

Филиппъ и Варѳоломей, Ѳома и Матѳей мытарь, Іаковъ Алфеевъ и Леввей, прозванный Ѳаддеемъ,

Первый Симонъ, иже нарицается (называемый) *Петръ.* Св. апостолъ Петръ и евангелистами Маркомъ (3, 16) и Лукою (6, 14) въ перечисленіяхъ поставляется на первомъ мѣстѣ, потому что онъ и братъ его Андрей прежде другихъ были призваны къ апостольскому служенію (Іоан. 1, 41), почему ап. Андрею усвоено названіе *первозваннаго*, и потому еще, что по своимъ качествамъ, напр., по вѣрѣ, любви къ Іисусу Христу и т. п. онъ дѣйствительно былъ первымъ. „Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго“! онъ первый сказалъ, когда I. Христосъ спросилъ апостоловъ, за кого они почитаютъ Его (16, 15 — 16). „Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня больше нежели они?“ спрашивалъ I. Христосъ Петра. „Господи, Ты все знаешь, Ты знаешь, что я люблю Тебя“, отвѣчалъ Петръ (Іоан. 21, 15 и дал. Еще чит. Дѣян. 1, 15; 2, 14; 5, 2 и дал.). Католики признаютъ преимущественное предъ другими апостолами, первенство ап. Петра, но это невѣрно: онъ былъ только „первый между равными“ и никогда нигдѣ не выставлялъ себя инымъ. *Петръ* иначе *Кифа* значитъ камень. Такъ наименовалъ его Самъ I. Христосъ въ предзнаменованіе его особенной твердости въ вѣрѣ и проповѣди евангельской. *Іаковъ и Іоаннъ* называются Зеведеевыми отъ имени отца (4, 21). *Варѳоломей*—сынъ Ѳоломея, тотъ же Наѳанаилъ (Іоан. 1, 45). *Матѳей* мытарь (о мытаряхъ чит. въ объясн. 9 ст. 9 гл.), иначе *Левій,* и *Іаковъ Алфеевъ*—родные братья, сыновья Алфея (Мар. 2, 14). *Леввей,* названный *Ѳаддеемъ;* онъ же *Іуда Іаковлевъ* (Лук. 6, 16),—въ отличіе отъ Іуды Искаріотскаго. Первое его имя—*Іуда; Ѳаддеемъ* названъ при крещеніи, а *Левеемъ,* при избраніи въ апостольское служеніи и въ отличіе отъ соименнаго ему Іуды Искаріота: такъ какъ у Евреевъ былъ обычай принимать новое имя при особенно важныхъ случаяхъ (Мих.).

4. Сі́мѡнъ канані́тъ и҆ і҆ꙋ́да і҆скарі́ѡтскій, и҆́же и҆ преда́дѐ є҆го̀.

Симонъ Кананитъ и Іуда Искаріотъ, который и предалъ Его.

Симонъ Кананитъ. Названіе Кананитъ производятъ нѣкоторые отъ города Каны, предполагая, что Симонъ происходилъ изъ этого города. Онъ же называется *Зилотомъ*, т. е. ревнителемъ (Лук. 6, 15. Дѣян. 1, 13), потому что прежде призванія принадлежалъ къ Іудейской сектѣ *Зилотовъ*,— строгихъ ревнителей закона Моисеева, позволявшихъ себѣ, впрочемъ, нѣкоторыя своевольства. *Іуда Искаріотъ*—такъ называется отъ города Каріота (І. Нав. 15, 25). „Не стыдится евангелистъ говорить о предательствѣ Іуды *(иже предаде Его)*. Такъ евангелисты никогда не скрываютъ ничего, даже и того, что казалось предосудительнымъ“ (Злат.). Всѣ апостолы были избраны Господомъ изъ простыхъ людей, какъ болѣе способныхъ своими простыми сердцами воспринять ученіе Его. Апостоловъ Господь избралъ въ сотрудники Себѣ. Вмѣстѣ съ Нимъ, при Немъ, а затѣмъ одни, послѣ Его вознесенія, они должны были продолжать дѣло спасительной Его проповѣди. И Господь открывалъ имъ тайны царствія Божія, подготовлялъ ихъ на опытѣ къ будущему ихъ великому служенію и, вдохновляя Своимъ примѣромъ, пріучалъ къ опасностямъ и трудамъ. Апостолы были постоянными Его спутниками, и Онъ называлъ ихъ Своими дѣтьми, братьями и друзьями.

5. Сїѧ̑ ѻ҆банадесѧть посла̀ і҆и҃съ, заповѣ́да и҆̀мъ, гл҃го́лѧ: на пꙋ́ть ꙗ҆зы̑къ не и҆ді́те и҆ во гра́дъ самарѧ́нскїй не вни́дите:	Сихъ двѣнадцать послалъ Іисусъ и заповѣдалъ имъ, говоря: на путь къ язычникамъ не ходите и въ городъ Самарянскій не входите;
6. и҆ді́те же па́че ко ѻ҆вца́мъ поги́бшымъ до́мꙋ і҆и҃левa:	а идите наипаче къ погибшимъ овцамъ дома Израилева;

На путь языкъ (къ язычникамъ) *не идите.* Язычники, это—люди, послѣ столпотворенія Вавилонскаго потерявшіе вѣру въ истиннаго Бога и признававшіе за Бога разныя, приносившія пользу или вредъ, твари, напр., солнце, огонь, воду, нѣкоторыхъ животныхъ, прославившихся чѣмъ-либо людей, или — какія выдуманныя божества. Называются эти люди язычниками оттого, что идолопоклонство началось со времени смѣшенія языковъ, а—идолопоклонниками, конечно, отъ почитанія идоловъ. Такъ какъ со времени Авраама народъ еврейскій былъ избранъ Богомъ для сохраненія истинной вѣры на землѣ, сему народу былъ обѣщанъ Мессія—Христосъ Спаситель, и отъ сего народа Онъ имѣлъ произойти и среди Него явиться; то прежде всѣхъ и должна начаться проповѣдь у Евреевъ (Іоан. 4, 24) и затѣмъ уже послѣ нихъ у всѣхъ другихъ народовъ (28, 19. Мар. 16, 15). *Во градъ* (ни въ какой городъ) *Самарянскій не внидите* (не входите). *Самаряне* — это былъ народъ, жившій въ срединѣ еврейской земли или Палестины, между областями Іудеею и Галлилею. Народъ этотъ состоялъ изъ смѣси Іудеевъ, которые остались здѣсь отъ плѣненія десяти колѣнъ израильскаго царства Ассиріанами, и язычниковъ, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17, 23—24). Переселенцы эти, наученные священникомъ, приняли еврейскую вѣру, но не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ религія ихъ состояла изъ смѣшенія іудейской и языческой и называлась Самарянскимъ расколомъ. Изъ священныхъ книгъ Самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ, слѣдовательно, не принимали писанія пророковъ. Господь до времени не позволилъ апостоламъ ходить съ евангельскою проповѣдью и къ Самарянамъ, хотя Самъ проповѣдывалъ у нихъ (Іоан. 4 гл.). *Идите же паче къ овцамъ погибшимъ дому Израилева. Паче* — наипаче, главнымъ образомъ, т. е. прежде язычниковъ и Самарянъ (чит. объясн. 5 ст.). *Овцамъ погибшимъ*, т. е. не имѣющимъ истинныхъ пастырей, а потому и истинной вѣры, и погибающимъ въ заблужденіи (чит. объясн. 36 ст. 9 гл.). *Дома Израилева*, т. е. народа еврейскаго (Лев. 10, 6. Исх. 19, 3 и дал.). Господь запретилъ апостоламъ итти съ проповѣдью къ язычникамъ и Самарянамъ еще для того, чтобы іудеи не стали обвинять ихъ, что они входятъ въ общеніе съ людьми недостойными, и чуждаться ихъ; а также и жаловаться, что ходили къ такимъ людямъ (Злат.).

7. ходѧ́ще же проповѣ́дуйте, глаго́люще, ꙗ́кѡ прибли́жисѧ црⷭ҇твїе нбⷭ҇ное:	ходя же, проповѣдуйте, что приблизилось Царство Небесное;
8. болѧ́щыѧ исцѣлѧ́йте, прокаже́нныѧ ѡчища́йте, ме́ртвыѧ воскреша́йте, бѣ́сы изгонѧ́йте: ту́не прїѧ́сте, ту́не дади́те.	больныхъ исцѣляйте, прокаженныхъ очищайте, мертвыхъ воскрешайте, бѣсовъ изгоняйте; даромъ получили, даромъ давайте.

Приближися (приблизилось) *царствіе небесное* (чит. объясн. 4 гл. 17 ст.). *Болящія исцѣляйте* и проч. Тутъ повторяетъ Господь то, что сказалъ ранѣе (чит. ст. 1). *Туне пріясте, туне дадите* (даромъ получили, даромъ и давайте), т. е. апостолы должны проповѣдывать и творить чудеса не за плату, не изъ корысти. „Этимъ Господь смиряетъ ихъ высокоуміе (пишутъ Злат. и Ѳеоф.), чтобы они не подумали, что производимыя ими чудеса происходятъ отъ ихъ добродѣтелей: сами получили не въ награду, не за труды, это Моя благодать, такъ давайте и другимъ“; а также предостерегаетъ и отъ сребролюбія. Къ страстямъ тщеславія и любостяжанія особенно склонно грѣхолюбивое человѣческое сердце. Этими же словами Господь учитъ апостоловъ и всѣхъ вообще щедрости: если мы получаемъ отъ Бога все даромъ, то и сами должны давать другимъ, дѣлиться съ другими, не для награды только, но и даромъ. Впрочемъ, сими словами Господь не запретилъ апостоламъ принимать добровольныя приношенія отъ вѣрующихъ для вспомоществованія имъ въ необходимомъ въ жизни при трудахъ проповѣдничества, ибо *трудящійся,* сказалъ Онъ, *достоинъ награды за труды свои* (Лук. 10, 7. 1 Кор. 9, 8—14).

Зач. 35-е. **Наставленіе Іисуса Христа апостоламъ** (продолженіе).

Читается во вторникъ 3-й недѣли по Пятидесятницѣ.

9. Не стѧжи́те зла́та, ни сребра̀, ни мѣ́ди при по́ѧсѣхъ ва́шихъ,	Не берите съ собою ни золота, ни серебра, ни мѣди въ поясы свои,
10. ни пи́ры въ пу́ть, ни двою̀ ри́зу, ни сапо́гъ, ни жезла̀: досто́инъ бо е́сть дѣ́латель мзды̀ своеѧ̀.	ни сумы на дорогу, ни двухъ одеждъ, ни обуви, ни посоха. Ибо трудящійся достоинъ пропитанія,

Въ этихъ словахъ Господь внушаетъ апостоламъ, посылая ихъ на проповѣдь, чтобы они не брали съ собою ничего въ запасъ, и указываетъ причину, почему не должно дѣлать этого: *достоинъ бо есть дѣлатель мзды своея* (ибо трудящійся достоинъ пропитанія), т. е. тѣ, которымъ апостолы будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни (Ѳеоф.). Господь внушалъ апостоламъ, что они не должны требовать вознагражденія за свои труды и благодѣянія (8 ст.), но могутъ получать помощь не только какъ даръ, но и какъ заслуженное трудомъ. *Не берите денегъ въ поясы.* Тогда не имѣли кошельковъ для храненія денегъ, а носили деньги въ поясахъ, которые дѣлались пустыми внутри. *Ни сумы,* въ которую можно было бы положить что-нибудь лишнее. *Ни двухъ одеждъ* — одну надѣтую, а другую въ запасъ, на будущее время. *Ни обуви,* т. е. запасной, кромѣ той, которая есть на ногахъ (Мар. 6, 9). *Ни посоха,* т. е. запаснаго, кромѣ того, который имѣлся у путешественниковъ (Мих.). *Не стяжите злата* и пр. Такою Своею заповѣдью апостоламъ Господь достигалъ, во-первыхъ, того, что удалялъ отъ нихъ всякое подозрѣніе, во-вторыхъ, освобождалъ ихъ отъ всякой заботы, чтобы они занимались одною проповѣдью, и въ-третьихъ, показывалъ имъ Свое могущество (Злат.).

11. Въ о́ньже а́ще (коли́ждо) гра́дъ илѝ ве́сь вни́дете, испыта́йте, кто̀ въ не́мъ досто́инъ е́сть: и҆ тꙋ̀ пребꙋ́дите, до́ндеже изы́дете:	Въ какой бы городъ или селеніе ни вошли вы, навѣдывайтесь, кто въ немъ достоинъ, и тамъ оставайтесь, пока не выйдете;

Испытайте (навѣдывайтесь), *кто достоинъ*, т. е. достоинъ того, чтобы остановиться и жить у него, именно, кто добръ, благочестивъ и расположенъ къ принятію проповѣди, — „чтобы недоброю славою принявшаго не унизить достоинства самой проповѣди“ (Іерон.). *Ту пребывайте, дондеже изыдете*, т. е. не переходите изъ одного дома въ другой: потому что это перехожденіе могло отвлекать апостоловъ отъ главной цѣли или дѣла—проповѣди и подавать поводъ говорить о нихъ, какъ о чревоугодникахъ и людяхъ легкомысленныхъ (Злат.).

12. входѧ́ще же въ до́мъ, цѣлꙋ́йте є҆го̀, глаго́люще: ми́ръ до́мꙋ семꙋ́:	а входя въ домъ, привѣтствуйте его, говоря: миръ дому сему;
13. и҆ а҆́ще ꙋ҆́бѡ бꙋ́детъ до́мъ досто́инъ, прїи́детъ ми́ръ ва́шъ на́нь: а҆́ще ли же не бꙋ́детъ досто́инъ, ми́ръ ва́шъ къ ва́мъ возврати́тсѧ.	и если домъ будетъ достоинъ, то миръ вашъ придетъ на него; если же не будетъ достоинъ, то миръ вашъ къ вамъ возвратится.

Входяще въ домъ, т. е. въ семейство (Іоан. 4, 53), *цѣлуйте* (привѣтствуйте) *его, глаголюще* (говоря): *миръ дому сему. Привѣтствуйте*—сами прежде, не ожидайте привѣтствія отъ другихъ. *Миръ*—благожеланіе спокойствія или счастія. *Миръ тебѣ*, или *вамъ*, это—обычное привѣтствіе у Евреевъ (Быт. 30, 23. Лук. 10, 5). *Пріидетъ миръ вашъ нанъ* (на него), т. е. ваши благожеланія этому семейству исполнятся, при содѣйствіи вашей молитвы о нихъ и вашей проповѣди и наставленій. *Миръ вашъ къ вамъ возвратится*, т. е. миръ, котораго вы пожелали бы сему семейству, не будетъ данъ,—ваши благожеланія не исполнятся на немъ (Ис. 35, 13).

14. И҆ и҆̀же а҆́ще не прїи́метъ ва́съ, нижѐ послꙋ́шаетъ слове́съ ва́шихъ, и҆сходѧ́ще и҆з̾ до́мꙋ, и҆лѝ и҆з̾ гра́да тогѡ̀, ѿтрѧси́те пра́хъ нѡ́гъ ва́шихъ:	А если кто не приметъ васъ и не послушаетъ словъ вашихъ, то, выходя изъ дома, или изъ города того, оттрясите прахъ отъ ногъ вашихъ;

Оттрясите прахъ (отъ) *ногъ вашихъ*. Бывали примѣры, что апостолы дѣйствительно поступали такъ (Дѣян. 13, 51; 18, 6): Евреи думали, что самая земля и пыль, по которой ходятъ язычники, не чиста, и надобно оттрясать ее. Посему повелѣніе Господа: *Оттрясите прахъ* означаетъ, что апостолы должны смотрѣть на непринимающихъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди, какъ на нечистыхъ язычниковъ, съ которыми у нихъ не должно быть ничего общаго, даже и самаго праха. Еще это значитъ: „не гнѣвайтесь на нихъ, забудьте о нихъ“ (Мих.).

15. а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ: ѿра́днѣе бꙋ́детъ землѝ содо́мстѣй и҆ гомо́ррстѣй въ де́нь сꙋ́дный, не́жели гра́дꙋ томꙋ̀.	истинно говорю вамъ: отраднѣе будетъ землѣ Содомской и Гоморрской въ день суда, нежели городу тому.

Города Содомъ и Гоморра вмѣстѣ съ двумя другими, во времена Авраамовы, были наказаны Господомъ за крайнее развращеніе жителей сожженіемъ огнемъ и сѣрою, и на мѣстѣ ихъ до сихъ поръ стоитъ такъ называемое отъ сказанной казни Мертвое море (см. карту). *Въ день судный* (суда), т. е. въ день всеобщаго суда, который будетъ произведенъ Господомъ при кончинѣ міра (25, 31—46). Господь сравниваетъ наказаніе Содомлянъ и Гоморрянъ съ наказаніемъ не принявшихъ апостоловъ и ихъ проповѣди и говоритъ, что послѣ всеобщаго суда наказаніе первыхъ будетъ легче послѣднихъ; потому что ихъ поступки менѣе преступны: такъ какъ они не имѣли положительнаго и откровеннаго закона Божія, а руководились только разумомъ и совѣстью, — такъ называемымъ внутреннимъ закономъ (сл. 11, 20 — 24). *Граду тому*. Не принялъ одинъ домъ, а наказывается цѣлый городъ. Это—потому, что не удержали этого дома остальные, видя его поступокъ, такъ какъ не принимающіе апостоловъ изгоняли ихъ публично.

Зач. 36-е. **Наставленіе Іисуса Христа апостоламъ** (продолженіе).

Читается въ среду 3-й недѣли по Пятидесятницѣ и святымъ мученикамъ.

16. Сѐ, а҆́зъ посыла́ю ва́съ ꙗ҆́кѡ ѻ҆вцы посредѣ̀ во́лкѡвъ: бꙋ́дите ᲂу҆̀бо мꙋ́дри ꙗ҆́кѡ ѕмі̑ѧ, и҆ цѣ́ли ꙗ҆́кѡ го́лꙋбїе.

Вотъ, Я посылаю васъ, какъ овецъ среди волковъ: итакъ будьте мудры, какъ зміи, и просты, какъ голуби.

Господь, посылая апостоловъ на евангельскую проповѣдь, говоритъ, что имъ придется быть въ такомъ положеніи, въ какомъ бываютъ овцы, окруженныя волками, т. е. люди невѣрующіе и развращенные будутъ и ненавидѣть и преслѣдовать ихъ. *Будите убо мудри*, *яко* (какъ) *змія*, *и цѣли* (просты), *яко* (какъ) *голуби*. Извѣстно, что змѣи—мудры и очень хитры (3 гл. 7 ст.); особенно много ловкости и хитрости обнаруживаютъ онѣ въ виду опасности: напр., такъ какъ голова у нихъ составляетъ самое чувствительное мѣсто въ тѣлѣ,—отъ легкаго удара въ голову онѣ умираютъ, то при опасности онѣ прежде всего скрываютъ голову, для чего свертываются клубомъ. Голуби же отличаются простотою, потому служатъ образомъ чистоты, невинности и незлобія (3, 16). „Мудръ, какъ змія, тотъ,—толкуетъ слова Спасителя св. Василій великій,—кто предлагаетъ ученіе съ осмотрительностью и разумѣніемъ, какъ успѣшнѣе привести слушателей къ благопокорности. А цѣлъ (простъ), какъ голубь тотъ, кто не держитъ и въ мысляхъ, чтобы мстить злоумышляющему и оскорбляющему“. *Должно повиноваться больше Богу, нежели человѣкамъ, мы не можемъ не говорить того, что видѣли и слышали*, говорили Апостолы, когда начальники іудейскіе запрещали имъ проповѣдывать о Христѣ (Дѣян. 4, 20; 5, 28. 29). Вотъ образъ и кротости голубиной и мудрости зміиной въ апостолахъ.

17. Внемли́те же ѿ человѣ̑къ: преда́дꙋтъ бо вы на со́нмы, и҆ на собо́рищахъ и҆́хъ бі́ютъ ва́съ,

Остерегайтесь же людей; ибо они будутъ отдавать васъ въ судилища и въ синагогахъ своихъ будутъ бить васъ,

Внемлите отъ человѣкъ (остерегайтесь людей), иначе: будьте мудры въ обращеніи съ людьми, т. е. не подвергайте себя опасности безъ нужды, старайтесь не вызывать, безъ необходимости, вражды къ себѣ и преслѣдованій и не жертвуйте безъ нужды и пользы своею жизнью, которая такъ нужна для проповѣди (Мих.) *Предадятъ вы на сонмы* — будутъ отдавать васъ за проповѣдь христіанской вѣры, которая не понравится евреямъ и язычникамъ, *въ судилища*, т. е. въ судебныя мѣста, низшія Синедріона, какія находились въ городахъ и болѣе значительныхъ селеніяхъ (чит. объясн. 22 ст. 5 гл.). *И на соборищахъ ихъ біютъ* (и въ синагогахъ своихъ будутъ бить) *васъ*. У Евреевъ иногда наказывали въ самыхъ синагогахъ провинившихся чѣмъ-либо—били розгами или палками, положивъ на землю или привязавъ къ столбу. Такъ, били и судили апостоловъ въ Іерусалимѣ въ началѣ ихъ проповѣдыванія (Дѣян. 4 и 5 гл.); такъ билъ въ синагогахъ христіанъ Савлъ (апост. Павелъ), когда еще не былъ призванъ Христомъ (Дѣян. 22, 19). Такъ били и его самого, когда онъ сдѣлался христіаниномъ и апостоломъ (2 Кор. 11, 24).

18. И҆ предъ влады̑ки же и҆ цари̑ веде́ни бꙋ́дете менѐ ра́ди, во свидѣ́тельство и҆̀мъ и҆ ꙗ҆зы́кѡмъ.

и поведутъ васъ къ правителямъ и царямъ за Меня, для свидѣтельства предъ ними и язычниками.

Къ правителямъ и царямъ, разумѣется, языческимъ, потому что въ то время не было у Евреевъ ни правителей, ни царей собственныхъ. Это было предсказаніемъ Господа, относившимся ко времени, когда апостолы послѣ вознесенія Его пойдутъ съ проповѣдью къ язычникамъ. *Во свидѣтельство имъ и языкомъ* (для свидѣтельства предъ ними и язычниками). То есть апостолы своею проповѣдію и жизнію должны

будутъ свидѣтельствовать предъ царями и народами о Христѣ, о жизни и ученіи Его, о благотворности евангелія и проч.; это свидѣтельство послужитъ и въ обличеніе тѣхъ, которые не примутъ проповѣди, не увѣруютъ во Христа (Злат. и Зигаб.). Такъ все это и было съ апостолами, напр., въ Римѣ, Скиѳіи, Индіи и др. мѣстахъ вселенной.

19. Є҆гда́ же предаю́тъ вы̀, не пецы́теса, ка́кѡ и҆лѝ что̀ возглаго́лете: да́стбоса ва́мъ въ то́й ча́съ, что̀ возглаго́лете:

Когда же будутъ предавать васъ, не заботьтесь, какъ или что сказать; ибо въ тотъ часъ дано будетъ вамъ, что сказать;

20. не вы́ бо бꙋ́дете глаго́лющіи, но дх҃ъ Ѻ҆ц҃а̀ ва́шегѡ гл҃го́лѧй въ ва́съ.

ибо не вы будете говорить, но Духъ Отца вашего будетъ говорить въ васъ.

Апостолы были изъ людей бѣдныхъ и неученыхъ рыбарей, посему, понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителями и образованными людьми. И Господь успокоиваетъ ихъ, — говоря, чтобы они *не заботились объ этомъ*, потому что *дастся вамъ въ той часъ, что возглаголете* (въ тотъ часъ дано будетъ вамъ, что сказать). *Не вы бо будете глаголющіи* (не вы будете говорить), *но Духъ Отца вашего*, т. е. Самъ Богъ, Духъ Святый — третье лицо Св. Троицы, *глаголяй въ васъ* — будетъ говорить въ васъ. *Я дамъ вамъ уста и премудрость*, говорилъ Господь апостоламъ подобно сему, по сказанію евангелиста Луки (21, 15). Такъ Господь предсказалъ о боговдохновенности свв. апостоловъ, т. е. о томъ, что они будутъ проповѣдывать и устно, а также, конечно, и письменно не сами отъ себя, но по внутреннему внушенію отъ Самого Бога—отъ Св. Духа.

21. Преда́стъ же бра́тъ бра́та на сме́рть, и҆ ѻ҆те́цъ ча́до: и҆ воста́нꙋтъ ча̑да на роди́тели и҆ ᲂу҆бїю́тъ и҆̀хъ:

Предастъ же братъ брата на смерть, и отецъ—сына; и возстанутъ дѣти на родителей и умертвятъ ихъ;

22. и҆ бꙋ́дете ненави́дими всѣ́ми и҆́мене моегѡ̀ ра́ди: претерпѣ́вый же до конца̀, то́й спасе́нъ бꙋ́детъ.

и будете ненавидимы всѣми за имя Мое; претерпѣвшій же до конца спасется.

Люди невѣрующіе, привязанные къ своей еврейской или языческой религіи, которыхъ Господь назвалъ волками, будутъ такъ ненавидѣть проповѣдниковъ христіанской вѣры, какъ равно и тѣхъ, которые примутъ ее, что не пощадятъ самыхъ близкихъ изъ своихъ родныхъ—братъ невѣрующій будетъ предавать на смерть своего родного брата, невѣрующіе дѣти будутъ возставать за вѣру на родителей и умерщвлять ихъ. Все это въ точности и исполнилось сначала на самихъ апостолахъ, а затѣмъ на христіанахъ во времена гоненій. И вообще предрекаетъ Господь: *будете ненавидими всѣми* — многими враждебными Евангелію — *имене Моего ради* (за имя Мое). Здѣсь слово *всѣ* употреблено въ смыслѣ *многіе*. Такъ въ греч. языкѣ иногда употребляется это слово. *За имя Мое* — за вѣру Мою. *Претерпѣвый*, т. е. оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и претерпѣвшій за то оскорбленія и мученія, *до конца*,—до конца сихъ оскорбленій и мученій или до конца жизни (Ѳеоф. и Злат.), *спасенъ будетъ*, т. е. получитъ блаженство въ царствѣ небесномъ. Такъ и было, какъ знаемъ мы, съ св. апостолами и св. мучениками.

Зач. 37-е. **Наставленіе Іисуса Христа апостоламъ** (продолженіе).

Читается въ четвергъ 3-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. Є҆гда́ же го́нѧтъ вы̀ во гра́дѣ се́мъ, бѣга́йте въ дрꙋгі́й. А҆ми́нь бо гл҃го́лю ва́мъ, не и҆́мате сконча́ти гра̑ды і҆и҃левы, до́ндеже прїи́детъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій.

Когда же будутъ гнать васъ въ одномъ городѣ, бѣгите въ другой. Ибо истинно говорю вамъ: не успѣете обойти городовъ Израилевыхъ, какъ придетъ Сынъ Человѣческій.

Господь учитъ апостоловъ, чтобы они берегли свою жизнь и не подвергали себя опасности безъ нужды: потому что жизнь ихъ нужна для спасенія другихъ. Онъ Самъ, въ младенчествѣ, для сохраненія Своей жизни, скрывался отъ Ирода въ Египтѣ. *Не имате скончати* (не успѣете обойти) *грады Израилевы* (городовъ Израилевыхъ), т. е. не успѣете кончить вашего теперешняго — перваго посланничества по землѣ еврейской, *дондеже* (какъ) *пріидетъ Сынъ Человѣческій*. Сынъ Человѣческій, т. е. Іисусъ Христосъ. Чит. въ объясн. 20 ст. 8 гл. Куда и для чего придетъ Христосъ? Въ подобномъ сему изреченіи, при другомъ случаѣ, Господомъ прибавлено: *пріидетъ въ царствіи Своемъ* (16 гл. 28 ст.). Это прибавленіе указываетъ, что придетъ не для суда надъ родомъ человѣческимъ при концѣ міра (Злат. и Ѳеоф.). Пришествіе Іисуса Христа въ царствѣ своемъ значитъ открытіе царства Его съ воскресеніемъ Его, послѣ котораго Онъ сказалъ, что *дана* Ему *всякая власть на небѣ и на землѣ* (28, 18), и съ ниспосланіемъ Св. Духа на апостоловъ, когда они пошли съ проповѣдью объ открытіи сего царства уже по всему міру (Мих.).

24. Нѣсть оученикъ надъ оучителемъ (своегѡ), ниже рабъ надъ господина своегѡ:

Ученикъ не выше учителя, и слуга не выше господина своего:

Это — народная поговорка. Ею, равно какъ и дальнѣйшими словами (ст. 25), Господь говоритъ Своимъ апостоламъ, что при проповѣданіи Его ученія они не должны ожидать для себя участи, лучшей Его Самого—имъ предстоятъ многія скорби, точно такъ же, какъ и Ему Самому.

25. довлѣетъ оученикꙋ, да бꙋдетъ ѩкѡ оучитель єгѡ, и рабъ ѩкѡ господь єгѡ. Аще господина домꙋ веельзевꙋла нарекоша, колми паче домашнїѧ єгѡ;

довольно для ученика, чтобы онъ былъ, какъ учитель его, и для слуги, чтобы онъ былъ, какъ господинъ его. Если хозяина дома назвали веельзевуломъ, не тѣмъ ли болѣе домашнихъ его?

Веельзевулъ, собственно, значитъ господинъ нечистотъ, хозяинъ дома. *Веельзевуломъ* называется сатана, какъ князь царства злыхъ духовъ, царства зла, грѣха,— ада (чит. 12 гл. 24 ст. Лук. 11, 15). І. Христосъ говоритъ, что если уже называли Его Самого—*хозяина* (господина) *дома*, т. е. Главу царства, церкви Его, веельзевуломъ, княземъ бѣсовскимъ; то чего же хорошаго ждать *домашнимъ Его*, т. е. ученикамъ Его, членамъ Его дома или царства? Въ Евангеліи нигдѣ не говорится, чтобы такъ называли Господа, но изъ словъ Его Самого видно, что это было.

26. Не оубойтесѧ оубо ихъ: ничтоже бо єсть покровено, єже не ѿкрыєтсѧ, и тайно, єже не оувѣдѣно бꙋдетъ.

27. Єже глаголю вамъ во тмѣ, рцыте во свѣтѣ: и єже во оуши слышите, проповѣдите на кровѣхъ.

Итакъ не бойтесь ихъ: ибо нѣтъ ничего сокровеннаго, что не открылось бы, и тайнаго, что не было бы узнано.

Что говорю вамъ въ темнотѣ, говорите при свѣтѣ; и что на ухо слышите, проповѣдуйте на кровляхъ.

Этими словами Господь ободряетъ учениковъ Своихъ въ виду тѣхъ бѣдствій и скорбей, которыя предстоятъ имъ, ободряетъ тѣмъ, что со временемъ откроются ихъ невинность и добродѣтели, равно и клевета и злоба ихъ враговъ — откроются и на землѣ и на небѣ; придетъ время, когда на землѣ ихъ будутъ называть благодѣтелями вселенной (Злат. и Ѳеоф.) *Еже глаголю во тьмѣ, рцыте во свѣтѣ* (что говорю вамъ въ темнотѣ, говорите при свѣтѣ); *и еже во уши слышите, проповѣдите на кровѣхъ* (что на ухо слышите, проповѣдуйте на кровляхъ). Т. е. не бойтесь, не стѣсняйтесь проповѣдывать Мое ученіе всюду и открыто, всенародно — *при свѣтѣ, на кровѣхъ. На кровляхъ:* извѣстно, что на востокѣ, гдѣ жилъ І. Христосъ, устроивались и устроиваются крыши на домахъ плоскія, гдѣ можно ходить и сидѣть и откуда можно вести рѣчь съ народомъ (чит. объясн. 9 гл. объ исцѣленіи разслабленнаго). *Въ темнотѣ, на ухо*, т. е. то ученіе, которое Господь преподавалъ апостоламъ однимъ только и втайнѣ.

28. И҆ не ᲂу҆бо́йтесѧ ѿ ᲂу҆бива́ющихъ тѣ́ло, дꙋші́ же не могꙋ́щихъ ᲂу҆би́ти: ᲂу҆бо́йтесѧ же па́че могꙋ́щагѡ и҆ дꙋ́шꙋ и҆ тѣ́ло погꙋби́ти въ гее́ннѣ.

И не бойтесь убивающихъ тѣло, души же не могущихъ убить; а бойтесь болѣе Того, Кто можетъ и душу и тѣло погубить въ геереннѣ.

Это—новое воодушевленіе со стороны І. Христа апостоламъ, для дѣла проповѣди. Онъ говоритъ, чтобы апостолы не боялись тѣхъ людей, которые захотѣли бы убить ихъ за проповѣдь. Если убьютъ, то лишатъ жизни только тѣло, а погубить душу они не могутъ. А если вообще кого должно бояться, то бояться того, кто можетъ погубить и душу вмѣстѣ съ тѣломъ въ гееннѣ, т. е. подвергнуть ее мученію въ аду,—бояться Самого Бога, Который послалъ ихъ на служеніе и потребуетъ отчета въ порученномъ имъ дѣлѣ и имѣетъ власть наказать не только на землѣ, но и за гробомъ. (О гееннѣ чит. въ объясн. 22 ст. 5 гл.).

29. Не двѣ́ ли пти̑цѣ цѣни́тѣсѧ є҆ди́номꙋ а҆сса́рїю; и҆ ни є҆ди́на ѿ ни́хъ паде́тъ на зе́млю без̾ ѻ҆ц҃а̀ ва́шегѡ:

Не двѣ ли малыя птицы продаются за ассарій? И ни одна изъ нихъ не упадетъ на землю безъ *воли* Отца вашего;

30. ва́мъ же и҆ вла̑си главні́и всѝ и҆зочте́ни сꙋ́ть:

у васъ же и волосы на головѣ всѣ сочтены;

31. не ᲂу҆бо́йтесѧ ᲂу҆̀бо: мно́зѣхъ пти́цъ лꙋ́чшии є҆стѐ вы̀.

не бойтесь же: вы лучше многихъ малыхъ птицъ.

Этими словами Господь еще ободряетъ учениковъ, чтобы они не боялись своихъ враговъ—указываетъ имъ на Промыслъ Божій, который, во-первыхъ, *хранитъ и малыхъ птицъ* и, во-вторыхъ, даже *волосы на головѣ человѣка*, и этимъ Господь говоритъ, что люди, враждебные имъ и ихъ проповѣди, ничего не сдѣлаютъ имъ безъ воли Божіей, и что Богъ имѣетъ особенное попеченіе о нихъ. *Малыя птицы* — малыя по росту и малоцѣнныя по достоинству, вѣроятно, воробьи и горлицы. *Ассарій*—малая римская монета, около половины копѣйки на нашъ счетъ. *Не упадетъ на землю*, т. е. не можетъ быть поймана или не упадетъ мертвою. *Безъ воли Отца вашего*, т. е. безъ вѣдома Божія. *У васъ и волосы на головѣ сочтены*, т. е. Господь до мелочи знаетъ все, касающееся васъ (Зигаб.).

Зач. 38-е. **Наставленіе Іисуса Христа апостоламъ** (продолженіе).

Читается въ недѣлю Всѣхъ святыхъ и въ пятокъ 3-й нед. по Пятидесятницѣ.

32. Всѧ́къ ᲂу҆̀бо и҆́же и҆сповѣ́сть мѧ̀ пред̾ человѣ́ки, и҆сповѣ́мъ є҆го̀ и҆ а҆́зъ пред̾ ѻ҆ц҃е́мъ мои́мъ, и҆́же на нб҃се́хъ:

Итакъ всякаго, кто исповѣдаетъ Меня предъ людьми, того исповѣдаю и Я предъ Отцемъ Моимъ Небеснымъ;

33. а҆ и҆́же ѿве́ржетсѧ менѐ пред̾ человѣ́ки, ѿве́ргꙋсѧ є҆гѡ̀ и҆ а҆́зъ пред̾ ѻ҆ц҃е́мъ мои́мъ, и҆́же на нб҃се́хъ.

а кто отречется отъ Меня предъ людьми, отрекусь отъ того и Я предъ Отцемъ Моимъ Небеснымъ.

Исповѣдать что вообще значитъ объявить предъ другими, во всеуслышаніе, то, что думаешь или чему вѣришь (Рим. 10, 9). Исповѣдать Христа значитъ не только вѣровать въ Него внутренно въ душѣ, но и словомъ и дѣломъ показывать эту свою вѣру въ Него, напр., своими бесѣдами о Немъ, преданностью Его церкви и своимъ поведеніемъ (Мих.). Такъ исповѣдывали Христа святые въ первыя времена христіанства, такъ называемые *исповѣдники*, которые и пострадали за вѣру во Христа, но не до смерти, *и мученики*, которые положили самую жизнь за Христа. *Исповѣмъ его и Азъ* (исповѣдаю и Я того), т. е. признаю и объявляю тѣхъ Моими вѣрными

послѣдователями, достойными райской награды за вѣру и исповѣданіе. *Предъ Отцемъ Моимъ небеснымъ*, т. е. въ то время, когда приду для суда надъ всѣмъ родомъ человѣческимъ (25, 31—40). *А иже отвержется Мене* (кто отречется отъ Меня) *предъ человѣки.* Отрекаться отъ Христа, значитъ не вѣровать въ Него, какъ Спасителя, отвергать Его ученіе. Можно отрекаться отъ Христа и непрямо, напр., своимъ нехристіанскимъ поведеніемъ, небрежностью въ исполненіи христіанскихъ обязанностей, уклоненіемъ отъ церкви, — въ ереси и расколы, т. е. въ разныя религіозныя лжеученія и заблужденія, и, наконецъ, нерадѣніемъ о своемъ спасеніи, коснѣніемъ въ грѣхахъ, неисполненіемъ христіанскихъ обязанностей, напр., поста, молитвы изъ-за боязни насмѣшекъ со стороны другихъ и т. п. *Отрекусь отъ того и Я* (отвергуся его и Азъ), т. е. не признаю его Своимъ ученикомъ, не приму въ Свое блаженное царство и накажу мученіемъ въ аду.

34. Не мни́те, ꙗ҆́кѡ прїидо́хъ воврещѝ мі́ръ на зе́млю: не прїидо́хъ воврещѝ мі́ръ, но ме́чь:

Не думайте, что Я пришелъ принести миръ на землю: не миръ пришелъ Я принести, но мечъ;

35. прїидо́хъ бо разлꙋчи́ти человѣ́ка на ѻ҆тца̀ своего̀, и҆ дще́рь на ма́терь свою̀, и҆ невѣ́стꙋ на свекро́вь свою̀.

ибо Я пришелъ раздѣлить человѣка съ отцемъ его, и дочь съ матерью ея, и невѣстку со свекровью ея.

36. И҆ вразѝ человѣ́кꙋ дома́шнїи є҆гѡ̀.

И враги человѣку—домашніе его.

Это значитъ не то, чтобы І. Христосъ, Который Самъ миръ нашъ (Еф. 2, 14—16), принесъ брань и раздѣленіе (*мечь* или, какъ сказано у евангелиста Луки: *огня пріидохъ воврещи* (12, 49), но то, что несогласія и раздѣленія среди людей необходимо должны произойти вслѣдствіе Его пришествія. Злоба людей, а не Онъ и Его евангеліе будетъ причиною сего (Мих.). „Мечъ, это—любовь къ І. Христу, толкуютъ св. отцы, любовь, которая раздѣляетъ вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, которая своею непобѣдимою силою можетъ легко разлучить людей, связанныхъ самою дорогою земною любовью“. Св. Златоустъ пишетъ: „Христосъ хотѣлъ, чтобы всѣ люди были единомысленны въ дѣлѣ благочестія (религіи); но какъ люди раздѣлились, то и произошла брань. Не сказалъ: Я пришелъ принести *брань*, но, что гораздо ужаснѣе,— *мечъ.* Онъ хотѣлъ пріучить слухъ Своихъ учениковъ къ жесткимъ словамъ, чтобы они не колебались въ трудныхъ обстоятельствахъ. Теперь никто не скажетъ, что Онъ убѣждалъ ихъ лестью, скрывая отъ нихъ трудности. Хотя не Христосъ былъ причиною сего, но злоба человѣческая; впрочемъ, говоритъ, что Онъ Самъ причиною сего. Такой образъ выраженія свойственъ Писанію, ибо въ другомъ мѣстѣ Писанія сказано: *далъ имъ Богъ очи, чтобы они не видѣли* (Іез. 12, 2). Такъ говоритъ и здѣсь“. *Раздѣлитъ человѣка съ отцемъ и дочь съ матерью* и проч., т. е. раздѣлитъ вѣрующихъ отъ невѣрующихъ, боголюбивыхъ отъ міролюбивыхъ, славолюбивыхъ отъ смиренномудрыхъ; а чрезъ это и произойдетъ само собою вообще раздѣленіе и вражда. Такъ мы и видимъ, читая исторію первыхъ временъ христіанства и житія святыхъ; видимъ и среди самихъ себя, вслѣдствіе появленія разныхъ сектъ и раскола, а также и вслѣдствіе невѣрія, маловѣрія и нечестія.

Зач. 39-е. **Наставленіе Іисуса Христа апостоламъ** (окончаніе).

Читается въ субботу 7-ю по Пятидесятницѣ и предъ Воздвиженіемъ.

37. И҆̓́же лю́битъ ѻ҆тца̀ и҆лѝ ма́терь па́че менѐ, нѣ́сть менѐ досто́инъ: и҆ и҆̓́же лю́битъ сы́на и҆лѝ дще́рь па́че менѐ, нѣ́сть менѐ досто́инъ:

Кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня; и кто любитъ сына или дочь болѣе, нежели Меня, не достоинъ Меня;

Этими словами Господь показываетъ, что Его, какъ Бога и Спасителя, Своею кровію даровавшаго людямъ вѣчное спасеніе, должно любить больше всего на свѣтѣ,—

больше самыхъ родителей и дѣтей; такъ что, если бы когда случилось, должно жертвовать любовью къ родителямъ и дѣтямъ для любви ко Христу. Такъ и поступали св. мученики и подвижники: первые принимали христіанскую вѣру, не смотря на то, что родители ихъ стояли на томъ, чтобы они оставались въ язычествѣ; а вторые—оставляли родной домъ и удалялись въ пустыню. „Если Богъ закономъ супружеской любви повелѣваетъ человѣку оставить отца своего и мать свою, то можетъ ли Божественный женихъ нашихъ душъ, Христосъ Спаситель предлагать меньшія требованія желающимъ духовнаго съ Нимъ обрученія?“ замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ. *Недостоинъ Меня*, т. е. недостоинъ называться Моимъ ученикомъ,—не есть христіанинъ.

38. И҆ и҆́же не прїи́метъ крⷭ҇та̀ своегѡ̀, и҆ в̾ слѣ́дъ менє̀ гряде́тъ, нѣ́сть менє̀ досто́инъ.	и кто не беретъ креста своего и слѣдуетъ за Мною, тотъ не достоинъ Меня.

Брать крестъ свой—значитъ быть готовымъ на всякія страданія и испытанія и даже на самую смерть за вѣру Христову. Выраженіе взято изъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть, сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ свой крестъ Христосъ Спаситель. Такимъ образомъ *взять намъ крестъ свой*, значитъ то, что мы, *слѣдуя за Нимъ — Христомъ*, т. е. сдѣлавшись Его учениками, должны переносить всякія страданія и испытанія, какія Господу угодно будетъ послать намъ, чтобы умертвить въ насъ страсти: иначе мы *не* будемъ *достойны Его*. (Что значитъ быть достойными и недостойными Господа, см. ст. 37).

39. Ѡ҆брѣ́тый ду́шу свою̀ погꙋби́тъ ю҆̀: а҆ и҆́же погꙋби́тъ ду́шу свою̀ менє̀ ра́ди, ѡ҆бря́щетъ ю҆̀.	Сберегшій душу свою потеряетъ ее; а потерявшій душу свою ради Меня сбережетъ ее.

Эти слова значатъ то, что *кто сбережетъ* (обрѣтый) *душу свою* для сей временной жизни, напр., посредствомъ отреченія отъ Христа (33 ст.) или какой измѣны Ему, или, наконецъ, посредствомъ жизни разсѣянной, грѣховной, *тотъ* (погубитъ ю) *потеряетъ ее* для жизни вѣчной, т. е. лишится сей вѣчной жизни и подвергнется вѣчной смерти, — погибели въ аду. Такъ губили свои души отрекавшіеся отъ Христа во времена гоненій на христіанъ; такъ погубилъ душу свою богачъ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. Напротивъ, *кто потеряетъ* (погубитъ) *душу свою* для сей временной жизни,—*ради меня* (Христа), напр., умретъ за Христа, или будетъ жить въ строгомъ исполненіи заповѣдей Христовыхъ, *тотъ сбережетъ ее* (обрящетъ ю) для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное райское блаженство. Такъ теряли свою душу для земной, но сберегали для вѣчной жизни свв. апостолы, мученики и подвижники.

40. И҆́же ва́съ прїе́млетъ, менє̀ прїе́млетъ: и҆ и҆́же прїе́млетъ менє̀, прїе́млетъ посла́вшаго мя̀:	Кто принимаетъ васъ, принимаетъ Меня; а кто принимаетъ Меня, принимаетъ Пославшаго Меня;
41. прїе́мляй прⷪ҇ро́ка во и҆́мя прⷪ҇ро́че мздꙋ̀ прⷪ҇ро́чꙋ прїи́метъ: и҆ прїе́мляй пра́ведника во и҆́мя пра́ведниче мздꙋ̀ пра́ведничꙋ прїи́метъ.	кто принимаетъ пророка, во имя пророка, получитъ награду пророка; и кто принимаетъ праведника, во имя праведника, получитъ награду праведника.

Здѣсь Господь говоритъ, какая великая награда тѣмъ, которые будутъ принимать апостоловъ и вообще будутъ поддерживать другъ друга во время гоненій и разныхъ бѣдствій,—такъ какъ они будутъ дѣлать великое дѣло. *Кто принимаетъ васъ*,—чтитъ васъ, говоритъ Господь апостоламъ и вообще всѣмъ своимъ слушателямъ и ученикамъ, тотъ *принимаетъ*, чтитъ *Меня Самого, а принимающій*, чтущій *Меня, принимаетъ*, чтитъ *пославшаго Меня*, т. е. Бога Отца. *Пріемляй* (принимающій) *пророка во имя пророче* (пророка), *мзду пророчу пріиметъ* (получитъ награду про-

рока). *Пріемляй праведника во имя праведника* и проч. *Принимать пророка во имя пророка* значитъ принимать пророка ради того, что онъ пророкъ, т. е. ради его святого, божественнаго служенія, ради той божественной истины, которую онъ изрекаетъ по божественному вдохновенію; *принимать праведника во имя праведника* значитъ принимать праведника ради того, что онъ праведникъ, т. е. ради той праведности, какую праведникъ имѣетъ и обнаруживаетъ въ своей жизни. Принимающій пророка, праведника *получитъ награду* (мзду̀) *пророка, праведника*, т. е. получитъ награду, „или какую достоинъ получить принявшій пророка или праведника, или какую получитъ самъ пророкъ или праведникъ“ (Злат.). Слѣдовательно, кто принимаетъ пророка и праведника не ради того, что онъ пророкъ и праведникъ, а по какимъ-нибудь другимъ побужденіямъ, напр., по мірскому гостепріимству или по другимъ какимъ свѣтскимъ расчетамъ; тотъ не получитъ награды пророка и праведника (Мих.). Къ пророкамъ и праведникамъ принадлежатъ и апостолы, потому что они были и пророками и праведниками — пророками, потому что изрекали и изъясняли откровеніе Христово, праведниками, потому что жили праведно, по закону Христову.

42. И҆ и҆̀же а҆́ще напої́тъ є҆ди́наго ѿ ма́лыхъ си́хъ ча́шею сту́дены воды̀ то́кмѡ, во и҆́мѧ ᲂу҆чн҃ка̀, а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, не погу́битъ мзды̀ своеѧ̀.

И кто напоитъ одного изъ малыхъ сихъ только чашею холодной воды, во имя ученика, истинно говорю вамъ, не потеряетъ награды своей.

Подъ *малыми* разумѣются ученики Христовы; это показываютъ дальнѣйшія слова: *во имя ученика*, по снесенію со словами: *во имя пророка* и *во имя праведника*. Господь не разъ называлъ малыми Своихъ учениковъ для означенія ихъ незнатности, бѣдности. Они малы въ глазахъ міра, малы и въ собственномъ мнѣніи, какъ смиренно ведущіе себя. *Во имя ученика*, это выраженіе подобно выраженіямъ: во имя пророка, праведника. *Напоившій чашею воды во имя ученика*, значитъ оказавшій ту или другую услугу ради того, что нуждающійся есть ученикъ Христовъ, а не по другимъ какимъ-либо побужденіямъ, напр., по естественному человѣколюбію и состраданію, по своему мягкосердечію и т. п., потому что оказавшій услугу только по этимъ послѣднимъ побужденіямъ не свидѣтельствуетъ о своей любви ко Христу, Учителю и Господу, и потому не заслуживаетъ особенной награды. Замѣтимте, читатели, что вотъ еще по какимъ высокимъ побужденіямъ намъ должно дѣлать добро другъ другу, — во имя любви къ Господу Спасителю, кромѣ того, что мы между собою братья! *Напоитъ чашею студены воды токмо* (только), т. е. сдѣлаетъ для ближняго самое малое, ничего не стоющее для самого сдѣлавшаго. И за такое дѣло Господь обѣщаетъ награду. „И такъ, замѣчаетъ одинъ изъ св. отцовъ (Исид. Пелус.), Господь цѣнитъ не столько поданное, сколько усердіе, произволеніе и любовь подающаго; посему-то Онъ оцѣнилъ и лепту вдовицы дороже богатыхъ вкладовъ, какіе дѣлались богатыми, но безъ усердія“. Господь человѣколюбивый и милосердый и одни наши *намѣренія цѣлуетъ* (привѣтствуетъ) и одни *предложенія* (расположенія) *хвалитъ*, говоритъ святой Златоустъ въ своемъ словѣ на Пасху.

ГЛАВА XI.

1. И҆ бы́сть, є҆гда̀ совершѝ і҆и҃съ заповѣ́даѧ ѻ҆бѣма́надесѧте ᲂу҆чн҃ко́ма свои́ма, пре́йде ѿту́дꙋ ᲂу҆чи́ти и҆ проповѣ́дати во градѣ́хъ и҆́хъ.

И когда окончилъ Іисусъ наставленія двѣнадцати ученикамъ Своимъ, перешелъ оттуда учить и проповѣдывать въ городахъ ихъ.

Прейде ***оттуду*** (перешелъ оттуда), т. е. съ того мѣста, гдѣ давалъ наставленія апостоламъ, вѣроятно, въ окрестностяхъ г. Капернаума, во время предприня-

таго Имъ путешествія по Галилеѣ (гл. 9 ст. 35). *Перешелъ учить и проповѣдывать въ городахъ ихъ*, т. е. въ городахъ Галилейскихъ вообще или въ сосѣднихъ съ Назаретомъ.

Зач. 40-е. **Посольство отъ Іоанна учениковъ своихъ къ Іисусу Христу и рѣчь Христова къ народу объ Іоаннѣ.**

Читается въ понедѣльникъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ и во дни Обрѣтенія главы Іоанна Предтечи, на литургіи.

2. Ї҆ѡа́ннъ же слы́шавъ во оу҆зи́лищи дѣ́ла хрⷭ҇то́ва, посла̀ два̀ ѿ оу҆чени̑къ свои́хъ,	Іоаннъ же, услышавъ въ темницѣ о дѣлахъ Христовыхъ, послалъ двоихъ изъ учениковъ своихъ,
3. речѐ є҆мꙋ̀: ты́ ли є҆сѝ гряды́й, и҆лѝ и҆но́гѡ ча́емъ;	сказать Ему: Ты ли Тотъ, Который долженъ придти, или ожидать намъ другаго?

Дѣла Христовы, это — чудеса, которыя творилъ І. Христосъ, и вообще дѣйствія Его (Іоан. 5, 36). *Въ темницѣ*, т. е. Іоаннъ посылалъ своихъ учениковъ къ І. Христу въ то время, когда уже былъ заключенъ Иродомъ въ темницу въ Махерской крѣпости, на восточномъ берегу Мертваго моря (14, 3). Въ темницѣ, какъ видно, Іоанну дозволено было имѣть сношеніе съ своими учениками. Отъ нихъ онъ могъ слышать и о дѣлахъ Христовыхъ (Лук. 7, 17). Послалъ Іоаннъ спросить Іисуса: *Ты ли еси грядый, или иного чаемъ* (Ты ли тотъ, который долженъ притти), т. е. Мессія, котораго давно ждутъ, или ожидать намъ другого, а Ты только предтеча Его? Нѣтъ сомнѣнія, что какъ самое посольство учениковъ Іоанновыхъ, такъ и подобный вопросъ со стороны Іоанна нужны были не для него самого, а для учениковъ. Самъ Іоаннъ зналъ изъ откровеній Божіихъ предъ крещеніемъ и во время крещенія Іисуса Христа, что Онъ есть пришедшій Мессія (Іоан. 1, 31—34); но ученики его еще не знали этого, Іоаннъ, конечно, училъ ихъ, но они не вполнѣ вразумлялись словами его. „Они, говоритъ св. Златоустъ, какъ всякій можетъ примѣтить, не расположены были къ Іисусу и завидовали Ему, что видно изъ ихъ словъ своему учителю: Тотъ, Кто былъ съ тобою при Іорданѣ, и о Которомъ ты свидѣтельствовалъ, вотъ Онъ креститъ, и всѣ идутъ къ Нему“ (Іоан. 3, 26). Ибо они еще не знали, Кто былъ Христосъ“.

4. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ, речѐ и҆̀мъ: шє́дша возвѣсти́та і҆ѡа́ннови, ꙗ҆̀же слы́шите и҆ ви́дите:	И сказалъ имъ Іисусъ въ отвѣтъ: пойдите, скажите Іоанну, что слышите и видите:
5. слѣпі́и прозира́ютъ и҆ хромі́и хо́дятъ: прокаже́нніи ѿчища́ютсѧ и҆ глꙋсі́и слы́шатъ: ме́ртвіи воста́ютъ и҆ ни́щіи благовѣ́ствꙋютъ:	слѣпые прозрѣваютъ и хромые ходятъ, прокаженные очищаются и глухіе слышатъ, мертвые воскресаютъ и нищіе благовѣствуютъ;
6. и҆ бл҃же́нъ є҆́сть, и҆́же а҆́ще не соблазни́тсѧ ѡ҆ мнѣ̀.	и блаженъ, кто не соблазнится о Мнѣ.

Евангелистъ Лука, описывая посольство Іоанна, говоритъ, что І. Христосъ въ присутствіи учениковъ Іоанновыхъ исцѣлилъ многихъ больныхъ (7, 21). Указаніемъ на чудеса и совершеніемъ чудесъ І. Христосъ прямо отвѣчаетъ на вопросъ Іоанна, что Онъ есть дѣйствительно обѣтованный Мессія: потому что такія дѣла, и въ такомъ числѣ, по пророчеству Исаіи, можетъ и долженъ творить только одинъ Мессія: *Се Богъ нашъ... пріидетъ и спасетъ насъ. Тогда отверзутся очи слѣпыхъ, и уши глухихъ услышатъ...* (35, 5 и дал. 61, 1 и дал.). *Прокаженные очищаются.* О болѣзни проказы чит. въ объясн. 2 ст. 8 гл. *Нищіи благовѣствуютъ.* Нищіе—бѣдные. Тутъ ра-

зумѣются апостолы, которые, какъ происходившіе изъ простого сословія,—изъ рыбарей, дѣйствительно были нищіе (Өеоф.). *И блаженъ есть, иже аще* (кто), подобно самому Іоанну, *не соблазнится о Мнѣ.* Соблазниться о І. Христѣ значитъ соблазниться Его уничиженіемъ,—не повѣрить Ему, отвергнуть Его ученіе: потому что соблазниться о комъ значитъ почему-либо усомниться въ достоинствѣ того лица и не довѣрять ему, глумиться надъ нимъ (13, 54—57; 26, 31. 33). „Если бы, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ, Іоаннъ сталъ прямо говорить своимъ ученикамъ: подите къ Нему, Онъ лучше меня; то этимъ не убѣдилъ бы ихъ, они подумали, что онъ говоритъ это изъ скромности. Что же онъ дѣлаетъ? Выжидаетъ случая отъ нихъ самихъ услышать, что Іисусъ творитъ чудеса, и посылаетъ двоихъ изъ нихъ, быть можетъ, какъ болѣе способныхъ увѣровать, чтобы они изъ самыхъ дѣлъ увидѣли разность между нимъ и Іисусомъ“.

7. Тѣма же исходѧщема, нача́тъ Іис҃ъ наро́дѡмъ гл҃ола́ти ѡ̑ Іѡа́ннѣ: чесѡ̀ и҆зыдо́сте въ пꙋсты́ню ви́дѣти; тро́сть ли вѣ́тромъ колебле́мꙋ;	Когда же они пошли, Іисусъ началъ говорить народу объ Іоаннѣ: что смотрѣть ходили вы въ пустыню? трость ли, вѣтромъ колеблемую?
8. Но чесѡ̀ и҆зыдо́сте ви́дѣти; человѣ́ка ли въ мѧ́гки ри́зы ѡ҆блече́на; Се́, и҆̀же мѧ́гкаѧ носѧ́щіи, въ домѣ́хъ ца́рскихъ сꙋ́ть.	Что же смотрѣть ходили вы? человѣка ли, одѣтаго въ мягкія одежды? Носящіе мягкія одежды находятся въ чертогахъ царскихъ.

Тѣма же исходящема, т. е. когда пошли обратно ученики Іоанна, увѣровавъ во Христа, *начатъ Іисусъ народомъ глаголати* (говорить) *о Іоаннѣ. Началъ говорить народу объ Іоаннѣ*, потому что вопросъ учениковъ могъ породить въ народѣ много разныхъ неумѣстныхъ сомнѣній и относительно Іоанна, и относительно Его Самого. Такъ, народъ могъ подумать, что Іоаннъ 1) человѣкъ непостоянный, колеблющійся, который говорилъ объ І. Христѣ прежде одно, а теперь думаетъ другое; и 2) что онъ въ темницѣ перемѣнился, желаетъ измѣнить свою строгую жизнь на болѣе изнѣженную. Это Господь и устраняетъ своими словами о немъ и о Себѣ Самомъ: *чесо изыдосте* и пр. (Мих). *Трость ли вѣтромъ колеблему?* Легкій, колеблющійся отъ вѣтра, тростникъ, который росъ въ изобиліи въ томъ мѣстѣ пустыни, гдѣ проповѣдывалъ Іоаннъ, представляетъ собою людей легкомысленныхъ, непостоянныхъ въ своихъ убѣжденіяхъ и дѣйствіяхъ которые нынѣ говорятъ и дѣйствуютъ такъ, а завтра иначе (Іез. 29, 6 и др.). *Человѣка ли въ мягки ризы облеченна* (одѣтаго въ мягкія одежды)? Указаніе на одежды мягкія, изъ тонкаго льна, означаетъ здѣсь людей изнѣженныхъ, богатыхъ, преданныхъ роскоши.

9. Но чесѡ̀ и҆зыдо́сте ви́дѣти; прⷪ҇рока ли; Ей, гл҃го́лю ва́мъ, и҆ ли́шше прⷪ҇рока.	Что же смотрѣть ходили вы? пророка? Да, говорю вамъ, и больше пророка.
10. Се́й бо є҆́сть, ѡ̑ не́мже є҆́сть пи́сано: сѐ, а҆́зъ посыла́ю а҆́гг҃ла моего̀ пре́дъ лице́мъ твои́мъ, и҆̀же ᲂу҆гото́витъ пꙋ́ть тво́й пре́дъ тобо́ю.	Ибо онъ тотъ, о которомъ написано: се, Я посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою (Малах. 3, 1).
11. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, не воста̀ въ рожде́нныхъ жена́ми бо́лїй Іѡа́нна кр҃ти́телѧ: мні́й же во цр҃твіи нбⷭ҇нѣмъ бо́лїй є҆гѡ̀ є҆́сть.	Истинно говорю вамъ: изъ рожденныхъ женами не возставалъ большій Іоанна Крестителя; но меньшій въ Царствѣ Небесномъ больше его.

Пророка ли и проч. Іудеи почитали Іоанна за пророка, но І. Христосъ говоритъ, что онъ даже выше пророка, потому что онъ не только пророкъ, но и предтеча Мессіи, приготовлявшій Ему путь: *ей, глаголю вамъ, и лишше пророка* (да, говорю вамъ, онъ больше пророка). О немъ, какъ о предтечѣ, прибавляетъ Господь,

было предсказано самими пророками: *сей бо есть, о немже есть писано: се Азъ посылаю ангела Моего* и проч. Такъ предсказано о предтечѣ Христовомъ у пророковъ Малахіи (3, 1) и Исаіи (40, 3). *Приготовить путь*, т. е. уровнять путь. Чит. въ объясн. 3 ст. 3 гл. *Не воста въ* (изъ) *рожденныхъ женами болій Іоанна Крестителя*, говоритъ Господь еще о величіи Іоанна. Но чтобы Іудеи не почитали Іоанна выше Его Самого, Господь прибавляетъ: *Мнiй же* (меньшій) *въ царствіи небеснѣмъ, болій* (больше) *его есть*. Подъ меньшимъ Господь разумѣетъ Самого себя (Злат. Θеофил. Евоим. Зигаб. и др.). Меньшій — по возрасту, ибо Спаситель былъ моложе Іоанна,—и по мнѣнію тѣхъ многихъ, которые говорили, что *Онъ ядца и винопійца*, тогда какъ Іоаннъ былъ великій постникъ; также говорили: *не плотниковъ ли Онъ сынъ? другъ мытарей и грѣшниковъ*,—и унижали Его. О царствѣ небесномъ чит. въ объясн. 2 ст. 3 гл.).

12. Ѿ дні́й же Іѡа́нна кр҃ти́телѧ досе́лѣ црⷭ҇твіе нбⷭ҇ное нꙋ́дитсѧ, и҆ нꙋ́ждницы восхища́ютъ є҆̀:

Отъ дней же Іоанна Крестителя донынѣ Царство Небесное силою берется, и употребляющіе усиліе восхищаютъ его;

Отъ дней Іоанна Крестителя, т. е. со времени явленія его для проповѣди о наступающемъ царствѣ Христовомъ, съ того времени, какъ онъ указалъ на пришедшаго Христа. *Силою берется* (нудится), не ожидается какъ грядущее, а уже берется какъ наступившее. Здѣсь разумѣется и вообще трудность въ достиженіи царства небеснаго; но особенно указывается та сила, та стремительность, съ каковыми начали искать достиженія царства небеснаго со времени проповѣди Крестителя и явленія Христа. Выраженіе *силою берется* взято отъ осады и взятія крѣпости или города. И таковые, употребляющіе усиліе, стремящіеся, и достигаютъ, получаютъ (*восхищаютъ*) это царство (Мих.).

13. всі̑ бо прⷪ҇ро́цы и҆ зако́нъ до Іѡа́нна прорєко́ша.

ибо всѣ пророки и законъ прорекли до Іоанна.

14. И҆ а҆́ще хо́щете пріѧ́ти, то́й є҆́сть И҆лїа̀ хотѧ́й пріитѝ:

И если хотите принять, онъ есть Илія, которому должно придти:

А въ этихъ словахъ Господь указываетъ причину, почему со времени Іоанна Предтечи явилось такое сильное стремленіе къ царству небесному—потому, что о явленіи сего царства *прорекоша* (прорекли) *законъ и пророки*, т. е. законодатель Моисей въ своихъ законоположительныхъ книгахъ и въ установленныхъ имъ жертвахъ, и за нимъ пророки въ своихъ писаніяхъ, а Іоаннъ Креститель напомнилъ и разъяснилъ народу эти предсказанія. *И аще хощете пріяти* (если хотите принять), *той* (онъ) *есть Илія, хотяй* (которому должно) *пріити*. Здѣсь Господь еще повторяетъ, кто такое Іоаннъ,—говоритъ, что онъ есть Илія, т. е. великій изъ пророковъ. Пр. Малахія предсказалъ, что предъ лицомъ Мессіи будетъ посланъ Илія, чтобы приготовить Ему путь (4, 5. 6). Это, конечно, не значило того, что самъ, взятый на небо, пророкъ Илія явится оттуда, а — то, что явится пророкъ, подобный Иліи, т. е., какъ говоритъ евангелистъ Лука, *съ духомъ и силою Иліиною* (1, 17). Но Іудеи понимали пророчество Малахіино такъ, что ожидали самого Илію, Іеремію и нѣкоторыхъ другихъ пророковъ, которые будто бы явятся съ неба и приготовятъ ихъ къ принятію Мессіи (16, 14. Іоан. 1, 21). Потому, т. е. сообразно ожиданію Іудеевъ, І. Христосъ и прибавилъ: *если хотите принять*.

15. И҆мѣ́ѧй ᲂу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.

кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ.

Господь нерѣдко говорилъ эти слова, производя ученіе народа. Слова эти были народной пословицей и часто употреблялись народными учителями, или раввинами, для того, чтобы возбудить особенное вниманіе слушателей къ тому ученію, которое

высказывалось ими прежде или послѣ сихъ словъ. Такъ какъ I. Христосъ придавалъ особенное значеніе Своей рѣчи объ Іоаннѣ, то и заключилъ ее такими словами, которыя призывали къ особенной внимательности (Мих.). Еванг. Лука, передавъ рѣчь Господа объ Іоаннѣ и о Себѣ Самомъ, прибавляетъ: *весь народъ, слушавшій Его, и мытари воздали славу Богу, крестившись крещеніемъ Іоанновымъ, а фарисеи и законники отвергли волю Божію о себѣ*, т. е. о своемъ спасеніи, *не крестившись отъ него* (7, 29. 30). Не этихъ ли фарисеевъ и законниковъ представляютъ собою разные наши современные лжеучители, которые даже отвергаютъ не только прочія таинства, но и самое крещеніе, какъ бы не необходимое для спасенія?... Вотъ до чего доводитъ ихъ суемудріе!

Зач. 41-е. **Рѣчь Іисуса Христа объ Іудеяхъ.**

Читается во вторникъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

16. Комꙋ̀ же ᲂу҆подо́блю ро́дъ се́й; Подо́бенъ е҆́сть дѣ́темъ сѣдѧ́щымъ на то́ржищахъ и҆ возглаша́ющымъ дрꙋгѡ́мъ свои҆́мъ,

17. и҆ глаго́лющымъ: писка́хомъ ва́мъ, и҆ не плѧса́сте: пла́кахомъ ва́мъ, и҆ не рыда́сте.

16. Но кому уподоблю родъ сей? Онъ подобенъ дѣтямъ, которыя сидятъ на улицѣ и, обращаясь къ своимъ товарищамъ,

17. говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали; мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали.

Въ этихъ словахъ Господь отъ рѣчи объ Іоаннѣ, Своемъ Предтечѣ, и о высокомъ его служеніи (о чемъ говорилъ выше), переходитъ къ изображенію того, какъ относился народъ къ Іоанну и къ Нему Самому,—т. е. что народъ (въ большинствѣ случаевъ) не довольствовался ни служеніемъ Іоанна, ни дѣлами Его Самого. Господь уподобляетъ Іудеевъ дѣтямъ, которыя жалуются на своихъ товарищей за то, что тѣ не присоединяются къ ихъ играмъ,—ни веселымъ, ни печальнымъ,—и укоряютъ ихъ за это—*дѣтямъ, сѣдящимъ на торжищахъ. На торжищахъ*, т. е. на улицѣ, мѣстѣ общихъ дѣтскихъ игръ. *Пискахомъ* (мы играли на свирѣли) *вамъ, и не плясасте* (и вы не плясали). Указывается на обычаи, когда по случаю праздниковъ или какихъ особенныхъ торжествъ, совершались у Евреевъ пляски подъ звуки свирѣли или другихъ музыкальныхъ инструментовъ (Лук. 15, 25). *Плакахомъ* (мы пѣли печальныя пѣсни) *вамъ, и не рыдасте* (и вы не рыдали). Извѣстно, что похороны у Евреевъ сопровождались печальными причитаніями, и иногда подъ музыку (9 гл. 23 ст.). Здѣсь представляется, что дѣти въ играхъ своихъ подражали взрослымъ.

18. Прїи҆де бо і҆ѡа́ннъ ни ꙗ҆́дый, ни пі́ѧй: и҆ глаго́лютъ: бѣ́са и҆́мать.

18. Ибо пришелъ Іоаннъ, ни ѣстъ, ни пьетъ; и говорятъ: въ немъ бѣсъ.

Ни ѣстъ, ни пьетъ (ни ядый, ни піяй), т. е. воздерживается отъ извѣстной пищи и отъ вина, какъ *Назорей* (посвященный Богу), ведетъ себя, какъ строгій подвижникъ. *Въ немъ бѣсъ*, т. е. онъ одержимъ бѣсомъ, и потому ведетъ такой странный образъ жизни, что не ѣстъ и не пьетъ. Это значитъ, что Іоаннъ не соотвѣтствуетъ народному веселому житейскому настроенію.

19. Прїи҆де сы́нъ чл҃вѣ́ческїй ꙗ҆́дый и҆ пі́ѧй: и҆ глаго́лютъ: се̑, человѣ́къ ꙗ҆́дца и҆ вінопі́йца, мыта́ремъ дрꙋ́гъ и҆ грѣ́шникѡмъ. И҆ ѡ҆правди́сѧ премꙋ́дрость ѿ ча́дъ свои́хъ.

19. Пришелъ Сынъ Человѣческій, ѣстъ и пьетъ; и говорятъ: вотъ, человѣкъ, который любитъ ѣсть и пить вино, другъ мытарямъ и грѣшникамъ. И оправдана премудрость чадами ея.

Сынъ человѣческій, т. е. I. Христосъ (чит. объясн. 20 ст. 8 гл.). *Ѣстъ и пьетъ* (ядый и піяй), т. е. не воздерживается, подобно Іоанну, отъ употребленія обычной

пищи и не уклоняется отъ вина, какъ простой человѣкъ, а не Назорей; съ любовью раздѣлялъ трапезу съ мытарями и грѣшниками, только бы привлечь ихъ къ себѣ и спасти. *Вотъ человѣкъ, который любитъ ѣсть и пить* (ядца и винопійца) и пр., т. е. упрекаютъ І. Христа въ томъ, что Онъ не соблюдаетъ воздержанія и такимъ образомъ не соотвѣтствуетъ строгой жизни Іоанна Крестителя. Св. Златоустъ такъ объясняетъ слова Спасителя о Себѣ и объ Іоаннѣ Предтечѣ: „Іисусъ сказалъ: *мы играли вамъ на свирѣли, и вы не плясали*, т. е. Я велъ не строгую жизнь, и вы не покорились Мнѣ; *мы пѣли вамъ печальныя пѣсни, и вы не рыдали*, т. е. Іоаннъ проводилъ жизнь строгую, и вы не внимали ему. Что Господь употребляетъ простыя и неблагородныя сравненія,—прибавляетъ Златоустъ,—ты не удивляйся сему. Онъ говорилъ, приспособляясь къ немощи слушателей“. *И оправдися* (оправдана) *премудрость отъ чадъ своихъ* (чадами своими). Чадами мудрости называются мудрые люди, т. е. тѣ, которые правильно понимаютъ предметы и событія. Истинная божественная мудрость, это—та, которая явилась въ Іоаннѣ и его дѣйствіяхъ, и особенно въ Самомъ Іисусѣ Христѣ, какъ самой воплотившейся Премудрости Божіей, и въ Его дѣйствіяхъ. *Оправдалась* такая премудрость, т. е. познали ее, какъ истинную премудрость; познали *чада ея*, т. е. тѣ, которые ищутъ ее, любятъ и стараются пріобрѣсти. Оправдалась мудрость тѣмъ, что такіе люди не увлеклись неправильнымъ мнѣніемъ объ І. Христѣ и Іоаннѣ, какое имѣли вообще Іудеи, а узнали въ Нихъ Мессію и Его Предтечу (Мих.).

Зач. 42-е. **Укоризны Іисуса Христа городамъ невѣрующимъ и нераскаяннымъ и прославленіе Бога Отца.**

Читается въ среду 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

20. Тогда̀ нача́тъ і҆и҃съ поноша́ти градо́вѡмъ, въ ни́хже бы́ша мно́жайшыѧ си̑лы є҆гѡ̀, занѐ не пока́ѧшасѧ.	Тогда началъ Онъ укорять города̀, въ которыхъ наиболѣе явлено было силъ Его, за то̀, что они не покаялись.
21. Го́ре тебѣ̀, хоразі́нъ, го́ре тебѣ̀, виѳсаі́до: ꙗ҆́кѡ а҆́ще въ ты́рѣ и҆ сідѡ́нѣ бы́ша си̑лы бы̑ли бы́вшыѧ въ ва́съ, дре́вле ᲂу҆́бѡ во вре́тищи и҆ пе́пелѣ пока́ѧлисѧ бы́ша:	Горе тебѣ, Хоразинъ! горе тебѣ, Виѳсаида! ибо если бы въ Тирѣ и Сидонѣ явлены были силы, явленныя въ васъ, то давно бы они во вретищѣ и пеплѣ покаялись;
22. Ѡ҆ба́че гл҃го́лю ва́мъ: ты́рꙋ и҆ сідѡ́нꙋ ѿра́днѣе бꙋ́детъ въ де́нь сꙋ́дный, не́же ва́мъ.	но говорю вамъ: Тиру и Сидону отраднѣе будетъ въ день суда, нежели вамъ.

Поношати градовомъ (укорять города), т. е. сѣтовать объ ожесточеніи городовъ. *Силы* (силъ) *Его*, т. е. чудесъ, которыя могли обратить къ вѣрѣ невѣрующихъ, и пробудить покаяніе, необходимое для вступленія въ царство Мессіи (Мих.). *Хоразинъ, Виѳсаида*, это были галилейскіе города, лежавшіе недалеко отъ Капернаума (Галилея—одна изъ частей Палестины. См. карту). Апостолы Андрей, Петръ и Филиппъ происходили изъ Виосаиды. Какія именно чудеса были явлены въ этихъ городахъ, въ Евангеліи не сказано: такъ какъ о многихъ изъ чудесъ Христовыхъ не записано въ немъ, какъ говоритъ евангелистъ Іоаннъ (20, 30). *Тиръ и Сидонъ*, это были древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею, города Финикіи, области, сосѣдней съ Іудеею. Жители сихъ городовъ отличались роскошью. Господь говоритъ, что даже роскошные и порочные жители и этихъ городовъ покаялись бы и обратились къ вѣрѣ въ Бога и Спасителя, если бы въ нихъ сдѣланы были Іисусомъ Христомъ такія чудеса, какія совершилъ Онъ въ городахъ Хоразинѣ и Виосаидѣ. *Во вретищи и пепелѣ*. Вретище, это—широкая и грубая одежда бѣдныхъ людей. Ее надѣвали и богатые въ знакъ печали, какъ равно, въ знакъ этого, также

посыпали голову пепломъ или пылью (Іов. 1, 21; 2, 12). *Отраднѣе будетъ въ день судный* (суда). Чит. въ объясн. 15 ст. 10 гл.

23. И҆ ты̀, капернаꙋ́ме, ꙗ҆̀же до небе́съ вознесы́йсѧ, до а҆́да сни́деши: занѐ а҆́ще въ содо́мѣхъ бы́ша си̑лы бы́ли бы́вшыѧ въ тебѣ̀, пребы́ли ᲂу҆́бѡ бы́ша до дне́шнѧгѡ днѐ:

24. Ѻ҆ба́че гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ землѝ содо́мстѣй ѿра́днѣе бꙋ́детъ въ де́нь сꙋ́дный, не́же тебѣ̀.

И ты, Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься; ибо еслибы въ Содомѣ явлены были силы, явленныя въ тебѣ, то онъ оставался бы до сего дня;

но говорю вамъ, что землѣ Содомской отраднѣе будетъ въ день суда, нежели тебѣ.

Капернаумъ, это—небольшой городъ на сѣверо-западномъ берегу Галилейскаго озера. Чит. о немъ въ объясн. 13 ст. 4 гл. *До неба вознесыйся* (вознесшійся), т. е. возгордившійся, замечтавшійся о своемъ достоинствѣ и счастьѣ (Ис. 14, 13). Возвысившійся, возгордившійся частью по своему благосостоянію, богатству и многолюдству, сравнительно съ благосостояніемъ окружающихъ его городовъ, но главнымъ образомъ потому, что, живя въ Галилеѣ, преимущественно въ немъ пребывалъ, проповѣдывалъ и творилъ чудеса Г. Христосъ (Злат. и Θеоф.). *До ада снидеши* (низвергнешься), т. е. униженъ будешь,—слово *адъ* здѣсь означаетъ не мѣсто мученія грѣшниковъ, какъ равно и *рай* не мѣсто блаженства праведниковъ, а униженіе, разрушеніе (Ис. 14, 12 — 15),—какъ въ точности и исполнилось это предсказаніе: потому что Капернаумъ былъ разрушенъ во время войны Іудеевъ съ Римлянами (Мих.). *Аще въ Содомѣхъ быша силы были бывшія въ тебѣ* (если бы въ Содомѣ явлены были силы, т. е. чудеса, явленныя въ тебѣ), *пребыли убо быша до днешняго дне* (то онъ, городъ Содомъ, оставался бы до сего дня), т. е. жители Содома раскаялись бы, и городъ ихъ не былъ бы сожженъ. Но это разрушеніе Капернаума — только временное наказаніе для его жителей; *въ день же* страшнаго *суда* они будутъ наказаны гораздо строже, чѣмъ жители города Содома, за то, что они не слушали проповѣди Христовой и не трогались чудесами Его: *земли Содомстѣй отраднѣе будетъ въ день судный, неже тебѣ*. Чит. объясн. 15 ст. 10 гл.

25. Въ то̀ вре́мѧ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ: и҆сповѣ́даютисѧ, ѻ҆́ч҃е, гд҇и нб҃сѐ и҆ землѝ, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆таи́лъ є҆сѝ сїѧ̑ ѿ премꙋ́дрыхъ и҆ разꙋ́мныхъ, и҆ ѿкры́лъ є҆сѝ та̑ млад́енцємъ:

26. є҆́й, ѻ҆́ч҃е, ꙗ҆́кѡ та́кѡ бы́сть бл҃говоле́нїе пред̾ тобо́ю:

Въ то время, продолжая рѣчь, Іисусъ сказалъ: славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаилъ сіе отъ мудрыхъ и разумныхъ, и открылъ то младенцамъ;

ей, Отче! ибо таково было Твое благоволеніе:

Утаилъ еси сія (сіе), т. е. то, что открыто ученикамъ Христовымъ, — тайны вѣры Христовой. *Отъ премудрыхъ* (мудрыхъ) *и разумныхъ*, т. е. отъ книжниковъ и фарисеевъ, еврейскихъ ученыхъ, которые по преимуществу считали себя мудрыми и разумными (Іоан. 9, 40. Злат. и Θеоф.), и вообще отъ всѣхъ тѣхъ, которые считаютъ себя мудрыми, имѣя лишь мірскую мудрость; скрылъ, потому что они сдѣлали себя недостойными, по своему самомнѣнію и гордости. *Младенцамъ*, т. е. людямъ простымъ, какъ младенцы, незнакомымъ съ книжною мудростью. Таковы были апостолы (1 Кор. 1, 26. 27). Имъ Господь открылъ тайны своей вѣры, и они приняли эти тайны въ простотѣ своей души, и не только сами приняли вѣру Христову, но и проповѣдуютъ ее другимъ; тогда какъ ученые книжники и фарисеи не только сами не принимаютъ проповѣди евангельской, но и препятствуютъ другимъ принимать, преслѣдуютъ и самыхъ проповѣдниковъ. „Утаилъ, это не значитъ, чтобы Богъ былъ, но сами люди бываютъ причиною сего, пишетъ св. Златоустъ. Такъ сказано въ томъ же смыслѣ, въ которомъ говоритъ Павелъ о язычникахъ: *предалъ ихъ Богъ въ неис-*

кусенъ умъ" (Рим. 1, 28). *Тако бысть благоволеніе предъ Тобою* (таково было Твое благоволеніе), т. е. такова Твоя благая и премудрая воля. Ты все ведешь къ лучшему часто путями, для людей непостижимыми или кажущимися имъ неправильными.—Господь I. Христосъ произнесъ Свою молитву къ Богу Отцу: *Исповѣдаютися, Отче* и пр. для того, чтобы показать, что фарисеи, не слушая Его, отпадаютъ не только отъ Него, но и отъ Бога Отца (Злат.).

Зач. 43-е. **Призваніе Іисусомъ Христомъ къ себѣ труждающихся и обремененныхъ.**

Читается въ четвергъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ и во дни Преподобныхъ.

27. Вса̀ мнѣ̀ предана̀ сꙋ́ть ѿц҃е́мъ мои́мъ: и҆ никто́же зна́етъ сн҃а, то́кмѡ ѻ҆ц҃ъ, ни ѻ҆ц҃а̀ кто̀ зна́етъ, то́кмѡ сн҃ъ, и҆ є҆мꙋ́же а҆́ще во́литъ сн҃ъ ѿкры́ти.	Все предано Мнѣ Отцемъ Моимъ, и никто не знаетъ Сына, кромѣ Отца; и Отца не знаетъ никто, кромѣ Сына, и кому Сынъ хочетъ открыть.

Это не значитъ, что I. Христосъ Сынъ Божій, не имѣвъ власти, получилъ ее; Онъ, какъ равный Богу Отцу, и творилъ міръ и управляетъ имъ одинаково; но—что управленіе міромъ принадлежитъ Ему, какъ Ходатаю или посреднику въ искупленіи рода человѣческаго (Еф. 1, 20—22), и Онъ все направляетъ ко благу Своей святой церкви, доколѣ не предастъ все, врученное Ему, царство, опять Богу Отцу (1 Кор. 15, 24. Мих.). „Мнѣ преданъ человѣкъ, какъ врачу, чтобы уврачевать его отъ угрызенія змія; преданъ какъ жизни, чтобы воскресить Его мертваго; преданъ какъ свѣту, чтобы просвѣтить его тьму" (Аоан. Вел.). *Никто же* (никто не) *знаетъ Сына, токмо Отецъ* (кромѣ Отца), т. е. никто не можетъ вполнѣ понять и узнать природы Сына Божія, I. Христа, единства божескаго и человѣческаго естества въ Немъ и проч. Это знаетъ только Богъ Отецъ. *Ни Отца кто знаетъ* (и Отца никто не знаетъ), *токмо Сынъ* (кромѣ Сына), т. е. никто, не только человѣкъ, но и ангелъ не можетъ вполнѣ постигнуть Бога. *Кромѣ Сына, кромѣ Отца,* т. е. вполнѣ понимаютъ и знаютъ другъ друга только Сами Они, Богъ Отецъ и Богъ Сынъ. Хотя здѣсь и не говорится о вѣдѣніи третьяго лица Св. Троицы, Духа Святаго, но этимъ не исключается полное вѣдѣніе Имъ Бога Отца и Бога Сына (Вас. Вел.). *Емуже аще волитъ* (кому хочетъ) *Сынъ открыти* о Богѣ Отцѣ. Богъ Отецъ открылся человѣку въ Богѣ Сынѣ и чрезъ Него (Іоан. 14, 8. 9. Евр. 1, 1); но чтобы ему познать Бога Сына, для сего нужно быть способнымъ къ тому и достойнымъ того, для этого нужны благоволеніе и благодать Самого Бога Сына, получаемыя вѣрою въ Него и любовью къ Нему (Іоан. 14, 21. 23. Мих.).

28. Пріиди́те ко мнѣ̀ всі̀ трꙋжда́ющіисѧ и҆ ѡ҆бремене́нніи, и҆ а҆́зъ ᲂу҆поко́ю вы̀:	Придите ко Мнѣ всѣ труждающіеся и обремененные, и Я успокою васъ;

Подъ *труждающимися* и *обремененными* разумѣются, во-первыхъ, Іудеи, которые обременены были игомъ самаго ветхозавѣтнаго закона (Дѣян. 15, 10) и затѣмъ разныхъ постановленій и преданій старцевъ (Мат. 23, 4), а во-вторыхъ, грѣшники, которые обременены своими грѣхами и ждутъ освобожденія отъ нихъ (Пс. 37, 45), и въ третьихъ, всѣ, страдающіе отъ разныхъ земныхъ бѣдъ и скорбей. Блаженный Ѳеофилактъ разумѣетъ подъ *труждающимися* Іудеевъ, какъ проходящихъ тяжкое послушаніе закону и трудящихся въ исполненіе заповѣдей закона; а подъ *обремененными* — язычниковъ, обремененныхъ тяжестью грѣховъ. *Азъ* (Я) *упокою вы,* т. е. сниму съ васъ иго ветхозавѣтнаго закона, обрядовъ, постановленій, преданій и дамъ новый законъ, законъ, исполненіе котораго будетъ облегчаться Моею благодатью (всесильною помощью), сниму съ васъ тяжесть грѣховъ и дарую миръ душевный (Іоан. 14, 27. Рим. 5, 1), облегчу и успокою васъ среди вашихъ земныхъ бѣдъ, скорбей и Своимъ спасительнымъ ученіемъ, и Своею божественною благодатью, и та-

кимъ образомъ, успокою васъ и здѣсь на землѣ; наипаче же вы будете успокоены Мною на небѣ, въ царствѣ Моемъ: вы успокоетесь, какъ усталые путники, пришедшіе на ночлегъ и сложившіе свои тяжелыя ноши. Словамъ: *Азъ успокою вы* равносильны дальнѣйшія слова: *обрящете покой душамъ вашимъ* (ст. 29).

29. возмите иго мое на себе и научитеся отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ: и обрящете покой душамъ вашымъ:	Возьмите иго Мое на себя и научитесь отъ Меня, ибо Я кротокъ и смиренъ сердцемъ, и найдете покой душамъ вашимъ;

Подъ *игомъ* и *бременемъ* (ст. 30) разумѣется здѣсь иго ученія и бремя заповѣдей Христовыхъ: потому что религія Христова, какъ и всякая другая религія, обыкновенно налагаетъ на человѣка извѣстныя обязанности, которыя составляютъ для него какъ бы иго и бремя. *Возьмите иго Мое на себе*, это значитъ сдѣлайтесь Моими учениками. Господь присовокупляетъ, что Онъ *кротокъ и смиренъ сердцемъ*,— частью для нашего ободренія и поощренія, чтобы мы не усомнились приступить къ Нему, Учителю, частью указуя на смиреніе, какъ на одинъ изъ важныхъ предметовъ ученія, которое должны принять отъ Него для обрѣтенія покоя душамъ (Филар.).

30. иго бо мое благо, и бремя мое легко есть.	ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко.

Иго Христовой *религіи благо и бремя ея легко*, т. е. если сравнивать ихъ съ игомъ ветхозавѣтнаго Моисеева закона и преданій старцевъ, съ игомъ языческихъ религій и съ бременемъ, которое налагаетъ на человѣка грѣхъ. Благо и легко, потому что 1) облегчается любовью Бога къ человѣку вѣрующему и самого человѣка къ Богу; 2) человѣкъ, приходящій къ Богу, получаетъ прощеніе грѣховъ, и такимъ образомъ наслаждается миромъ (Фил. 4, 7) и не терпитъ мученій совѣсти. Легко и благо еще тѣмъ, что вѣрующій имѣетъ благодатную помощь отъ Бога къ совершенію заповѣдей. Наконецъ, благо и легко по причинѣ надежды и воздаянія въ будущей жизни.—Если иго Христово благо и легко, то какъ согласить съ этимъ сказанное І. Христомъ прежде: *Какъ тѣсны врата и узокъ путь, ведущіе въ жизнь вѣчную* (7, 14)? Св. Златоустъ отвѣчаетъ на это такъ: „Шествіе по такому пути и такими вратами Господь всячески облегчаетъ—и обѣщаемою пользою: *найдете покой душамъ вашимъ*, и щедротами Своими: *Я упокою васъ*, и облегченіемъ ига: *иго Мое благо*. Труденъ путь добродѣтели, но знай, что порокъ еще тягостнѣе, ибо ничто такъ не обременяетъ душу, какъ сознаніе грѣха“.

ГЛАВА XII.

Зач. 44-е. **Рѣчь Іисуса Христа по поводу срыванья колосьевъ учениками Его.**

Читается въ пятокъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Въ то̀ вре́мѧ и҆́де і҆и҃съ въ сꙋббѡ́ты сквозѣ̀ сѣ́ѧнїѧ: ᲂу҆чн҃цы̀ же є҆гѡ̀ взалка́ша и҆ нача́ша востерза́ти кла́сы и҆ ꙗ҆́сти.

Въ то время проходилъ Іисусъ въ субботу засѣянными полями; ученики же Его взалкали и начали срывать колосья и ѣсть.

Въ то время (чит. въ объясн. 1 ст. 3 гл.). *Срывать колосья*, это — обычай на востокѣ для утоленія голода во время пути. Сорвавъ спѣлые колосья, растираютъ ихъ руками, и вытертыя зерна ѣдятъ. Моисей въ своемъ законѣ дозволилъ срывать колосья на чужомъ полѣ для утоленія голода (Втор. 23, 25).

2. Фарїсе́є же ви́дѣвше рѣ́ша є҆мꙋ̀: сѐ, ᲂу҆чн҃цы̀ твоѝ творѧ́тъ, є҆гѡ́же не досто́итъ твори́ти въ сꙋббѡ́тꙋ.

3. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: нѣ́сте ли чли̑, что̀ сотворѝ даві́дъ, є҆гда̀ взалка̀ са́мъ и҆ сꙋ́щїи съ ни́мъ;

Фарисеи, увидѣвши это, сказали Ему: вотъ, ученики Твои дѣлаютъ, чего не должно дѣлать въ субботу.

Онъ же сказалъ имъ: развѣ вы не читали, что сдѣлалъ Давидъ, когда взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ?

Четвертая заповѣдя закона Божія и Моисей запретили заниматься въ субботу житейскими дѣлами (Исх. 20, 10). конечно кромѣ самыхъ необходимыхъ. Преданія же старцевъ такъ усилили строгость субботняго покоя, что даже дѣла добрыя, напр., лѣченіе больного, запрещалось дѣлать въ субботу. Посему срываніе колосьевъ учениками І. Христа для удовлетворенія голода фарисеи почли за нарушеніе закона о субботѣ, обратили вниманіе Его на это дѣло и упрекнули Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ Своимъ явно и къ соблазну другихъ нарушать субботу (Мих.). Что же Господь отвѣчаетъ фарисеямъ, чтобы защитить Себя и Своихъ учениковъ отъ ихъ нареканія? Онъ, во-первыхъ, указываетъ имъ на примѣръ царя Давида и самихъ священниковъ (3 — 6 ст.) и, во-вторыхъ, на непониманіе или неправильное пониманіе ими предписаній закона (7—8).

4. ка́кѡ вни́де въ хра́мъ бж҃їй и҆ хлѣ́бы предложе́нїѧ снѣдѐ, и҆̀хже не досто́йно бѣ̀ є҆мꙋ̀ ꙗ҆́сти, ни сꙋ́щымъ съ ни́мъ, то́кмѡ і҆ере́ємъ є҆ди̑нымъ;

какъ онъ вошелъ въ домъ Божій и ѣлъ хлѣбы предложенія, которыхъ не должно было ѣсть ни ему, ни бывшимъ съ нимъ, а только однимъ священникамъ?

5. И҆лѝ нѣ́сте чли̑ въ зако́нѣ, ꙗ҆́кѡ въ сꙋббѡ́ты свѧще́нницы въ це́ркви сꙋббѡ́ты скверни́тъ, и҆ непови́нни сꙋ́ть;

Или не читали ли вы въ законѣ, что въ субботы священники въ храмѣ нарушаютъ субботу, однако невиновны?

6. Гл҃ю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ це́ркве бо́лѣ є҆́сть здѣ̀.

Но говорю вамъ, что здѣсь Тотъ, Кто больше храма;

Или нѣсте чли (развѣ вы не читали), *что сотвори* (что сдѣлалъ) *Давидъ* и пр. Это было во время бѣгства Давида отъ гоненія Саулова (1 Цар. 21 гл.). *Хлѣбы предложенія*, это — 12 хлѣбовъ, которые постоянно лежали на особомъ столѣ во второй части скиніи, а впослѣдствіи храма, — во святилищѣ. Каждую субботу священ-

ники замѣняли хлѣбы новыми. Снятые, какъ уже освященные, принадлежали священникамъ, и только они одни должны были ѣсть сіи хлѣбы въ храмѣ (Лев. 24, 8—9). Назывались эти хлѣбы хлѣбами предложенія, какъ полагаемые предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23). И вотъ Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, за неимѣніемъ простого хлѣба, ѣлъ эти священные хлѣбы; ѣли даже и его спутники. Такимъ образомъ, повидимому, явно былъ нарушенъ законъ. Однако же Давидъ не былъ осужденъ, какъ нарушитель закона. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости, позволительно нарушить иной законъ; такъ, напр., нарушили законъ о субботѣ апостолы, срывая колосья для утоленія своего голода, и ихъ не слѣдуетъ осуждать за это. *Въ субботы священницы въ церкви субботы скверняτъ* (нарушаютъ субботу), такъ какъ и въ субботы приносятъ животныхъ въ жертву Богу, и для этого убиваютъ ихъ, снимаютъ кожу, приготовляютъ для жертвоприношенія и сожигаютъ. И гдѣ же они дѣлаютъ это? Въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ долженъ соблюдаться болѣе строго, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ. И однакоже это не вмѣняется имъ во грѣхъ *(неповинни суть). Глаголю же вамъ*,—прибавляетъ Господь,—*яко церкве болѣ есть здѣ* (здѣсь Тотъ, Кто больше храма), т. е. Онъ, Господь и самаго храма: ветхозавѣтный храмъ, со всѣмъ его устройствомъ и обрядами, былъ образомъ Христа. Посему, если священникамъ храма въ день субботный дозволялось дѣлать свои священническія дѣла, и ихъ не обвиняли въ нарушеніи закона о субботѣ; то тѣмъ болѣе неповинны въ этомъ служители Самого Христа, когда они, по необходимости, въ день субботы, для утоленія голода, срываютъ колосья (Θеоф.).

7. А҆́ще ли бы́сте вѣ́дали, что̀ є҆́сть: ми́лости хощꙋ̀, а҆ не же́ртвы, николи́же ᲂу҆̀бѡ бы́сте ѡ҆сꙋжда́ли непови́нныхъ:	еслибы вы знали, что значитъ: милости хочу, а не жертвы, то не осудили бы невиновныхъ (Осія 6, 6);
8. Госпо́дь бо є҆́сть и҆ сꙋббѡ́ты сн҃ъ чл҃вѣ́ческій.	ибо Сынъ Человѣческій есть господинъ и субботы.

Здѣсь Господь говоритъ, что фарисеи потому осуждаютъ учениковъ Христовыхъ, что нѣтъ у нихъ милосердой и сострадательной любви къ ближнимъ, каковой Господь требуетъ, напр., чрезъ пророка Осію (6, 6) въ словахъ: *милости хощу, а не жертвы;* и что все вниманіе ихъ направлено только на одни жертвы, обряды и обычаи преданія. И если бы они понимали, что любовь къ голодному выше преданій и обрядовъ, даже выше самыхъ жертвъ, то не осудили бы учениковъ, срывавшихъ колосья для утоленія голода хотя и въ субботу (Мих.). На изреченіе: *милости хочу, а не жертвы* I. Христосъ указывалъ фарисеямъ еще ранѣе, когда они осуждали Его за общеніе съ мытарями и грѣшниками (9 гл. 11—13 ст.). *Господь бо есть и субботы Сынъ человѣческій* (ибо Сынъ человѣческій, т. е. Онъ, Христосъ (гл. 8, ст. 20) *есть господинъ и субботы*, прибавилъ еще Господь. Онъ Христосъ, который имѣлъ отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ повелѣть ученикамъ Своимъ уже и теперь отрѣшаться отъ нея (Мих.). Онъ, какъ законодатель, имѣетъ власть лучше истолковать законъ о субботѣ и обновить его. „Въ христіанствѣ, вмѣсто субботы, празднуется воскресенье, съ тою же цѣлію покоя отъ всѣхъ житейскихъ дѣлъ и посвященія сего дня исключительно на дѣла Божіи, пишетъ епископъ Θеофанъ. Христіанское здравомысліе никогда не доходило до фарисейской мелочности относительно неделанія въ воскресенье; но за то позволительное разрѣшеніе на дѣланіе въ этотъ день заведено далеко за предѣлы должнаго: отдается все время чреву и услажденію прочихъ чувствъ. О Богѣ и благотвореніи некогда и вспомнить". А у простыхъ людей подъ праздники и въ праздники, прибавимъ, работа, торговля. Тоже некогда вспомнить о Богѣ и храмѣ. Такое провожденіе воскресныхъ и праздничныхъ дней—великій грѣхъ.

Зач. 45-е. **Исцѣленіе Іисусомъ Христомъ сухорукаго.**

Читается въ понедѣльникъ 5-й недѣли по Пятидесятницѣ.

9. И҆ пре́шедъ ѿтꙋ́дꙋ, пріи́де на со́нмище и҆́хъ.

И отошедъ оттуда, вошелъ Онъ въ синагогу ихъ.

На сонмище (въ синагогу), т. е. молитвенный домъ Іудеевъ. Чит. объясн. 23 ст. 4 гл. *Ихъ*, т. е. Іудеевъ, или фарисеевъ, съ которыми І. Христосъ говорилъ теперь (ст. 2—8).

10. И҆ се̑, человѣ́къ бѣ̀ тꙋ̀ рꙋ́кꙋ и҆мы́й сꙋ́хꙋ. И҆ вопроси́ша є҆го̀, глаго́люще: а҆́ще досто́итъ въ сꙋббѡ́ты цѣли́ти; да на него̀ возглаго́лютъ.

И вотъ, тамъ былъ человѣкъ, имѣющій сухую руку. И спросили Іисуса, что-бы обвинить Его: можно ли исцѣлять въ субботы?

Руку имый суху (имѣющій сухую руку). Это, вѣроятно, былъ параличъ руки (чит. объясн. 24 ст. 4 гл.), и—болѣзнь естественная, а не то, чтобы происшедшая отъ дѣйствія злого духа. *Аще достоитъ въ субботы цѣлити* (можно ли исцѣлять въ субботы)? Преданія старцевъ до того простирали покой субботы, что запрещалось въ этотъ день дѣлать всякое дѣло (ст. 2), даже такое дѣло милосердія, какъ лѣченіе больного (Лук. 13, 14). Фарисеи не обращали вниманія и на то, что Господь исцѣлялъ больныхъ однимъ словомъ,—не то, что обыкновенные врачи, которые прибѣгаютъ къ лѣкарствамъ, требующимъ напряженія и труда. Только слѣпая злоба враговъ Господа могла истолковать въ смыслѣ труда дѣйствія Его Божественной животворящеii силы, если бы и въ самомъ законѣ запрещалось лѣчить больныхъ въ субботу (Троиц. лист.). (Да нань возглаголютъ) *чтобы обвинить Его*, т. е. предъ мѣстнымъ судомъ, какіе были въ городахъ и мѣстечкахъ (чит. объясн. 21 ст. 5 гл.), обвинить въ нарушеніи закона о субботѣ. Что же отвѣчаетъ Господь фарисеямъ на ихъ вопросъ: *можно ли исцѣлять больныхъ въ субботу?* Онъ говоритъ, что законъ о субботѣ не запрещаетъ дѣлъ крайней необходимости, и представляетъ самое наглядное опроверженіе измышленнаго преданія относительно субботняго покоя (ст. 11—12).

11. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: кто̀ є҆́сть ѿ ва́съ человѣ́къ, и҆́же и҆́мать ѻ҆вча̀ є҆ди́но, и҆ а҆́ще впаде́тъ сїѐ въ сꙋббѡ́ты въ ꙗ҆́мꙋ, не и҆́метъ ли є҆̀ и҆ и҆́зметъ;

12. Коли́мъ ᲂу҆́бо лꙋ́чшїи є҆́сть человѣ́къ ѻ҆вча́те; Тѣ́мже досто́итъ въ сꙋббѡ́ты добро̀ твори́ти.

Онъ же сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя одну овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возьметъ ея и не вытащитъ?

Сколько же лучше человѣкъ овцы? Итакъ можно въ субботы дѣлать добро.

Не иметь ли е и изметъ (не возметъ ли ея и не вытащитъ?) Конечно вытащитъ и изъ состраданія къ животному, и жалѣя свою собственность. Если же вы сострадательно и милостиво поступаете въ субботу въ отношеніи къ животному, то тѣмъ болѣе должно поступать такимъ образомъ въ отношеніи къ человѣку. Если вы не считаете нарушеніемъ субботы вытащить овцу изъ ямы, то неужели грѣшно и оказать человѣку милосердіе? Тутъ можно подразумѣвать еще слѣдующія слова Господа фарисеямъ-лицемѣрамъ: „да вы и сами не сомнѣваетесь въ этомъ, но только притворяетесь незнающими, лишь бы только найдти поводъ упрекнуть Меня“ (Троиц. лист.). *Тѣмже достоитъ* (и такъ можно) *въ субботы добро творити,* заключилъ Господь, и исцѣлилъ сухорукаго.

13. Тогда̀ гл҃а́ла человѣ́кꙋ: прострѝ рꙋ́кꙋ твою̀. И҆ прострѐ: и҆ ᲂу҆тверди́сѧ цѣла̀ ꙗ҆́кѡ дрꙋга́ѧ.

Тогда говоритъ человѣку тому: протяни руку твою. И онъ протянулъ; и стала она здорова, какъ другая.

Простре (протянулъ) *руку,* конечно, съ вѣрою въ чудотворную силу Христову, потому и получилъ исцѣленіе.

Зач. 46-е. **Исцѣленіе Іисусомъ Христомъ многихъ больныхъ и запрещеніе разглашать о чудесахъ, творимыхъ Имъ; исцѣленіе бѣсноватаго и рѣчь по поводу сего исцѣленія.**

Читается во вторникъ 5-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ субботу по Рождествѣ Христовомъ.

14. Фарїсє́є же и҆зше́дше совѣ́тъ сотвори́ша на него̀, ка́кѡ є҆го̀ погꙋ́бѧтъ. І҆и҃съ же разꙋмѣ́въ, ѿи́де ѿтꙋ́дꙋ.

Фарисеи же вышедши имѣли совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его. Но Іисусъ узнавъ удалился оттуда.

Фарисее совѣтъ сотвориша (имѣли совѣщаніе) *на Него* (І. Христа), *како Его погубятъ* (какъ бы погубить Его). Это было послѣ исцѣленія Господомъ сухорукаго въ субботу, что считалось по ихъ мнѣнію тяжкимъ грѣхомъ (ст. 9 — 13). Узнавъ, что фарисеи въ злобѣ покушаются на жизнь Его, І. Христосъ *удалился* (отыде оттуду) потому, что еще не пришелъ часъ Его страданій и смерти, Ему еще многое нужно было сдѣлать для спасенія рода человѣческаго. Такъ поступать, еще незадолго до сего, Онъ повелѣвалъ и ученикамъ Своимъ, говоря: *когда будутъ гнать васъ въ одномъ городѣ, бѣгите въ другой* (10, 23).

15. И҆ по не́мъ и҆до́ша наро́ди мно́зи, и҆ и҆сцѣлѝ и҆́хъ всѣ́хъ
16. и҆ запретѝ и҆̀мъ, да не ꙗ҆вѣ̀ є҆го̀ творѧ́тъ:
17. ꙗ҆́кѡ да сбꙋ́детсѧ рече́нное и҆са́їемъ прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ:

И послѣдовало за Нимъ множество народа, и Онъ исцѣлилъ ихъ всѣхъ и запретилъ имъ объявлять о Немъ: да сбудется реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ:

Исцѣли (исцѣлилъ) *ихъ всѣхъ*, т. е. больныхъ, какіе были между народомъ, *и запрети имъ, да не явѣ Его творятъ* (запретилъ объявлять о Себѣ). Запретилъ для того, чтобы не усилить еще больше обнаружившейся къ Нему злобы враговъ, которые даже *совѣщались, какъ бы погубить Его* (ст. 14). Такъ нерѣдко поступалъ І. Христосъ (8, 4; 9, 30). А между тѣмъ въ этомъ и исполнилось пророчество св. пр. Исаіи о Немъ, гдѣ говорится, что І. Христосъ явится въ смиренномъ и кроткомъ видѣ, каковое пророчество и приводитъ св. евангелистъ (Ис. 42, 1, 4).

18. сѐ, ѻ҆́трокъ мо́й, є҆го́же и҆зво́лихъ: возлю́бленный мо́й, на́ньже бл҃говолѝ дш҃а̀ моѧ̀. Положꙋ̀ дꙋ́хъ мо́й на не́мъ, и҆ сꙋ́дъ ꙗ҆зы́кѡмъ возвѣсти́тъ:

се, Отрокъ Мой, Котораго Я избралъ; Возлюбленный Мой, Которому благоволитъ душа Моя. Положу духъ Мой на Него, и возвѣститъ народамъ судъ;

Говорится здѣсь отъ лица Божія. *Отрокъ,* т. е. рабъ (Ис. 52, 13 и въ другихъ мѣстахъ), потому что Мессія, будучи Богъ, умалилъ Себя, принявъ въ воплощеніи видъ раба (Фил. 2, 7) и вполнѣ исполнивъ волю Своего Отца о спасеніи рода человѣческаго (Іоан. 17, 4). *Я избралъ,* т. е. для совершенія великаго дѣла искупленія рода человѣческаго, избралъ согласно волѣ Его Самого (Евр. 10, 5—9). *Возлюбленный* (чит. объясн. 17 ст. 3 гл.). *Положу Духъ Мой на Него* (на Немъ), т. е. излію изобильно на Него, на Его человѣческую природу, всѣ дары Духа Святаго, какъ и сошелъ на Него видимо Духъ Святый при крещеніи (Мо. 3, 16. Іоан. 3, 34). *И судъ языкомъ* (народамъ) *возвѣститъ, судъ*, т. е. свою вѣру и свой евангельскій законъ (Псал. 21, 32), а также при концѣ міра, въ день страшнаго суда—воздаяніе праведникамъ и наказаніе грѣшникамъ; возвѣститъ не однимъ Іудеямъ, но и *наро-*

дамъ, т. е. язычникамъ (Ис. 41, 1 и дал.). Господь и Самъ возвѣщалъ язычникамъ Свое Евангеліе, когда они приходили къ Нему для исцѣленія и поученія (Мар. 3, 7. 8), и когда Онъ Самъ путешествовалъ съ проповѣдью внѣ Іудеи и Галилеи; но особенно возвѣстилъ чрезъ апостоловъ послѣ сошествія на нихъ Св. Духа, когда они прошли съ проповѣдью по всей вселенной (Мѳ. 28, 19. Рим. 10, 18).

19. не пререче́тъ, ни возопіе́тъ, нижѐ ѹ҆слы́шитъ кто̀ на распѹ́тіихъ гла́са є҆гѡ̀:

не воспрекословитъ, ни возопіетъ, и никто не услышитъ на улицахъ голоса Его;

Это—изображеніе тихости, кротости и смиренія Господа І. Христа. Онъ не ищетъ, какъ народные учители—фарисеи, славы народной.

20. тро́сти сокрѹше́нны не прело́митъ и҆ ле́на вне́мшасѧ не ѹ҆гаси́тъ, до́ндеже и҆зведе́тъ въ побѣ́дѹ сѹ́дъ:

трости надломленной не переломитъ и льна курящагося не угаситъ, доколѣ не доставитъ суду побѣды;

Трость надломленная (сокрушенная) есть образъ крайней слабости, она означаетъ людей бѣдныхъ, угнетенныхъ, надломленныхъ жизнью или страстями. *Трости надломленной не переломитъ*. Это значитъ, что Господь І. Христосъ не отвергнетъ, но вразумитъ, подкрѣпитъ, исправитъ и утѣшитъ и такихъ людей. *Лена внемшася* (льна курящагося) *не угаситъ*. *Ленъ курящійся* означаетъ тоже слабость и угнетенность, или—человѣка, который исполняетъ заповѣди Божіи безъ теплаго чувства, т. е. не съ полнымъ усердіемъ, и еще—человѣка ослабѣвшаго (Мих.) Господь и такихъ людей не отвергнетъ, но возбудитъ и поощритъ. *Дондеже изведетъ въ побѣду судъ* (пока не доставитъ суду побѣды), т. е. Своимъ смиреннымъ и кроткимъ образомъ дѣйствій І. Христосъ доставитъ Своему евангельскому ученію побѣду надъ всѣмъ міромъ, также—побѣду на страшномъ судѣ, когда будутъ уничтожены всѣ враждебныя Ему силы (1 Кор. 15, 24 — 28).

21. и҆ на и҆́мѧ є҆гѡ̀ ꙗ҆зы́цы ѹ҆пова́ти и҆́мѹтъ.

и на имя Его будутъ уповать народы (Исаія 42, 1—4).

Это значитъ, что Евангеліе будетъ возвѣщено и язычникамъ, и они увѣруютъ въ Господа І. Христа.

22. Тогда̀ приведо́ша къ немѹ̀ бѣсню́ющасѧ слѣ́па и҆ нѣ́ма: и҆ и҆сцѣлѝ є҆го̀, ꙗ҆́кѡ слѣпо́мѹ и҆ нѣмо́мѹ глаго́лати и҆ гла́дати.

23. И҆ дивлѧ́хѹсѧ всѝ наро́ди глаго́люще: є҆да̀ се́й є҆́сть (хрто́съ) сн҃ъ давı́довъ;

Тогда привели къ Нему бѣсноватаго слѣпаго и нѣмаго; и исцѣлилъ его, такъ-что слѣпой и нѣмой сталъ и говорить и видѣть.

И дивился весь народъ и говорилъ: не сей ли Христосъ, сынъ Давидовъ?

Народъ могъ знать слова пророка Исаіи о временахъ явленія Мессіи: *тогда отверзутся очи слѣпыхъ и уши глухихъ откроются, и будетъ славословить языкъ нѣмого* (Ис. 35, 5 — 6; посему и говорилъ о Христѣ: *не Мессія ли Онъ*, когда исцѣляетъ слѣпыхъ, глухихъ и нѣмыхъ? Говорилъ это простой *народъ*, а не народные учители, книжники и фарисеи. Такъ всегда народъ простой, неученый ближе къ вѣрѣ, чѣмъ люди ученые, образованные, гордящіеся, подобно книжникамъ и фарисеямъ еврейскимъ, своею ученостью и образованіемъ! *Никогда человѣкъ не говорилъ такъ, какъ этотъ человѣкъ*, сказали однажды слуги, посланные фарисеями схватить и привести къ нимъ Іисуса (Іоан. 7, 44—49).

24. Фарісе́є же слы́шавше, рѣ́ша: се́й не и҆зго́нитъ бѣ́сы, то́кмѡ ѡ҆ веельзевѹ́лѣ кнѧ́зѣ бѣ́совстѣмъ.

Фарисеи же, услышавши *сіе*, сказали: Онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ *силою* веельзевула, князя бѣсовскаго.

Сей не изгонитъ бѣсы, токмо о веельзевулѣ князѣ бѣсовстѣмъ (Онъ изгоняетъ бѣсовъ не иначе, какъ силою веельзевула, князя бѣсовскаго). Это говорили фарисеи, когда слышали слова народа объ І. Христѣ: *не это ли Христосъ, сынъ Давидовъ?* Они сами не вѣрили въ І. Христа, какъ Мессію, старались, чтобы и народъ не вѣрилъ. Но если не вѣрить, то какъ же объяснить тѣ чудеса, которыя творилъ Іисусъ Христосъ? И вотъ они придумываютъ объясненіе, что будто бы І. Христосъ творитъ чудеса силою злого духа, а чрезъ это, конечно, возбуждали въ народѣ, вмѣсто зарождавшейся вѣры въ Него, страхъ и ненависть къ Нему. Чит. подобное въ объясн. 34 ст. 9 гл. Объясненіе слова *веельзевулъ* чит. въ объясн. 25 ст. 10 гл.

25. Вѣдый же Іисъ мысли ихъ: рече имъ: всякое царство раздѣльшееся на ся запустѣетъ, и всякъ градъ или домъ раздѣлившійся на ся не станетъ.

Но Іисусъ, зная помышленія ихъ, сказалъ имъ: всякое царство, раздѣлившееся само въ себѣ, опустѣетъ; и всякій городъ или домъ, раздѣлившійся самъ въ себѣ, не устоитъ.

26. И аще сатана сатану изгонитъ, на ся раздѣлился есть: како убо станетъ царство его;

И если сатана сатану изгоняетъ, то онъ раздѣлился самъ съ собою: какъ же устоитъ царство его?

Іисусъ, вѣдый же мысли ихъ, т. е. Онъ, какъ всевѣдующій, узнавъ мысли фарисеевъ,—именно то, что они объясняютъ чудеса Его силою злого духа, опровергаетъ ихъ тремя объясненіями. Первое опроверженіе: *Всякое царство, раздѣльшееся на ся* (раздѣлившееся само въ себѣ) и проч. То есть Господь указываетъ на неразумность фарисейскаго обясненія чудесъ Его силою бѣсовъ сравненіемъ царства бѣсовскаго съ обыкновеннымъ царствомъ человѣческимъ, съ городомъ и семействомъ. Если царства, города и семейства раздѣляются на части, враждебныя одна другой; то конечно они падаютъ, пустѣютъ. Такъ равнымъ образомъ, если сатана, т. е. князь бѣсовскій, посылаетъ бѣсовъ въ людей — мучить ихъ и въ то же время помогаетъ І. Христу выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили; то значитъ, что онъ раздѣлился самъ съ собою. А если такъ, то могло ли бы устоять его царство? А оно стоитъ, слѣдовательно, фарисейское объясненіе неправильно (Мих.).

27. И аще азъ о веельзевулѣ изгоню бѣсы, сынове ваши о комъ изгонятъ; сего ради тіи вамъ будутъ судіи.

И если Я *силою* веельзевула изгоняю бѣсовъ, то сыновья ваши чьею *силою* изгоняютъ? Посему они будутъ вамъ судьями.

28. Аще ли же азъ о Дсѣ Бжіи изгоню бѣсы, убо постиже на васъ Цртвіе Бжіе.

Если же Я Духомъ Божіимъ изгоняю бѣсовъ, то конечно достигло до васъ Царствіе Божіе.

Это—другое опроверженіе. Св. Златоустъ объясняетъ, что подъ *сынами* здѣсь разумѣются ученики Христовы, которые получили отъ Него власть изгонять бѣсовъ, и изгоняли ихъ, и толкуетъ слова Христовы такимъ образомъ: „Если Я, какъ бы такъ говорилъ Господь, изгоняю бѣсовъ силою веельзевула, то апостолы тѣмъ болѣе, потому что получили власть на то отъ Меня. Однако же подобнаго ничего не говорите о нихъ, а Меня обвиняете“. *Сего ради* (посему) *тіи* (они) *вамъ будутъ судіи*, прибавляетъ Господь. Т. е. такъ какъ ученики Христовы, будучи тоже Евреями, вѣруютъ въ Него и повинуются Ему, то они конечно осудятъ тѣхъ, которые не вѣруютъ (Өеоф.). Подъ *сынами* еще разумѣютъ учениковъ фарисейскихъ, которые упражнялись въ заклинаніяхъ злыхъ духовъ, и, по милости Божіей къ одержимымъ духами, дѣйствительно иногда изгоняли ихъ. „Если Я, еще какъ бы такъ говоритъ Господь, изгоняю бѣсовъ силою бѣсовскою, то какою же силою изгоняютъ ихъ ваши ученики? Однако же вы не говорите этого о нихъ; значитъ, и о Мнѣ не должны говорить такъ. Посему ваши же ученики могутъ быть судьями вашими, т. е. могутъ свидѣтельствовать, что вы неправильно думаете о силѣ, которою Я изгоняю бѣсовъ“.

(Мих.). Слѣдовательно, *Я изгоняю* бѣсовъ силою Божіею, — *силою Духа Божія.* А если такъ, то *убо постиже на васъ* (конечно достигло до васъ) *царствіе Божіе,* т. е. царство обѣщаннаго Мессіи, именно Его, Христа. Именно въ изгнаніи бѣсовъ и можно примѣтить наступленіе этого царства. Если Богъ изгоняетъ сатану и тѣмъ лишаетъ его власти надъ людьми, то самымъ яснымъ образомъ видно изъ этого, что пришло царство Божіе.

29. Илѝ ка́кѡ мо́жетъ кто̀ вни́ти въ до́мъ крѣ́пкагѡ и҆ сосꙋ́ды є҆гѡ̀ расхи́тити, а҆́ще не пе́рвѣе свѧ́жетъ крѣ́пкаго; и҆ тогда̀ до́мъ є҆гѡ̀ расхи́титъ.

Или, какъ можетъ кто войти въ домъ сильнаго и расхитить вещи его, если прежде не свяжетъ сильнаго? и тогда расхититъ домъ его.

Это—третье опроверженіе. Въ отношеніи къ І. Христу, эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: *домъ сильнаго* означаетъ царство сатаны; Господь называетъ сатану сильнымъ, указывая на его прежнюю большую власть надъ людьми (Злат.). *Вещи сатаны,* это—демоны, которыми онъ пользуется для своихъ злыхъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, и люди, исполняющіе его волю (Іоан. 8, 44). *Расхищать вещи* значитъ изгонять бѣсовъ. Если Христосъ изгоняетъ бѣсовъ, то Онъ этимъ прямо удостовѣряетъ, что побѣдилъ князя бѣсовскаго.

Зач. 47-е. **Окончаніе рѣчи по поводу исцѣленія бѣсноватаго.**

Читается въ субботу 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

30. И҆́же нѣ́сть со мно́ю, на мѧ̀ є҆́сть: и҆ и҆́же не собира́етъ со мно́ю, расточа́етъ.

Кто не со Мною, тотъ противъ Меня; и кто не собираетъ со Мною, тотъ расточаетъ.

Слова эти и дальнѣйшія суть выводъ, который дѣлаетъ Іисусъ Христосъ изъ мнѣній фарисейскихъ, что Онъ изгоняетъ бѣсовъ будто силою діавола. Ими какъ бы такъ говоритъ Господь: „Я пришелъ на землю для того, чтобы привести людей къ Богу, научивъ ихъ вѣрѣ и добродѣтели. Посему кто изъ знающихъ и слышащихъ Мое ученіе, не становится на Мою сторону, тотъ врагъ Мнѣ, хотя бы и не дѣлалъ ничего враждебнаго Мнѣ, врагъ уже потому, что не дѣйствуетъ въ Мою пользу; тѣмъ болѣе врагъ тотъ, кто какимъ бы ни было образомъ противодѣйствуетъ Мнѣ". Таковыми и были не хотѣвшіе вѣровать во Христа сами и противодѣйствовавшіе вѣрѣ народа въ Него, фарисеи. Таковыми бываютъ и изъ насъ христіанъ тѣ, которые равнодушно относятся къ своему собственному спасенію и ко спасенію своихъ ближнихъ.

31. Сегѡ̀ ра́ди гл҃го́лю ва́мъ: всѧ́къ грѣ́хъ и҆ хꙋла̀ ѿпꙋ́ститсѧ человѣ́кѡмъ: а҆ ꙗ҆́же на дх҃а хꙋла̀ не ѿпꙋ́ститсѧ человѣ́кѡмъ:

Посему говорю вамъ: всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ; а хула на Духа не простится человѣкамъ;

32. и҆ и҆́же а҆́ще рече́тъ сло́во на сн҃а чл҃вѣ́ческаго, ѿпꙋ́ститсѧ є҆мꙋ̀: а҆ и҆́же рече́тъ на дх҃а ст҃а́го, не ѿпꙋ́ститсѧ є҆мꙋ̀ ни въ се́й вѣ́къ, ни въ бꙋ́дꙋщїй.

если кто скажетъ слово на Сына Человѣческаго, простится ему; если же кто скажетъ на Духа Святаго, не простится ему ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ.

Здѣсь Господь говоритъ, какъ тяжко грѣшатъ фарисеи, сами не вѣря и другихъ отвлекая отъ вѣры въ Него. *Хула,* т. е. поруганіе священныхъ предметовъ. *Всякій грѣхъ и хула простятся* (отпустятся), само собою понятно, въ томъ случаѣ, когда грѣшникъ раскается во грѣхѣ и хулѣ (Ис. 1, 18, 1. Іоан. 1, 7); если же не

раскается, то и не получитъ прощенія. *Хула на Духа Святаго,* это — упорное сопротивленіе очевидной истинѣ (Дѣян. 7, 51), отрицаніе самыхъ очевидныхъ дѣйствій Св. Духа, напр, чудесъ, и злобное оскорбленіе Его, когда, напр., самыя видимыя дѣйствія Духа Святаго, хотя въ изгнаніи бѣсовъ І. Христомъ, приписываются злому духу—сатанѣ, веельзевулу (о веельзевулѣ чит. въ объясн. 34 ст. 9 гл.); а это свидѣтельствуетъ о крайнемъ невѣріи и ожесточеніи сердца (Мих.). Такъ хулили Святого Духа фарисеи, не хотѣвшіе вѣрить чудесамъ Христовымъ, совершавшимся силою Духа Святаго, и объяснявшіе ихъ силою злого духа. *Въ немъ нечистый духъ*, говорили они, по евангелисту Марку (3, 30). *Не простится* (не отпустится) этотъ грѣхъ потому, что нравственное состояніе людей, имѣющихъ его, таково, что они теряютъ всякую возможность раскаянія и вмѣстѣ съ тѣмъ воспріятія обновляющей и спасающей человѣка благодати Духа Святаго, они такимъ образомъ приходятъ въ состояніе нераскаянныхъ демоновъ. Они сами гонятъ отъ себя прочь благодать Духа Святаго (Быт. 6, 3), и покаяніе чрезъ это становится для нихъ невозможнымъ: ибо насильно Богъ не спасетъ никого. *Иже аще речетъ* (если кто скажетъ) *слово на Сына Человѣческаго, отпустится* (простится) *ему. На Сына Человѣческаго* — противъ Самого Іисуса Христа (см. 8, 20). Т. е. если кто будетъ говорить что противъ І. Христа, колеблясь признать Его за Мессію, какъ, напр., Іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ изъ Назарета, изъ Галилеи (Іоан. 1, 46; 7, 52), и уничиженною жизнью, напр., что Онъ обращается среди мытарей и грѣшниковъ, ѣстъ и пьетъ съ ними, этотъ грѣхъ *простится*; потому что это — грѣхъ заблужденія, недоразумѣнія и невѣдѣнія и въ этомъ грѣхѣ легко раскаяться: такъ какъ заблужденія и недоразумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣніе замѣниться познаніемъ и вѣрою. *А иже речетъ* (кто скажетъ) *на Духа Святаго,* т. е. покажетъ невѣріе, ожесточеніе, произнесетъ хулу противъ Духа Святаго, это *не отпустится* (ст. 31) *ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій*, т. е. ни до второго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда, ни послѣ, въ вѣчности—не отпустится по причинѣ нераскаянности и неспособности къ раскаянію (тамъ же).

33. Йлѝ сотворитѐ дре́во добро̀ и҆ пло́дъ є҆гѡ̀ до́бръ: и҆лѝ сотворитѐ дре́во ѕло̀ и҆ пло́дъ є҆гѡ́ ѕо́лъ: ѿ плода́ бо дре́во позна́но бꙋ́детъ.

Или признайте дерево хорошимъ и плодъ его хорошимъ; или признайте дерево худымъ и плодъ его худымъ, ибо дерево познается по плоду.

Этими словами Господь какъ бы такъ говоритъ: „Если о деревѣ судятъ по плодамъ, то отчего не судите вы о Мнѣ по дѣламъ? Слѣдовало бы и вамъ или доказать, что дѣла Мои худы, когда хотите обвинять Меня, или, когда дѣла Мои хвалите, то не обвинять Меня. А вы поступаете противно сему: не находя ничего предосудительнаго въ дѣлахъ Моихъ, которыя суть плодъ, вы осуждали самое дерево,—называете Меня бѣснующимся“ (Злат).

34. Порожде́нїѧ є҆хі́днѡва, ка́кѡ мо́жете добро̀ глаго́лати, ѕлѝ сꙋ́ще; ѿ и҆збы́тка бо се́рдца оу҆ста̀ глаго́лютъ.

Порожденія ехиднины! какъ вы можете говорить доброе, будучи злы? Ибо отъ избытка сердца говорятъ уста.

35. Бл҃гі́й человѣ́къ ѿ бл҃га́гѡ сокро́вища и҆зно́ситъ бл҃га̂ѧ: и҆ лꙋка́вый человѣ́къ ѿ лꙋка́вагѡ сокро́вища и҆зно́ситъ лꙋка̂ваѧ.

Добрый человѣкъ изъ добраго сокровища выноситъ доброе; а злой человѣкъ изъ злаго сокровища выноситъ злое.

Въ этихъ словахъ Господь говоритъ, что отъ Іудеевъ и нельзя ожидать хорошаго мнѣнія о Немъ, потому что они очень испорчены. *Порожденія ехиднины* (объяс. сего читай въ объясн. 7 ст. 3 гл.). *Отъ избытка сердца глаголютъ* (говорятъ) *уста,* т. е. уста обыкновенно говорятъ то, чѣмъ переполнено сердце, что находится въ сердцѣ. Если слова Іудеевъ были худы, то каково же должно было быть ихъ сердце?

Отъ (изъ) *сокровища своего.* Сердце человѣческое представляется сокровищницею, въ которой у добраго человѣка хранится доброе, т. е. добрыя помыслы, чувства, желанія и намѣренія, а у злого, наоборотъ — злое, — злые, худыя помыслы, чувства, желанія и намѣренія, и изъ этой сокровищницы они берутъ, или выносятъ, т. е. говорятъ, добрый—доброе, а злой—злое.

36. Гл҃го́лю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ всѧ́ко сло́во пра́здное, є҆́же а҆́ще рекꙋ́тъ человѣ́цы, воздадѧ́тъ ѡ҆ не́мъ сло́во въ де́нь сꙋ́дный:

Говорю же вамъ, что за всякое праздное слово, какое скажутъ люди, дадутъ они отвѣтъ въ день суда:

Праздное слово, т. е. несообразное съ дѣломъ, ненужное, безполезное, ложное, пустое, возбуждающее безпорядочный смѣхъ, безстыдное, неблагопристойное, срамное (Злат. и Ѳеоф.). *Въ день судный* (суда), т. е. при второмъ пришествіи Христовомъ (25 гл. 31—46).

37. Ѿ слове́съ бо свои́хъ ѡ҆правди́шисѧ, и҆ ѿ слове́съ свои́хъ ѡ҆сꙋди́шисѧ.

ибо отъ словъ своихъ оправдаешься, и отъ словъ своихъ осудишься.

Это изреченіе Господа должно понимать не такъ, что слова человѣка будутъ единственною причиною оправданія или осужденія его на судѣ Христовомъ. Здѣсь подъ *словами* разумѣются дѣла: такъ какъ слова суть выраженіе мыслей, чувствъ, вообще внутренняго нравственнаго состоянія человѣка (35 ст.). По словамъ, какъ дерево по плоду, узнается человѣкъ (ст. 33). Хорошій человѣкъ говоритъ хорошее, худой—худое. Съ другой стороны, здѣсь указывается, что и слова человѣка имѣютъ большое нравственное значеніе, что за нихъ будетъ и награда, и наказаніе на судѣ. *Языкъ небольшой членъ, а много дѣлаетъ*, пишетъ ап. Іаковъ (чит. послан. Іак. 3 гл. ст. 3—12).

Зач. 48-е. О судѣ за невѣріе во Христа.

Читается въ среду 5-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

38. Тогда̀ ѿвѣща́ша нѣ́цыи ѿ кни́жникъ и҆ фарїсе́й, глаго́люще: ᲂу҆чт҃лю, хо́щемъ ѿ тебє̀ зна́менїе ви́дѣти.

Тогда нѣкоторые изъ книжниковъ и фарисеевъ сказали: Учитель! хотѣлось бы намъ видѣть отъ Тебя знаменіе.

Знаменіе, это—какое-нибудь необыкновенное дѣйствіе или чудо, которое прямо свидѣтельствовало бы о томъ, что І. Христосъ есть божественный Мессія. *Хотѣлось бы намъ* (хощемъ) *видѣть отъ Тебя знаменіе.* Это говорятъ фарисеи послѣ того, какъ видѣли множество такихъ знаменій, каково, напр., совершенное передъ рѣчью Іисуса Христа, исцѣленіе бѣсноватаго глухонѣмого, и говорятъ, слѣдовательно, съ цѣлью искушенія, т. е. чтобы своимъ требованіемъ поставить Его въ затрудненіе. У евангелиста Луки прямо говорится, что фарисеи требуютъ—знаменіе, *искушая І. Христа* (11, 16).

39, Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ, речѐ и҆̀мъ: ро́дъ лꙋка́въ и҆ прелюбодѣ́й зна́менїѧ и҆́щетъ: и҆ зна́менїе не да́стсѧ є҆мꙋ̀, то́кмѡ зна́менїе і҆ѡ́ны прⷪ҇рока:

Но Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: родъ лукавый и прелюбодѣйный ищетъ знаменія; и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка;

Іисусъ Христосъ называетъ фарисеевъ *родомъ лукавымъ*, потому что они лицемѣрно и какъ враги просятъ отъ Него знаменія, *а прелюбодѣйнымъ*, потому что не вѣровать въ І. Христа имъ значитъ тоже, что быть прелюбодѣйными (Злат. и Ѳеоф.). Отношенія между Богомъ и народомъ еврейскимъ въ ветхозавѣтномъ Священномъ писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе — подъ образомъ прелюбодѣянія (Пс.

72, 27. Ис. 57, 3 и др. Мих.). *И знаменіе не дастся ему*, не дастся потому, что просятъ его не съ добрымъ расположеніемъ, и потому, что оно, какъ зналъ Господь, останется безплоднымъ,—не приведетъ ихъ къ вѣрѣ, *токмо* (кромѣ) *знаменія Іоны пророка*.

40. Ꙗ҆́коже бо бѣ̀ і҆ѡ́на во чре́вѣ ки́товѣ три̑ дни̑ и҆ три̑ но́щи, та́кѡ бꙋ́детъ и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй въ се́рдцы земли̑ три̑ дни̑ и҆ три̑ но́щи.

ибо какъ Іона былъ во чревѣ кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ Человѣческій будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи.

Господь указываетъ только на величайшее знаменіе въ прошедшемъ, которое прообразовало величайшее знаменіе, имѣющее совершиться надъ Нимъ въ будущемъ, это—чудо пребыванія прор. Іоны живымъ въ чревѣ рыбы кита въ продолженіи трехъ сутокъ, чудо, которое прообразовало воскресеніе Христово послѣ трехдневной Его смерти; воскресеніе же есть самое сильнѣйшее доказательство Его божественнаго посланничества. *Во чревѣ китовомъ*. Горло у кита имѣетъ такое устройство, что имъ нельзя проглотить цѣлаго человѣка. Но должно сказать, что еврейское изреченіе, переводимое словомъ *китъ великій*, не означаетъ непремѣнно кита въ собственномъ смыслѣ, а означаетъ вообще большую рыбу. Можно думать, что то была акула, которая обыкновенно свободно проглатываетъ человѣка (Мих.). Самое сохраненіе Іоны во чревѣ рыбы живымъ въ теченіе трехъ сутокъ—великое чудо. *Три дня и три нощи*. Изъ евангелія видно, что Господь І. Христосъ былъ во гробѣ только одинъ день и двѣ ночи, съ пятницы на субботу и съ субботы на воскресенье (чит. 21, 8); но это не означаетъ погрѣшности въ счетѣ: тутъ по народному обычаю части дня и ночи приняты за цѣлые дни. Примѣры подобнаго счисленія времени нерѣдки въ Священномъ писаніи (1 Цар. 30, 12 и дал. Быт. 42, 17—18 и др. Мих.).

41. Мꙋ́жїе ні́невїтстїи воста́нꙋтъ на сꙋ́дъ съ ро́домъ си́мъ и҆ ѡ҆сꙋ́дѧтъ є҆го̀: ꙗ҆́кѡ пока́ѧшасѧ про́повѣдїю і҆ѡ́ниною: и҆ сѐ, бо́лѣ і҆ѡ́ны здѣ̀.

42. Цари́ца ю҆́жскаѧ воста́нетъ на сꙋ́дъ съ ро́домъ си́мъ и҆ ѡ҆сꙋ́дитъ и҆̀: ꙗ҆́кѡ прїи́де ѿ коне́цъ земли̑ слы́шати прему́дрость соломѡ́новꙋ: и҆ сѐ, бо́лѣ соломѡ́на здѣ̀.

Ниневитяне возстанутъ на судъ съ родомъ симъ и осудятъ его, ибо они покаялись отъ проповѣди Іониной; и вотъ, здѣсь больше Іоны.

Царица Южная возстанетъ на судъ съ родомъ симъ и осудитъ его, ибо она приходила отъ предѣловъ земли послушать мудрости Соломоновой; и вотъ, здѣсь больше Соломона.

Мужіе Ниневитстіи (Ниневитяне), т. е. жители города Ниневіи, столицы Ассирійскаго царства. Городъ Ниневія славился многолюдствомъ, богатствомъ и изнѣженностью. Богъ послалъ пророка Іону къ Ниневитянамъ, чтобы призвать ихъ къ покаянію; и они вняли проповѣди пророка, покаялись, такъ что это раскаяніе на два вѣка отдалило погибель города, которою грозилъ имъ Богъ чрезъ пророка. Ниневія была разрушена Вавилонянами уже около 600-го года до Р. Христова. Слѣдовательно она еще существовала 200 лѣтъ. *Возстанутъ на судъ и осудятъ* — осудятъ именно тѣмъ, что Ниневитяне, внявъ проповѣди Іониной, покаялись, а Іудеи, особенно фарисеи, не слушаютъ проповѣди даже самого своего Мессіи. *И се болѣ* (вотъ больше) *Іоны здѣсь*, т. е. Онъ, Самъ Спаситель, явленіе котораго между Іудеями имѣетъ несравненно большее значеніе, чѣмъ явленіе Іоны между Ниневитянами: Іона рабъ, а І. Христосъ—Владыка; Іона пророкъ, а І. Христосъ—Самъ Господь; Іона проповѣдникъ покаянія Ниневитянамъ, а Христосъ—всему міру, Спаситель всего рода человѣческаго. *Царица южская* (южная), это—царица Савская, изъ города Савы въ Аравіи, которая, слыша о чрезвычайной мудрости Соломона, чтобы удостовѣриться въ его мудрости, нарочно пріѣзжала въ Еврейскую землю (3 Цар. 10). *Отъ предѣловъ конецъ земли*. Это выраженіе означаетъ отдаленность той страны, о которой идетъ рѣчь (Втор. 28, 49). Царица Савская *осудитъ родъ сей*, потому что она нарочно пришла изда-

лека, чтобы послушать мудрость Соломона, а Іудеи не хотѣли слушать І. Христа, который есть воплощенная божественная премудрость. *И се болѣ Соломона здѣсь*, опять указаніе І. Христомъ на Самого Себя. Соломонъ былъ царь Іудеи, а Господь—царь неба и земли, царь царей.

43. Ёгда́ же нечи́стый дѹ́хъ изы́детъ ѿ человѣ́ка, прехо́дитъ сквозѣ̀ безво́днаѧ мѣ̑ста, и҆щѧ̀ поко́ѧ, и҆ не ѡ҆брѣта́етъ:

44. тогда̀ рече́тъ: возвращѹ́сѧ въ до́мъ мо́й, ѿню́дѹже и҆зыдо́хъ. И҆ прише́дъ ѡ҆брѧ́щетъ пра́зденъ, помете́нъ и҆ ѹ҆кра́шенъ:

45. тогда̀ и҆́детъ и҆ по́иметъ съ собо́ю се́дмь и҆ны́хъ дѹхѡ́въ лю́тѣйшихъ себѐ, и҆ вше́дше живѹ́тъ тѹ̀: и҆ бѹ́дѹтъ послѣ̑днѧѧ человѣ́кѹ томѹ̀ го́рша пе́рвыхъ. Та́кѡ бѹ́детъ и҆ ро́дѹ семѹ̀ лѹка́вомѹ.

Когда нечистый духъ выйдетъ изъ человѣка, то ходитъ по безводнымъ мѣстамъ, ища покоя, и не находитъ;

тогда говоритъ: возвращусь въ домъ мой, откуда я вышелъ. И пришедъ находитъ *его* незанятымъ, выметеннымъ и убраннымъ;

тогда идетъ и беретъ съ собою семь другихъ духовъ, злѣйшихъ себя, и вошедши живутъ тамъ; и бываетъ для человѣка того послѣднее хуже перваго. Такъ будетъ и съ этимъ злымъ родомъ.

Здѣсь Господь говоритъ приточно, сравненіемъ,—сравнивая состояніе невѣрія фарисеевъ съ состояніемъ человѣка бѣсноватаго. *Преходитъ сквозѣ безводная мѣста* (ходитъ по безводнымъ мѣстамъ). Мѣста пустынныя, безводныя, дикія, необитаемыя представляются мѣстопребываніемъ злыхъ духовъ (Тов. 8, 3. Апок. 18, 2). *Ища покоя, и не обрѣтаетъ* (не находитъ). Мѣста пустынныя, дикія представляются неудобными для обитанія злыхъ духовъ, для нихъ лучше обитаніе въ человѣкѣ, гдѣ они могутъ дѣлать зло. Подъ образомъ злыхъ духовъ разумѣются здѣсь страсти, кои не находятъ себѣ мѣста и покоя нигдѣ, какъ только въ сердцѣ злаго человѣка. *Тогда речетъ* (говоритъ): *возвращуся въ домъ мой, отнюду же* (откуда) *изыдохъ* и проч. Злой духъ, какъ равно и страсть, стремятся снова овладѣть человѣкомъ, котораго оставили было. *Домъ мой.* Злой духъ или страсть называютъ человѣка домомъ своимъ, пототу что живутъ въ немъ, какъ въ своемъ домѣ. *И пришедъ обрящетъ* (находитъ) *домъ празденъ* (незанятъ), *пометенъ и украшенъ* (убранъ), Это значитъ, что, по изгнаніи злого духа, какъ равно и страсти, изъ человѣка, сердце его дѣлается чистымъ, соръ всего худого выметенъ изъ него, и оно становится убраннымъ добродѣтелями. *Тогда идетъ и пойметъ* (беретъ) *съ собою седьмь иныхъ духовъ лютѣйшихъ* (злѣйшихъ) *себе, и шедше, живутъ ту* (тамъ), т. е. если человѣкъ остается нерадивымъ и невнимательнымъ къ себѣ, то злой духъ, какъ равно и страсти, возвращаются къ нему. Возвращаются еще съ большею силою и лютостью: на это указываютъ, вопервыхъ, число *седмь*, которое должно понимать въ смыслѣ множества (1 Цар. 2, 5 и др.) и, во-вторыхъ, дальнѣйшія слова: *и будетъ послѣдняя человѣку тому горше* (хуже) *перваго. Будетъ хуже перваго*, потому что прежде еще была надежда на исправленіе, а теперь зло гораздо крѣпче овладѣло сердцемъ, нежели было раньше. Такъ бываетъ и со всякимъ человѣкомъ, если онъ послѣ покаянія не будетъ бороться съ своими устарѣлыми грѣховными привычками. Замѣть это, кающійся грѣшникъ! Словами же далѣе: *Тако будетъ и роду сему лукавому* Господь указываетъ, къ кому относится и что значитъ сказанная Имъ притча о злыхъ духахъ и страстяхъ, — относится она къ невѣрующимъ фарисеямъ и значитъ слѣдующее: фарисеи просили отъ І. Христа особеннаго чуда. Господь отказалъ имъ въ этомъ, указавъ только на чудо съ прор. Іоною, и затѣмъ поясняетъ притчею, что хотя бы и сотворилъ Онъ для нихъ чудо, даже особенно поразительное и убѣдительное, хотя бы они, увидѣвъ такое чудо, увѣровали въ Него и показали нѣкоторые признаки исправленія; но это было бы ненадолго: потому что невѣріе и страсти такъ сильны въ нихъ и такъ застарѣли, что скоро могутъ возвратиться въ нихъ сердце, какъ злой духъ въ человѣка, и проявятся тамъ съ большею силою, и они сдѣлаются еще хуже. Такъ точно

и исполнилось на фарисеяхъ. Не смотря на чудеса Спасителя, они все болѣе и болѣе ожесточались противъ Него, страсть злобы усилилась въ нихъ, подобно тому бѣсноватому, въ котораго бѣсомъ приведено было съ собою семь другихъ злѣйшихъ бѣсовъ, и они отвергли и распяли Господа. Затѣмъ также злобно поступали Іудеи, а за ними и язычники съ апостолами и со всѣми христіанами.

Зач. 49-е. **Матерь и братья Христовы.**

Читается въ четвергъ 5-й недѣли по Пятидесятницѣ.

46. Є҆щѐ же є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ къ наро́дѡмъ, сѐ, мт҃и (є҆гѡ̀) и҆ бра́тїѧ є҆гѡ̀ стоѧ́хꙋ внѣ̀, и҆́щꙋще глаго́лати є҆мꙋ̀.
47. Речѐ же нѣ́кїй є҆мꙋ̀: сѐ, мт҃и твоѧ̀, и҆ бра́тїѧ твоѧ̀ внѣ̀ стоѧ́тъ, хотѧ́ще глаго́лати къ тебѣ̀.

Когда же Онъ еще говорилъ къ народу, Матерь и братья Его стояли внѣ *дома*, желая говорить съ Нимъ.
И нѣкто сказалъ Ему: вотъ, Матерь Твоя и братья Твои стоятъ внѣ, желая говорить съ Тобою.

Братья I. Христа, это—или братья двоюродные, т. е. дѣти Клеопы и Маріи, сестры Пресв. Богородицы, или же, что вѣроятнѣе, названные братья, т. е. дѣти Іосифа, обручника Богородицы, отъ умершей жены его (чит. объясн. 25 ст. 1 гл. Мих.). Что побудило Матерь Господа и Его братьевъ придти къ Нему? Митрополитъ Филаретъ такъ говоритъ объ этомъ: „Они предприняли сіе путешествіе изъ Назарета въ Капернаумъ, гдѣ въ настоящее время находился Господь, по доброму побужденію, потому что почитали Его находящимся въ опасности: такъ какъ враги Его оглашали Его то неистовымъ, вышедшимъ изъ себя (лишившимся здраваго разума), то дѣйствующимъ чрезъ князя бѣсовскаго, и умышляли погубить Его. *Внѣ стояху* (стояли внѣ дома), потому что было трудно пробраться въ самый домъ по причинѣ множества народа.

48. О҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ ко глаго́лющемꙋ є҆мꙋ̀: кто̀ є҆́сть мт҃и моѧ̀, и҆ кто̀ сꙋ́ть бра́тїѧ моѧ̀;
49. И҆ просте́ръ рꙋ́кꙋ свою̀ на ᲂу҆чн҃ки своѧ̀, речѐ: сѐ мт҃и моѧ̀ и҆ бра́тїѧ моѧ̀:
50. И҆́же бо а҆́ще сотвори́тъ во́лю ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀, и҆́же є҆́сть на нбс҃ѣ́хъ, то́й бра́тъ мо́й, и҆ сестра̀, и҆ мт҃и (мѝ) є҆́сть.

Онъ же сказалъ въ отвѣтъ говорившему: кто матерь Моя, и кто братья Мои?
И указавъ рукою Своею на учениковъ Своихъ, сказалъ: вотъ, матерь Моя и братья Мои;
ибо кто будетъ исполнять волю Отца Моего Небеснаго, тотъ Мнѣ братъ, и сестра, и матерь.

Въ словахъ: *се* (вотъ) *Мати Моя и братія Моя. Иже бо аще* (ибо кто) *сотворитъ* и проч. Господь не отказывается отъ родства Своего съ Пресв. Богородицею и названными Своими, братьями: ибо извѣстно, что, напр., Онъ всегда питалъ къ Своей Матери нѣжное сыновнее чувство, — вися уже на крестѣ, позаботился о Ней, поручивъ Ее возлюбленному Своему ученику Іоанну Богослову (Іоан. 19, 25—27); двоихъ изъ названныхъ братьевъ принялъ въ ликъ Своихъ апостоловъ. Но тутъ Господь говоритъ, что духовная связь еще тѣснѣе, чѣмъ плотская, и что тѣсное отношеніе къ Нему зависитъ не отъ плотскихъ, но отъ духовно-нравственныхъ связей. Подобное сказалъ Іисусъ Христосъ, когда изъ слушавшихъ Его ученіе женщина прославила Пресвятую Богородицу, воскликнувъ: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе,*—сказалъ: *блаженны слышащіе слово Божіе и соблюдающіе его* (Лук. 11, 27. 28) Кромѣ того, тутъ Господь на Самомъ Себѣ показалъ, какъ должно исполнять Его ученіе: *кто любитъ отца или мать болѣе, нежели Меня, недостоинъ Меня* (Мат. 10, 37) и т. п.—любовь къ родителямъ должно приносить въ жертву любви къ Богу. „Если бы въ указанномъ случаѣ Господь покорился волѣ Своихъ сродниковъ, замѣ-

чаетъ митрополитъ Филаретъ, то былъ бы нанесенъ вредъ дѣлу Божію не только потому, что безвременно прервалась бы Его проповѣдь, но и потому, что враги Его, какъ доказательство клеветы, употребили бы взятіе Его сродниками, какъ будто имѣющаго нужду въ ихъ попеченіи.“

ГЛАВА XIII.

Ученіе Христово въ притчахъ о царствѣ Божіемъ.

1. Въ де́нь же то́й изше́дъ і҆и҃съ и҆з̾ до́му, сѣдѧ́ше при мо́ри.
2. И҆ собра́шасѧ къ немꙋ̀ наро́ди мно́зи, ꙗ҆́коже є҆мꙋ̀ въ кора́бль влѣ́зти и҆ сѣ́сти: и҆ ве́сь наро́дъ на бре́зѣ стоѧ́ше.

Вышедъ же въ день тотъ изъ дома, Іисусъ сѣлъ у моря.
И собралось къ Нему множество народа, такъ-что Онъ вошелъ въ лодку и сѣлъ; а весь народъ стоялъ на берегу.

Въ той (въ тотъ) *день*, т. е. въ тотъ день, когда І. Христосъ велъ бесѣду съ фарисеями по поводу исцѣленія Имъ бѣсноватаго (гл. 12, ст. 22—50). *Изшедъ* (вышедши) *изъ дому*, т. е. изъ того дома, гдѣ бесѣдовалъ, гдѣ Ему сказали, что Его тутъ мать и братья. *Сѣдяше при мори* — сѣлъ у моря Галилейскаго или Тиверіадскаго и Геннисаретскаго (о морѣ чит. въ объясн. ст. 13 гл. 4). *Якоже Ему влѣзти въ корабль и сѣсти* (такъ что Онъ вошелъ въ лодку и сѣлъ). Это Іисусъ Христосъ сдѣлалъ для того, чтобы народъ могъ лучше видѣть и слушать Его (Θеоф.).

Зач. 50. **Притча о сѣятелѣ.**

Читается въ пятокъ 5-й недѣли по Пятидесятницѣ.

3. И҆ гл҃го́ла и҆̀мъ при́тчами мно́гѡ, гл҃го́лѧ: сѐ, и҆зы́де сѣ́ѧй, да сѣ́етъ:

И поучалъ ихъ много притчами, говоря: вотъ, вышелъ сѣятель сѣять;

Что такое *притчи*, каторыми, какъ говорится здѣсь, І. Христосъ *училъ народъ много?* Притча, это—рѣчь, выраженная въ какихъ-либо образахъ или предложенная иносказательно, т. е. гдѣ говорится объ одномъ, большею частью обыденномъ, житейскомъ, а нужно понимать о другомъ, духовномъ. Притча—не то, что басня, гдѣ допускается много и неправдоподобнаго, напр., разговоръ животныхъ, растеній; это—родъ загадки. Приточная рѣчь употребляется для того, чтобы нагляднѣе объяснить какой-либо нравственный или духовный предметъ. Притчи употреблялись и древними пророками; а во времена І. Христа онѣ были въ особенно большомъ употребленіи, и І. Христосъ часто училъ притчами, какъ видимъ въ Евангеліи и, напр. въ настоящей 13 главѣ Евангелія отъ Матθея ихъ нѣсколько. Училъ Господь такъ потому, что ученіе, предложенное въ притчахъ, и понятнѣе, и занимательнѣе — понятно и для дѣтей, и занимательно для людей всякаго возраста, пола и состоянія. „Господь говорилъ притчами, пишетъ св. Златоустъ, для того, чтобы сдѣлать слова Свои болѣе выразительными, облечь истину въ живой образъ, глубже напечатлѣть ее въ памяти и какъ бы представить глазамъ“. Притча дѣйствуетъ не на одинъ умъ, но и на сердце и на воображеніе слушателя, и потому истина, въ ней предлагаемая, легче удерживается въ памяти. Притчи Христовы отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностью, чистотою и важностію. Содержаніе ихъ по большей части заимствовано отъ предметовъ, занятій и

обстоятельствъ обыденной жизни, что и дѣлаетъ ихъ понятными для всѣхъ. Онѣ относятся къ Нему Самому, какъ Спасителю міра, къ Его жизни, ученію, царству, или церкви, и указываютъ на отношеніе къ Нему людей разнаго рода (Мих.). Касательно объясненія притчей св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее: „въ притчѣ не нужно все изъяснять по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Мѳ. 1 ст. 20 гл.), т. е. не всякую частную черту образа или подобія въ притчѣ непремѣнно должно объяснять, потому что не всякая частная черта къ ней имѣетъ таинственное значеніе. Это мы и увидимъ при объясненіи самыхъ притчей.

Се изыде сѣяй сѣяти (вотъ вышелъ сѣятель сѣять). Это—первая притча Христова; образъ въ ней заимствованъ отъ извѣстнаго всѣмъ дѣйствія—сѣянія сѣмени на полѣ. Проповѣданіе или ученіе имѣетъ большое сходство съ сѣяніемъ. 1) Какъ сѣятель бросаетъ сѣмя въ землю, такъ проповѣдникъ или учитель влагаетъ слово въ слухъ и сердце слушателей. 2) Какъ изъ сѣмени произрастаютъ растенія и плоды; такъ и отъ ученія происходятъ въ жизни слушателей добрыя дѣла. 3) Сѣмя произрастаетъ различно—хорошо на хорошо приготовленной, худо на худо приготовленной землѣ; такъ и ученіе дѣйствуетъ различно: иные слушаютъ и исполняютъ ученіе, а иные и слушаютъ, но не исполняютъ.

4. и҆ сѣ́ющꙋ є҆мꙋ̀, ѻ҆́ва падо́ша при пꙋтѝ: и҆ прїидо́ша пти̑цы, и҆ позоба́ша ѧ҆̀:

и когда онъ сѣялъ, иное упало при дорогѣ; и налетѣли птицы, и поклевали то;

Падоша (упало) *при пути* (при дорогѣ), т. е при той дорогѣ, которая идетъ чрезъ поле и на которой, какъ на мѣстѣ твердомъ, невоздѣланномъ, сѣмя лежало на поверхности и потому легко могло быть поклевано птицами.

5. дрꙋга́ѧ же падо́ша на ка́менныхъ, и҆дѣ́же не и҆мѧ́хꙋ землѝ мно́ги: и҆ а҆́бїе прозѧбо́ша, занѐ не и҆мѧ́хꙋ глꙋбины̀ землѝ.

6. Со́лнцꙋ же возсїѧ́вшꙋ присвѧ́нꙋша: и҆ занѐ не и҆мѧ́хꙋ коре́нїѧ, и҆зсхо́ша:

иное упало на мѣста каменистыя, гдѣ не много было земли; и скоро взошло, потому что земля была не глубока.

Когда же взошло солнце, увяло и, какъ не имѣло корня, засохло;

Падоша на каменныхъ (упало на мѣста каменистыя), *идѣже не имѣяху земли многи* (гдѣ немного было земли), т. е. гдѣ лежалъ только тонкій слой земли на каменистомъ мѣстѣ, и потому нельзя было корню углубляться, и отъ солнца ростки скоро погорѣли, засохли *(солнцу возсіявшу, присвянуша и изсохша)*.

7. дрꙋга́ѧ же падо́ша въ те́рнїи, и҆ взы́де те́рнїе и҆ подавѝ и҆̀хъ:

иное упало въ терніе, и выросло терніе и заглушило его;

Падоша (упало) *въ терніи*. Подъ словомъ терніе разумѣется сорная трава, которая обыкновенно очень скоро растетъ, и потому заглушаетъ хорошія растенія, наприм., пшеницу. Можно разумѣть и дерево тернъ, потому что на востокѣ поля часто раздѣляются терновою изгородью, и сѣмя, попавшее въ землю близъ терна, легко можетъ быть заглушено имъ: тернъ, разросшись, лишаетъ ростки сѣмени воздуха и свѣта, а корнями своими поглощаетъ всѣ соки въ почвѣ.

8. дрꙋга́ѧ же падо́ша на землѝ до́брѣй и҆ даѧ́хꙋ пло́дъ: ѻ҆́во ᲂу҆́бѡ сто̀, ѻ҆́во же шестьдесѧ́тъ, ѻ҆́во же тридесѧ́ть:

иное упало на добрую землю и принесло плодъ: одно во сто кратъ, а другое въ шестьдесятъ, иное же въ тридцать:

Говорится, что сѣмя, упавшее на хорошую землю, принесло плодъ *во сто кратъ, въ шестьдесятъ и тридцатъ.* Это конечно зависитъ отъ того, какъ приготовлена и удобрена почва подъ посѣвъ. Сторичный урожай на востокѣ — дѣло обычное (Быт. 26, 12).

9. и҆мѣ́ѧй ᲂу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.	кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Эти слова нерѣдко присоединялъ къ Своему ученію І. Христосъ. Они указывали на то, чтобы слышащіе особенно обратили свое вниманіе на извѣстное ученіе (см. объясн. 15 ст. 11 гл.) Значатъ они и то: кто желаетъ познать истину, кто не заглушаетъ въ себѣ голоса совѣсти, тотъ пусть вдумается въ смыслъ сказаннаго и приложитъ это къ самому себѣ(Троиц. лист.).

Зач. 51. **Объясненіе притчи о сѣятелѣ.**

Читается въ понедѣльникъ 6-й недѣли по Пятидесятницѣ.

10. И҆ приступи́вше ᲂу҆чн҃цы̀ (є҆гѡ̀) рекоша є҆мꙋ̀: почто̀ при́тчами гл҃голеши и҆̀мъ;	И приступивши ученики сказали Ему: для чего притчами говоришь имъ?
11. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: ꙗ҆́кѡ ва́мъ дано̀ є҆́сть разꙋмѣ́ти та́йны цр҃твїѧ нб҃нагѡ, ѻ҆нѣ́мъ же не дано̀ є҆́сть:	Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: для того, что вамъ дано знать тайны Царствія Небеснаго, а имъ не дано;

Послѣ произнесенія притчи о сѣятелѣ, еще прежде объясненія ея, І. Христосъ разъясняетъ ученикамъ, вслѣдствіе ихъ вопроса: *почто* (для чего) *Онъ говоритъ имъ притчами: Вамъ дано есть,* говоритъ Господь апостоламъ, *разумѣти* (знать) *тайны царствія небеснаго, онѣмъ же* (а имъ, т. е. народу) *не дано есть. Тайны царствія небеснаго,* это — истины относительно царства Христова (о царствѣ чит. объясн. 1 ст. 3 гл.)—истины совершенно непостижимыя для человѣческаго ума или и постижимыя, но только сокрытыя отъ другихъ и извѣстныя не всѣмъ; таковы: тайна Св. Троицы, тайна воплощенія Сына Божія, тайна крестной смерти Спасителя и распространенія евангелія по всему міру. Апостоламъ дано было отъ Бога, чрезъ просвѣщеніе ихъ ума, знаніе этихъ тайнъ прямо, безъ объясненія ихъ притчами, хотя пока и несовершенное знаніе до сошествія на нихъ Духа Святаго. Народу же не дано это прямое знаніе тайнъ Христовыхъ, и не дано не потому, что Богъ не хотѣлъ этого, но потому, что народъ самъ неспособенъ былъ принять сіи тайны (какъ это далѣе объясняетъ Господь); не способенъ же потому, что былъ нравственно неразвитъ, и по этой причинѣ мысли его о царствѣ Мессіи были грубы: такъ онъ думалъ, что это царство будетъ подобное земнымъ царствамъ. Апостоламъ дано знать тайны царства Христова потому, что они сами предназначались быть проповѣдниками этихъ тайнъ.

12. И҆̀же бо и҆́мать, да́стсѧ є҆мꙋ̀ и҆ преизбꙋ́детъ (є҆мꙋ̀): а҆ и҆̀же не и҆́мать, и҆ є҆̀же и҆́мать, во́зметсѧ ѿ негѡ̀:	ибо кто имѣетъ, тому дано будетъ и пріумножится; а кто не имѣетъ, у того отнимется и то, что имѣетъ;

Это — народное присловіе, взятое съ того, что богатый болѣе и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности и послѣднее теряетъ. Духовный же смыслъ сего изрѣченія по отношеніи къ апостоламъ и народу есть слѣдующій. Апостолы, съ дарованнымъ имъ отъ Бога познаніемъ тайнъ царства небеснаго и съ собственнымъ стараніемъ знать ихъ болѣе и болѣе, могутъ понимать эти тайны полнѣе и совершеннѣе; народъ же, не имѣя этого старанія, безъ помощи притчей, потерялъ бы и то

скудное знаніе, которое имѣлъ. Еще эти слова значатъ, что за усердіе Богъ даетъ и умножаетъ Свои благодатные дары, а за нерадѣніе лишаетъ ихъ (сл. Мѳ. 25, 29. Злат. и Мих.). Такъ бываетъ и среди насъ: кто не желаетъ слушать, тому перестаютъ и говорить, а кто охотно слушаетъ, тому сообщаютъ еще большее.

13. сегѡ̀ ра́ди въ при́тчахъ глаго́лю и҆̀мъ, ꙗ҆́кѡ ви́дѧще не ви́дѧтъ, и҆ слы́шаще не слы́шатъ, ни разꙋмѣ́ютъ:	потому говорю имъ притчами, что они видя не видятъ, и слыша не слышатъ, и не разумѣютъ;

Выраженіе *видя не видѣть и слыша не слышать* значитъ не хотѣть понимать того, что говорится или дѣлается и еще перетолковывать посвоему. Такъ многіе изъ Евреевъ не понимали ученія и дѣлъ Христовыхъ, хотя видѣли и слышали ихъ; и при этомъ еще перетолковывали, говоря, напр., что Господь изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго (9, 34) и что Онъ не отъ Бога (Іоан. 9. 16). А это все происходитъ отъ ихъ собственнаго развращенія, какъ далѣе говоритъ Господь.

14. и҆ сбыва́етсѧ въ ни́хъ прⷪ҇ро́чество и҆са́їино, глаго́лющее: слꙋ́хомъ ᲂу҆слы́шите, и҆ не и҆́мате разꙋмѣ́ти: и҆ зрѧ́ще ᲂу҆́зрите, и҆ не и҆́мате ви́дѣти:	и сбывается надъ ними пророчество Исаіи, которое говоритъ: слухомъ услышите, и не уразумѣете; а глазами смотрѣть будете, и не увидите;
15. ѿолстѣ́ бо се́рдце люде́й си́хъ, и҆ ᲂу҆ши́ма тѧ́жкѡ слы́шаша, и҆ ѻ҆́чи сво҄и смежи́ша, да не когда̀ ᲂу҆́зрѧтъ ѻ҆чи́ма и҆ ᲂу҆ши́ма ᲂу҆слы́шатъ, и҆ се́рдцемъ ᲂу҆разꙋмѣ́ютъ, и҆ ѡ҆братѧ́тсѧ, и҆ и҆сцѣлю̀ и҆̀хъ.	ибо огрубѣло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и глаза свои сомкнули, да не увидятъ глазами и не услышатъ ушами, и не уразумѣютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ (Исаія 6, 9—10).

Приведенныя Господомъ слова сказаны были пророкомъ Исаіею (гл. 6, ст. 9, 10) его современникамъ. 600 лѣтъ протекло со времени пророка, но Іудеи оставались и во времена Христовы и апостольскія такими же нравственно испорченными, какими были тогда: сердце ихъ было грубо отъ пороковъ *(отолстѣ)*; они не хотѣли слушать, были глухи къ слышанію божественной истины *(ушима тяжко слышаша)*, и закрывали очи своего ума *(очи своя смѣжиша)*, чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ или чудесъ Христовыхъ... *И* (да не) *обратятся, и исцѣлю* (чтобы Я исцѣлилъ) *ихъ*, т. е. хотя Евреи и очень закоснѣли во злѣ и по собственной волѣ не вѣруютъ во Христа; но если покаятся (*обратятся* ко Христу), то будутъ спасены *(исцѣлю ихъ)* Имъ. Въ Священномъ писаніи грѣхъ часто представляется подъ образомъ болѣзни и отпущеніе грѣха—подъ образомъ исцѣленія.

16. Ва́ша же блаже̑нна ѻ҆чеса̀, ꙗ҆́кѡ ви́дѧтъ: и҆ ᲂу҆́ши ва́ши, ꙗ҆́кѡ слы́шатъ:	Ваши же блаженны очи, что видятъ, и уши ваши, что слышатъ;
17. а҆ми́нь бо глаго́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ мно́зи прⷪ҇ро́цы и҆ првⷣники вожделѣ́ша ви́дѣти, ꙗ҆̀же ви́дите, и҆ не ви́дѣша: и҆ слы́шати, ꙗ҆̀же слы́шите, и҆ не слы́шаша.	ибо истинно говорю вамъ, что многіе пророки и праведники желали видѣть, что вы видите, и не видѣли, и слышать, что вы слышите, и не слышали.

Разумѣются *очи* и *уши*, т. е. зрѣніе и слухъ, не чувственные, а духовные, умственные (Злат.). *Блаженны* потому, что вы—не то, что прочіе Іудеи,—всѣмъ сердцемъ своимъ желаете познать истину, вѣруете въ Меня, потому и понимаете, что видите и слышите отъ Меня. *Мнози пророцы и праведницы вожделѣша* (всѣмъ сердцемъ желали) *видѣти, яже* (что вы) *видите, и не видѣша* (и не видѣли) и проч., т. е. Мое явленіе, чудеса, ученіе: потому что пророки и ветхозавѣтные праведники жили вѣрою во грядущаго Мессію, видѣли Его въ видѣніяхъ и подъ разными образами, а

апостолы видѣли I. Христа лицомъ къ лицу и слышали Его ученіе изустно, и, кромѣ того, лучше, духовнѣе понимали всѣ божественныя тайны (Θеоф.).

18. Вы́ же оу҆слы́шите при́тчꙋ сѣ́ющагѡ:

19. всѧ́комꙋ слы́шащемꙋ сло́во црⷭ҇твїѧ и҆ не разꙋмѣва́ющꙋ, прихо́дитъ лꙋка́вый и҆ восхища́етъ всѣ́ѧнное въ се́рдцѣ є҆гѡ̀: сїѐ є҆́сть, є҆́же при пꙋтѝ сѣ́ѧнное.

Вы же выслушайте *значеніе* притчи о сѣятелѣ:

ко всякому, слушающему слово о Царствіи и не разумѣющему, приходитъ лукавый и похищаетъ посѣянное въ сердцѣ его: вотъ, кого означаетъ посѣянное при дорогѣ.

Одно сѣмя падаетъ при дорогѣ (пути) (ст. 4). Это сѣмя изображаетъ собою людей, которые *слышатъ* слово Божіе *(слово царствія,* или ученіе о царствѣ, т. е. о царствѣ Христовомъ, или христіанской церкви на землѣ, и царствѣ или блаженствѣ на небѣ, чит. объясн. 2 ст. 3 гл.), *и не разумѣютъ*, т. е. по закоснѣнію во грѣхѣ, или по нерадѣнію или разсѣянности, не понимаютъ или не принимаютъ ученія сего. У такихъ людей слово Божіе лежитъ, какъ бы на поверхности ума и сердца, подобно сѣмени, упавшему на дорогу, и не проникаетъ въ ихъ сердце, подобно какъ сѣмя на дорогѣ не пускаетъ корней въ глубь земли; *злой духъ* пользуется этимъ и, подобно птицѣ, похищающей сѣмя съ дороги, *похищаетъ* слово Божіе изъ сердецъ ихъ. Это значитъ, что ученіе Христово остается совершенно безполезнымъ и безплоднымъ для такихъ людей.

20. А҆ на ка́мени сѣ́ѧнное, сїѐ є҆́сть слы́шай сло́во, и҆ а҆́бїе съ ра́достїю прїе́млетъ є҆̀:

21. не и҆́мать же ко́рене въ себѣ̀, но привре́мененъ є҆́сть: бы́вши же печа́ли, и҆лѝ гоне́нїю словесѐ ра́ди, а҆́бїе соблажнѧ́етсѧ.

А посѣянное на каменистыхъ мѣстахъ означаетъ того, кто слышитъ слово и тотчасъ съ радостью принимаетъ его;

но не имѣетъ въ себѣ корня и непостояненъ; когда настанетъ скорбь или гоненіе за слово, тотчасъ соблазняется.

Другое сѣмя падаетъ на камени, т. е. на каменистыхъ мѣстахъ (ст. 5 и 6). Это сѣмя означаетъ людей, которые *съ радостью принимаютъ слово*, имъ нравится проповѣдываемое ученіе, имъ желательно получить спасеніе и они слушаютъ ученіе съ удовольствіемъ; *но не имѣютъ въ себѣ корня,* т. е. слово не глубоко проникаетъ въ ихъ сердце, подобно сѣмени, упавшему на каменистое мѣсто, не овладѣваетъ ихъ сердцемъ, и потому они оказываются *непостоянными:* исполняютъ слово въ спокойное время; но лишь настанетъ скорбь или гоненіе за слово *(бывши печали или гоненію словесе ради)* или явится искушеніе, тотчасъ *(абіе) соблазняются*, т. е. измѣняютъ своей вѣрѣ и закону — они падаютъ подобно тому, какъ вянетъ и сохнетъ трава безъ глубокаго корня, палимая солнечными лучами; ихъ вѣра, какъ не укоренившаяся въ сердцѣ, слаба для того, чтобы перенесть гоненіе и одолѣть искушеніе. Таковыми были отрекавшіеся отъ христіанской вѣры во время гоненій. Таковы слабые волей и изъ насъ христіанъ, которые легко впадаютъ во грѣхъ при искушеніяхъ.

22. А҆ сѣ́ѧнное въ те́рнїи, сѐ є҆́сть слы́шай сло́во, и҆ печа́ль вѣ́ка сегѡ̀, и҆ ле́сть бога́тства подавлѧ́етъ сло́во, и҆ без̾ плода̀ быва́етъ.

А посѣянное въ терніи означаетъ того, кто слышитъ слово, но забота вѣка сего и обольщеніе богатства заглушаетъ слово, и оно бываетъ безплодно.

Третье сѣмя падаетъ въ терніе т. е. въ сорную траву (ст. 7). Это сѣмя означаетъ людей, у которыхъ, подобно какъ пшеницу заглушаетъ сорная трава, *заглу-*

шаетъ (подавляетъ) *слово забота* (печаль) *вѣка сего и обольщеніе* (лесть) *богатства,* т. е. заботы о временныхъ нуждахъ и благахъ и особенно обольщеніе богатствомъ поглащаютъ все вниманіе и время у этихъ людей, и не приходится имъ особенно-то заботиться о душѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ: „Христосъ не сказалъ: вѣкъ, но *забота вѣка,* не сказалъ: богатство, но *лесть богатства.* И такъ, будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю; ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семъ жить, и не подавляться заботами. Почему Господь не сказалъ о другихъ порокахъ, напр., о вожделѣніи плотскомъ, о тщеславіи? вопрошаетъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: Сказавъ: *печаль вѣка сего и лесть богатства,* Онъ все сказалъ, потому что и тщеславіе, и все другое есть дѣло вѣка сего и лесть богатства.

23. А҆ сѣ́мѧнное на до́брѣй землѝ, сѐ є҆́сть слы́шай сло́во и҆ разумѣва́ѧй: и҆́же ᲂу҆́бѡ пло́дъ прино́ситъ, и҆ твори́тъ ѻ҆́во сто̀, ѻ҆́во же шестьдесѧ́тъ, ѻ҆́во три́десѧть.

Посѣянное же на доброй землѣ означаетъ слышащаго слово и разумѣющаго, который и бываетъ плодоносенъ: такъ-что иный приноситъ плодъ во сто кратъ, иный въ шестьдесятъ, а иный въ тридцать.

Четвертое сѣмя падаетъ на доброй землѣ и приноситъ плодъ (ст. 8). Это сѣмя означаетъ такихъ людей, которые всѣмъ своимъ сердцемъ и умомъ принимаютъ слово, чистое сердце ихъ открыто для дѣйствія слова, какъ хорошая земля для дождя и лучей солнца; слово пускаетъ въ немъ глубокіе корни,—эти люди постоянно заняты мыслью о своемъ спасеніи, борятся съ искушеніями, и такимъ образомъ у нихъ слово приноситъ плоды вѣры и добрыхъ дѣлъ. *Приносятъ плодъ во сто, шестьдесятъ и тридцать кратъ,* т. е. различные плоды, въ однихъ больше, въ другихъ меньше. Это зависитъ не отъ природы людей, а отъ ихъ воли, и значитъ, что человѣколюбивый Господь требуетъ не одинаковой степени добродѣтели, но награждаетъ за всякую (Злат.).

Зач. 52-е. **Притча о сѣмени и плевелахъ.**

Читается во вторникъ 6-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день свв. Ангеловъ.

24. И҆́нꙋ при́тчꙋ предложѝ и҆̀мъ глаго́лѧ: ᲂу҆подо́бисѧ цр҃твіе нб҃ное человѣ́кꙋ, сѣ́ѧвшꙋ до́брое сѣ́мѧ на селѣ̀ свое́мъ:

25. спѧ́щымъ же человѣ́кѡмъ, пріи́де вра́гъ є҆гѡ̀ и҆ всѣ́ѧ плє́велы посредѣ̀ пшени́цы, и҆ ѿи́де:

26. є҆гда́ же прозѧбѐ трава̀ и҆ пло́дъ сотворѝ, тогда̀ ꙗ҆ви́шасѧ и҆ плє́веліе.

27. Прише́дше же ра́бі господи́на, рѣ́ша є҆мꙋ̀: го́сподине, не до́брое ли сѣ́мѧ сѣ́ѧлъ є҆сѝ на селѣ̀ твое́мъ; ѿкꙋ́дꙋ ᲂу҆̀бо и҆́мать плє́велы;

28. Ѻ҆́нъ же речѐ и҆̀мъ: вра́гъ человѣ́къ сіѐ сотворѝ. Ра́би же рѣ́ша є҆мꙋ̀: хо́щеши ли ᲂу҆̀бо, да ше́дше и҆сплеве́мъ ѧ҆̀;

Другую притчу предложилъ Онъ имъ: говоря: Царство Небесное подобно человѣку, посѣявшему доброе сѣмя на полѣ своемъ;

когда же люди спали, пришелъ врагъ его и посѣялъ между пшеницею плевелы, и ушелъ;

когда взошла зелень и показался плодъ, тогда явились и плевелы.

Пришедши же рабы домовладыки сказали ему: господинъ! не доброе ли сѣмя сѣялъ ты на полѣ твоемъ? откуда же на немъ плевелы?

Онъ же сказалъ имъ: врагъ человѣкъ сдѣлалъ это. А рабы сказали ему: хочешь ли, мы пойдемъ; выберемъ ихъ?

Царство небесное. Такъ называется христіанская церковь на землѣ и рай на небѣ (чит. о семъ въ объясн. 2 ст. 3 гл.). Здѣсь подъ именемъ царства небеснаго разумѣется только церковь. Оно уподобляется засѣянному полю, гдѣ между пшеницею растутъ плевелы. *Плевелы*, это — сорная трава, какъ-то: куколь, журавлиный горохъ, дикій овесъ и др., что растетъ среди пшеницы ко вреду ея. Пшеница и плевелы, какъ увидимъ далѣе изъ объясненія притчи Самимъ Господомъ, означаютъ людей съ различными нравственными качествами. Плевелы *посѣялъ между пшеницею врагъ*, т. е. завистникъ, недоброжелатель хозяина, сѣявшаго пшеницу.

29. Ѻнъ же речѐ (и҆̀мъ): ни̑: да не когда̀ восторга́юще плє́велы, восто́ргнете ку́пнѡ съ ни́ми (и҆) пшени́цꙋ:

30. ѡ҆ста́вите расти̑ ѻ҆боѐ ку́пнѡ до жа́твы: и҆ во вре́мѧ жа́твы рекꙋ̀ жа́телемъ: собери́те пе́рвѣе плє́велы и҆ свѧжи́те и҆̀хъ въ снопы̀, ꙗ҆́кѡ сожещѝ ѧ҆̀: а҆ пшени́цꙋ собери́те въ жи́тницꙋ мою̀.

Но онъ сказалъ: нѣтъ, чтобы, выбирая плевелы, вы не выдергали вмѣстѣ съ ними пшеницы,

оставьте рости вмѣстѣ то и другое до жатвы; и во время жатвы я скажу жнецамъ: соберите прежде плевелы и свяжите ихъ въ связки, чтобы сжечь ихъ; а пшеницу уберите въ житницу мою.

Да не когда восторгающе (какъ бы собирая) *плевелы, восторгнете* (не выдергали) *купно* (вмѣстѣ) *съ ними и пшеницы:* потому что корни ихъ всегда бываютъ переплетены между собою. *Оставите расти обое* (то и другое) *купно* (вмѣстѣ) *до жатвы*, т. е. когда созрѣютъ и пшеница и сорная трава, и тогда удобнѣе будетъ отдѣлить одну отъ другой безъ вреда для пшеницы. Объясненіе притчи о сѣмени и плевелахъ изложено Самимъ Господомъ послѣ того, какъ Онъ высказалъ еще двѣ притчи—притчу о зернѣ горчичномъ и о закваскѣ (см. ст. 37—42).

Зач. 53-е. **Притчи Господни о зернѣ горчичномъ и закваскѣ.**

Читается въ среду 6-й недѣли по Пятидесятницѣ.

31. И҆́нꙋ при́тчꙋ предложѝ и҆̀мъ гл҃го́лѧ: подо́бно є҆́сть цр҃твїе нб҃ное зе́рнꙋ горꙋ́шичнꙋ, є҆́же взе́мъ человѣ́къ всѣ́ѧ на селѣ̀ свое́мъ:

32. є҆́же ма́лѣйше ᲂу҆́бѡ є҆́сть ѿ всѣ́хъ сѣ́менъ: є҆гда́ же возрасте́тъ, бо́лѣе (всѣ́хъ) ѕе́лїй є҆́сть, и҆ быва́етъ дре́во: ꙗ҆́кѡ прїитѝ пти́цамъ небе́снымъ и҆ вита́ти на вѣ́твѣхъ є҆гѡ̀.

Иную притчу предложилъ Онъ имъ, говоря: Царствіе Небесное подобно зерну горчичному, которое человѣкъ взялъ и посѣялъ на полѣ своемъ,

которое, хотя меньше всѣхъ сѣмянъ, но, когда выростетъ, бываетъ больше всѣхъ злаковъ и становится деревомъ, такъ-что прилетаютъ птицы небесныя и укрываются въ вѣтвяхъ его.

О царствѣ Божіемъ чит. въ объясненіи 2 ст. 3 гл. *Горчичное зерно*, т. е. растеніе, выростающее изъ сего зерна, о которомъ говоритъ Господь въ сей притчѣ, на востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жилъ Господь, совершенно не такое, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ оно относится не къ деревьямъ, а къ злакамъ, бываетъ однолѣтнее и невелико. Тамъ же оно имѣетъ видъ дерева, довольно большой величины, такъ что на него влѣзаютъ, какъ на дерево, и на немъ могутъ укрываться птицы, какъ и говоритъ Господь о немъ: *и бываетъ древо* (становится деревомъ), *яко пріити птицамъ небеснымъ* (такъ что прилетаютъ птицы небесныя) *и витати* (укрываются) *на вѣтвѣхъ его.* Но зерно, изъ котораго выростаетъ гочичное дерево, само по себѣ очень мало, такъ что, когда Евреи хотѣли обозначить

какую-либо малую вещь, то обыкновенно говорили, что она съ горчичное зернышко (сл. 17 гл. 20 ст.): *еже мальйше есть отъ всѣхъ сѣменъ* (которое меньше всѣхъ сѣмянъ). — Что же значитъ эта притча Христова о зернѣ горчичномъ? Господь не объяснилъ ея, какъ, напр., объяснилъ притчи о сѣятелѣ (ст. 19 и дал.) и о сѣмени и плевелахъ (ст. 37 и дал.). Вотъ какъ объясняютъ ее свв. отцы и учители церкви. Горчичное дерево въ притчѣ означаетъ церковь Христову, т. е. общество христіанъ, а ростъ сего дерева означаетъ распространеніе церкви по землѣ. Церковь Христова, вначалѣ малая числомъ христіанъ и для міра малопримѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ укрываются подъ сѣнію ея, подобно какъ птицы укрываются въ вѣтвяхъ горчичнаго дерева, т. е. избѣгаютъ погибели и получаютъ спасеніе. Притча о горчичномъ деревѣ означаетъ также состояніе и дѣйствіе царства Божія, т. е. вѣры и благодати Божіей, въ душѣ каждаго человѣка. Вѣра и благодать Божія сначала бываютъ едва примѣтны въ душѣ человѣка, но затѣмъ, при стараніи его, все болѣе и болѣе охватываютъ душу его и, наконецъ, проявляются въ его жизни во многихъ добродѣтеляхъ (Злат. и Мих.).

33. Ин҄у притч҄у глгола имъ: подобно есть цртвїе нбное квас҄у, еже взeмши жена скры въ сатѣхъ трехъ муки, дондеже вскисоша вс҄а.	Иную притчу сказалъ Онъ имъ: Царство Небесное подобно закваскѣ, которую женщина взявши положила въ три мѣры муки, доколѣ не вскисло все.

Притча о закваскѣ означаетъ то же самое, что и притча о горчичномъ зернѣ, т. е. распространеніе церкви Христовой по землѣ и дѣйствіе вѣры и благодати Божіей въ душѣ истиннаго христіанина. *Три мѣры муки*, въ этой притчѣ, по объясненію нѣкоторыхъ толкователей, означаютъ родъ человѣческій, происшедшій отъ трехъ сыновей Ноевыхъ, три основныя силы человѣка: познавательную, чувствительную и желательную, и тричастный составъ человѣка: духъ, душу и тѣло (Амвр., Іероп. и Ѳеофил.) Обѣ эти притчи,—о зернѣ горчичномъ и закваскѣ, по изъясненію св. Златоуста, еще указываютъ на то, что апостолы Христовы хотя были и безсильнѣе и уничиженнѣе всѣхъ; но велика была сила Божія въ нихъ, которая помогла имъ распространить вѣру по всей вселенной и преобразить весь міръ. И сими притчами Господь ободрялъ Своихъ учениковъ въ ихъ проповѣдническихъ трудахъ. Повидимому, ихъ труды малоуспѣшны; нѣтъ, они только малозамѣтны, но успѣшны: св. апостолы распространятъ ученіе Христово по всей вселенной и переродятъ души человѣческія.

34. Сі҄а вс҄а глгола Іисъ въ притчахъ народwмъ, и безъ притчи ничесоже глаголаше къ нимъ:	Все сіе Іисусъ говорилъ народу притчами, и безъ притчи не говорилъ имъ:
35. Яко да сбудется реченное прркомъ, глаголющимъ: Отверз҄у во притчахъ уста мо҄а: отрыгн҄у сокровенна҄а от сложенія міра.	да сбудется реченное чрезъ пророка, который говоритъ: отверзу въ притчахъ уста Мои; изреку сокровенное отъ созданія міра (Псал. 77, 2).

Безъ притчи ничесоже глаголаше (ничего не говорилъ) *къ нимъ* (народу), т. е.—именно въ это врея, а не въ другое, такъ какъ І. Христосъ училъ не одними только притчами. *Да сбудется реченное пророкомъ*, — именно пророкомъ Асафомъ (Пс. 77, 2). Пророкъ Асафъ въ приведенныхъ евангелистомъ словахъ говоритъ о самомъ себѣ; но въ то же время онъ служитъ прообразомъ І. Христа, и потому эти слова относятся ко Христу: такъ какъ свв. пророки нерѣдко изображали собою Мессію. *Отрыгну сокровенная отъ сложенія* (изреку сокровенная отъ созданія) *міра. Сокровенное*, т. е. остававшіяся отъ созданія міра доселѣ сокрытыми, тайны Божіи,— тайны истинной вѣры.

Зач. 54-е. **Объясненіе притчи о сѣмени и плевелахъ.**

Читается въ четвергъ 6-й недѣли по Пятидесятницѣ.

36. Тогда̀ ѡ҆ста́вль наро́ды, прїи́де въ до́мъ і҆и҃съ. И҆ приступи́ша къ немꙋ̀ ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, глаго́люще: скажѝ на́мъ при́тчꙋ пле́велъ се́льныхъ.
37. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: сѣ́явый до́брое сѣ́мѧ є҆́сть сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй:

Тогда Іисусъ, отпустивъ народъ, вошелъ въ домъ. И приступивши къ Нему, ученики Его сказали: изъясни намъ притчу о плевелахъ на полѣ.

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: сѣющій доброе сѣмя есть Сынъ Человѣческій;

Скажи намъ притчу плевелъ сельныхъ, т. е. изъясни намъ притчу о плевелахъ на полѣ, какъ объяснилъ притчу о сѣмени (19—23), просили І. Христа апостолы, выслушавъ отъ Него сію притчу. Объясненія притчей о зернѣ горчичномъ и о закваскѣ (31—33) не просили, потому что ихъ поняли. *Сѣявый* (сѣющій) *доброе сѣмя, есть Сынъ Человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ (чит. объясн. 20 ст. 8 гл.). Онъ, поподобно какъ сѣятель сѣетъ сѣмя на полѣ, сѣялъ слово Божіе, т. е. провѣдывалъ Евангеліе. Вмѣстѣ съ Христомъ подъ сѣятелемъ разумѣются Его ближайшія сотрудники,—апостолы и затѣмъ преемники апостоловъ: пастыри и учители церкви, которые проповѣдывали и будутъ проповѣдывать ученіе Христово до скончанія вѣка (Еф. 4, 11).

38. а҆ село̀ є҆́сть мі́ръ: до́брое же сѣ́мѧ сі́и сꙋ́ть сн҃ове црⷭ҇твїѧ: а҆ пле́велы сꙋ́ть сы́нове непрїѧ́зненнїи:
39. а҆ вра́гъ всѣ́явый и҆̀хъ є҆́сть дїа́волъ: а҆ жа́тва конч́ина вѣ́ка є҆́сть: а҆ жа́тели а҆̓гг҃ли сꙋ́ть.

поле есть міръ; доброе сѣмя, это—сыны Царствія, а плевелы—сыны лукаваго;

врагъ, посѣявшій ихъ, есть діаволъ; жатва есть кончина вѣка, а жнецы суть Ангелы.

А село (поле) *есть міръ*. Господь І. Христосъ проповѣдывалъ только въ землѣ Іудейской, — Ему невозможно было проповѣдывать по всей землѣ; но апостолы посланы были Имъ и ходили съ проповѣдью по всей землѣ и ко всѣмъ народамъ. *Доброе сѣмя сіи суть* (это) *сыны царствія*, т. е. члены царства Христова, церкви Христовой (чит. объясн. 2 ст. 3 гл.). Они суть плодъ сѣмени, посѣяннаго на доброй землѣ (ст. 23), — они, услышавъ проповѣдь, приняли ее и живутъ по вѣрѣ и закону. *Плевелы суть сыны непріязненніи* (сыны лукаваго), т. е. худые члены церкви Христовой на землѣ, тѣ, которые, слушаясь внушеній діавола и поддаваясь его искушенію, живутъ худо,— слабо или неправильно вѣруютъ и не исполняютъ заповѣдей Божіихъ и предписаній церковныхъ (Іоан. 8, 44. 1 Іоан. 3, 8). *Врагъ всѣявый ихъ* (посѣявшій плевелы) *есть діаволъ*. Діаволъ есть источникъ всѣхъ золъ на землѣ. Онъ обыкновенно старается, чтобы люди и не слушали ученія Христова или, и послушавъ, не исполняли его; онъ всячески соблазняетъ и влечетъ человѣка ко грѣху, хотя въ то же время человѣкъ и самъ, по своей испорченной природѣ, влечется, и худые люди увлекаютъ его къ тому же. У насъ три врага спасенія: *міръ*, *плоть* и *діаволъ;* главный же изъ нихъ діаволъ, онъ дѣйствуетъ на насъ и посредствомъ плоти, т. е. нашей испорченности, и посредствомъ міра, т. е. другихъ людей. „Діавола Христосъ именуетъ врагомъ человѣковъ, потому что онъ вредитъ имъ; и его желаніе вредить устремлено, собственно, противъ насъ, хотя оно произошло отъ вражды не на насъ, а на Бога“ (Злат.). „Какъ Христосъ проповѣдуетъ людямъ истины спаси-

тельныя, такъ діаволъ чрезъ своихъ слугъ, отчаянныхъ грѣшниковъ, еретиковъ и лжеучителей, сѣетъ въ умы людей погибельную ложь и заблужденія, а въ сердца разные пороки, прикрашивая все это подобіями истины и добра, почему Господь и называетъ ихъ не другимъ какимъ-либо сѣменемъ, а именно плевелами, которые походятъ съ виду на пшеницу (Троиц. лист.). Плевелы посѣяны, *когда люди спали* (спящимъ человѣкомъ, ст. 25). Это значитъ, что діаволъ сѣетъ все худое, когда люди спятъ духовно, т. е. безпечно закрываютъ очи своего ума и не хотятъ взирать на свѣтъ евангельской истины, когда недостаточно хранятъ ниву стражи, къ ней приставленные, т. е. пастыри церкви, когда и сами вѣрующіе живутъ безпечно, не управляютъ мыслями своими, не обуздываютъ желаній своихъ, и когда слишкомъ довѣрчиво слушаютъ всякаго самозванца-учителя (Филар.). *Жатва кончина вѣка есть.* Кончину вѣка весьма точно изображаетъ собою жатва хлѣба. *Жатели — ангелы*, служители Божіи, *суть. Хощеши ли, да шедше исплевемъ я* (хочешь ли, мы пойдемъ, соберемъ плевелы)? сказали рабы хозяину поля, гдѣ вмѣстѣ съ пшеницею появились плевелы; но господинъ говоритъ имъ: *ни* (нѣтъ), *да не когда востогающе* (собирая) *плевелы, восторгните купно* (не выдергали бы вмѣстѣ) *съ ними и пшеницу* (ст. 28—29). Это значитъ, что зло неизбѣжно до конца міра, и Господь, по Своему долготерпѣнію, щадитъ явныхъ грѣшниковъ, ожидая, чтобы они покаялись, а также научая и праведныхъ терпѣнію и давая имъ случай скорбями отъ грѣшниковъ заслужить большую награду. Церковь Христова въ нынѣшнемъ состояніи уподобляется ковчегу Ноеву, въ которомъ вмѣстѣ съ чистыми были и нечистыя животныя, и неводу, въ которомъ вмѣстѣ съ рыбою попадаютъ и гады. Поэтому, тяжкимъ грѣхомъ духовной гордости согрѣшаютъ тѣ, кои сами себя отдѣляютъ отъ единенія съ церковью, указывая на то, что въ ней много грѣшниковъ: таковы наши раскольники, штундисты и другіе сектанты.

40. Ꙗ҆́коже оу҆̀бо собира́ютъ плѣ́велы и҆ ѻ҆гне́мъ сожига́ютъ: та́кѡ бꙋ́детъ въ сконча́нїе вѣ́ка сегѡ̀:	Посему какъ собираютъ плевелы и огнемъ сжигаютъ, такъ будетъ при кончинѣ вѣка сего:
41. по́слетъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй а҆́гг҃лы своѧ҄, и҆ соберꙋ́тъ ѿ цр҃твїѧ є҆гѡ̀ всѧ҄ собла́зны и҆ творѧ́щихъ беззако́нїе,	пошлетъ Сынъ Человѣческій Ангеловъ Своихъ, и соберутъ изъ Царства Его всѣ соблазны и дѣлающихъ беззаконіе,
42. и вве́ргꙋтъ и҆̀хъ въ пе́щь ѻ҆́гненнꙋ: тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ зꙋбѡ́мъ:	и ввергнутъ ихъ въ печь огненную; тамъ будетъ плачь и скрежетъ зубовъ;
43. тогда̀ првне́ицы просвѣтѧ́тсѧ ꙗ҆́кѡ со́лнце въ цр҃твїи ѻ҆ц҃а̀ и҆̀хъ. И҆мѣ́ѧй оу҆́шы слы́шати, да слы́шитъ.	тогда праведники возсіяютъ, какъ солнце, въ Царствѣ Отца ихъ. Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Послетъ Сынъ Человѣческій, т. е. Онъ Господь, судія неба и земли, *Ангелы воя* и проч. Образъ дѣйствій ангеловъ при концѣ міра взятъ отъ жатвы. Какъ во ремя жатвы плевелы отдѣляютъ отъ пшеницы и сожигаютъ, а пшеницу убираютъ ъ житницу; такъ и при концѣ міра, Ангелы отдѣлятъ праведныхъ людей — *сыновъ царствія*, отъ грѣшныхъ, *творившихъ соблазны и беззаконія,—сыновъ лукаваго*, (ст. 38), и первыхъ поселятъ для вѣчнаго блаженства *въ царствѣ Отца ихъ*, т. е. въ царствѣ небесномъ, которое *уготовано* имъ Господомъ *отъ созданія міра* (25, 34), *а грѣшныхъ* осудятъ на мученія въ аду. Адъ названъ Господомъ *печью огненною* отъ обычая Вавилонянъ бросать государственныхъ преступниковъ въ разожженную печь (Дан. 3 гл.). *Тогда*, т. е. послѣ всемірнаго суда, *праведницы просвѣтятся* (возосіяютъ) *яко* (какъ) *солнце*. Такъ, подъ видомъ сіяющаго солнца изображаетъ Господь блаженство праведниковъ въ раю. „Это не значитъ, объясняетъ св. Златоустъ, что они будутъ свѣтиться, точно какъ солнце. Но поелику не знаемъ свѣтила, которое было бы блистательнѣе солнца, то Господь и говоритъ такъ". *Имѣяй уши слышати, да слышитъ* (чит. объясн. 15 ст. 11 гл.

Зач. 55-е. **Притчи: о сокровищѣ на полѣ, о купцѣ и жемчужинѣ, о неводѣ и человѣкѣ домовитомъ.**

Читается въ пятокъ 6-й недѣли по Пятидесятницѣ.

44. Пáки подóбно є҆́сть црⷭ҇твіе нбⷭ҇ное сокрóвищꙋ сокровéнꙋ на селѣ̀, є҆́же ѡ҆брѣ́тъ человѣ́къ скры̀, и҆ ѿ рáдости є҆гѡ̀ и҆́детъ, и҆ всѧ̑, є҆ли̑ка и҆́мать, продаѐтъ и҆ кꙋпꙋ́етъ селò тò.

Еще подобно Царство Небесное сокровищу, скрытому на полѣ, которое нашедъ человѣкъ утаилъ, и отъ радости о немъ идетъ и продаетъ все, что имѣетъ, и покупаетъ поле то.

Царствіе небесное, т. е. христіанская вѣра на землѣ и блаженство на небѣ (чит. въ объясн. 2 ст. 3 гл.) *подобно сокровищу, сокровену на селѣ* (скрытому на полѣ),—скрытому по случаю войны или другому какому, и на такомъ полѣ, которое не принадлежало владѣльцу поля, а другому, *еже обрѣтъ человѣкъ, скры* (которое найдя человѣкъ утаилъ), т. е. нашелъ какъ-нибудь случайно, и не сказавъ никому, даже и тому человѣку, которому принадлежало поле, снова закопалъ его и проч. Притча эта имѣетъ слѣдующій смыслъ: какъ въ обыкновенной жизни человѣкъ жертвуетъ своимъ имѣніемъ для пріобрѣтенія чего-либо важнаго, дорогого; такъ и царство Божіе, т. е. христіанская вѣра и блаженство небесное, должны быть такъ дороги для человѣка, что для нихъ онъ долженъ жертвовать всѣмъ земнымъ, всѣми земными благами, ничего не жалѣя.

45. Пáки подóбно є҆́сть црⷭ҇твіе нбⷭ҇ное человѣ́кꙋ кꙋпцꙋ̀, и҆щꙋ́щꙋ дóбрыхъ бисéрей,

Еще подобно Царство Небесное купцу, ищущему хорошихъ жемчужинъ,

46. и҆́же ѡ҆брѣ́тъ є҆ди́нъ многоцѣ́ненъ би́серъ, ше́дъ продадѐ всѧ̑, є҆ли̑ка и҆мѧ́ше, и҆ кꙋпѝ є҆гò.

который, нашедъ одну драгоцѣнную жемчужину, пошелъ и продалъ все, что имѣлъ, и купилъ ее.

Притча о *купцѣ* и *жемчужинѣ* совершенно сходна съ притчею о сокровищѣ на полѣ, и значеніе ея также сходно, т. е. что спасеніе души для человѣка должно быть дороже всего, и что для сего спасенія должно жертвовать всѣмъ земнымъ.

47. Пáки подóбно є҆́сть црⷭ҇твіе нбⷭ҇ное не́водꙋ вве́рженꙋ въ мо́ре и҆ ѿ всѧ́кагѡ ро́да собра́вшꙋ:

Еще подобно Царство Небесное неводу, закинутому въ море и захватившему рыбъ всякаго рода,

48. и҆́же є҆гдà и҆спо́лнисѧ, и҆звлеко́ша и҆̀ на кра́й, и҆ сѣ́дше и҆збра́ша дѡ́брыѧ въ сосꙋ́ды, а҆ ѕлы́ѧ и҆зверго́ша во́нъ.

который, когда наполнился, вытащили на берегъ и сѣвши хорошее собрали въ сосуды, а худое выбросили вонъ.

49. Та́кѡ бꙋ́детъ въ скончáніе вѣ́ка: и҆зы́дꙋтъ а҆́гг҇ли и҆ ѿлꙋча́тъ ѕлы́ѧ ѿ среды̀ пра́ведныхъ,

Такъ будетъ при кончинѣ вѣка: изыдутъ Ангелы и отдѣлятъ злыхъ изъ среды праведныхъ,

50. и҆ вве́ргꙋтъ и҆́хъ въ пе́щь ѻ҆́гненнꙋ: тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ зꙋбѡ́мъ.

и ввергнутъ ихъ въ печь огненную: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ.

Эта притча *о неводѣ*—сходна съ притчею о сѣмени и плевелахъ (ст. 24—30.37—42). *Море* означаетъ міръ; *неводъ*—ученіе церкви, вѣры: имъ, какъ рыба изъ воды на берегъ, извлекаются люди изъ жизни плотской въ духовную, отъ грѣха къ святости, отъ тлѣннаго къ нетлѣнному, отъ временнаго къ вѣчному, отъ міра къ Богу и Его вѣчно блаженному царствію. *Рыбари*, это—Христосъ, апостолы и преемники апосто-

ловъ — пастыри и учители церкви. „Этотъ-то неводъ, говоритъ блаж. Θеофилактъ, собралъ рыбъ отъ всякаго рода, т. е. варваровъ, эллиновъ, Іудеевъ, блудниковъ, мытарей, разбойниковъ“. *Хорошее* (добрыя)—хорошая рыба, годная къ употребленію, означаетъ хорошихъ праведныхъ людей; а *худое* (злыя) т. е. худая рыба, мертвая или вредная для употребленія, означаетъ людей худыхъ, грѣшныхъ; *берегъ и разборка рыбы* означаютъ кончину вѣка и страшный судъ, когда праведники будутъ отдѣлены отъ грѣшниковъ, первые для блаженства въ царствѣ небесномъ, а вторые для мученія *въ печи огненной*—въ аду (о названіи ада огненною печью чит. въ объясн. 42. ст.).

51. Гл҃гола и̂мъ і̂и҃съ: разꙋмѣсте ли сі̂ѧ̀ всѧ̀; Глаго́лаша е̂мꙋ̀: е̂и̂, г҃ди.	И спросилъ ихъ Іисусъ: поняли ли вы все это? Они говорятъ Ему: такъ, Господи!
52. О̂нъ же речѐ и̂мъ: сегѡ̀ ра́ди всѧ́къ книжникъ, наꙋчи́всѧ црⷭ҇твїю нбⷭ҇номꙋ, подо́бенъ е̂сть человѣ́кꙋ домовитꙋ, и̂́же и̂зно́ситъ ѿ сокро́вища своегѡ̀ нѡ́вааѧ и̂ вє́тхаѧ.	Онъ же сказалъ имъ: поэтому всякій книжникъ, наученный Царству Небесному, подобенъ хозяину, который выноситъ изъ сокровищницы своей новое и старое.

Послѣ предложенныхъ ученикамъ и народу нѣсколькихъ притчей, Господь І. Христосъ спросилъ учениковъ: *разумѣсте ли сія вся* (поняли ли все это)? и, получивъ отвѣтъ: *ей* (такъ, да) *Господи*, предложилъ имъ еще притчу,—притчу о томъ, чтобы они прилагали познанное и понятое ими къ дѣлу своей собственной проповѣди о царствіи небесномъ. *Всякъ книжникъ*, т. е. не такой книжникъ, какими были фарисеи, съ ложнымъ направленіемъ (чит. 23 гл. 34 ст.), *научився* (наученный) *царствію небесному*, т. е. человѣкъ, наученный христіанской вѣрѣ, христіанскій проповѣдникъ, каковыми сдѣлались апостолы, а послѣ нихъ имѣли быть ихъ преемники, пастыри и учители церкви. Такой человѣкъ *подобенъ*, говоритъ Господь, *человѣку домовиту* (хозяину), *иже износитъ* (выноситъ) *отъ* (изъ) *сокровища своего*, т. е. изъ своихъ запасныхъ хранилищъ, смотря потому, когда что нужно, *новая и ветхая* (новое и старое),—старые, прошлогодніе плоды и новые, или вещи, вновь или прежде пріобрѣтенныя. *Новое и старое*, т. е. или теперь только познанное, напр., новозавѣтное ученіе, или прежде познанное и уже извѣстное—ветхозавѣтное ученіе (Злат.). Такъ ветхозавѣтныя пророчества, заповѣди закона, образы, употребленные въ притчахъ, составляютъ старое; а исполненіе пророчествъ, духъ и полнота заповѣдей закона, ученіе, заключенное подъ образами притчей—новое.

Зач. 56-е. **Іисусъ Христосъ въ Назаретской синагогѣ.**

Читается въ понедѣльникъ 7-й недѣли по Пятидесятницѣ.

53. И̂ бы́сть, є̂гда̀ сконча̀ і̂и҃съ при́тчи сі̂ѧ̀, пре́йде ѿтꙋ́дꙋ.	И когда окончилъ Іисусъ притчи сіи, пошелъ оттуда.
54. И̂ прише́дъ во ѻ̂те́чествїе своѐ, ѹ̂ча́ше и̂́хъ на со́нмищи и̂́хъ, ꙗ̂́кѡ диви́тисѧ и̂́мъ и̂ глаго́лати: ѿкꙋ́дꙋ семꙋ̀ премꙋ́дрость сі̂ѧ̀, и̂ си́лы;	И пришедъ въ отечество Свое, училъ ихъ въ синагогѣ ихъ, такъ-что они изумлялись и говорили: откуда у Него такая премудрость и силы?

Прейде (І. Х.) *оттуду*, т. е. изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ училъ притчами, — изъ окрестностей города Капернаума, *пришедъ въ отечествіе свое*, т. е. въ городъ Назаретъ, какъ отечество Матери Его, Пресвятой Богородицы, и мнимаго отца Его, обручника Пресвятой Богородицы, Іосифа, и какъ мѣсто, гдѣ Онъ Самъ былъ воспитанъ (2 гл. 23 ст.). *Учаше на сонмищи*—въ синагогѣ, молитвенномъ домѣ (чит. о синагогѣ въ объясн. 23 ст. 4 гл.). О проповѣди Господа въ Назаретской синагогѣ подробно повѣствуетъ евангелистъ Лука (4, 16 — 22), евангелистъ же Матоей повѣствуетъ кратко.

55. не сей ли есть тектонов сн҃ъ; не мт҃и ли егѡ нарицаетсѧ мрїамъ, и братїѧ егѡ іаковъ и іѡсїй, и сїмѡнъ и їуда;

не плотниковъ ли Онъ сынъ? не Его ли Мать называется Марія, и братья Его Іаковъ и Іосій, и Симонъ и Іуда?

Не сей ли есть сынъ тектоновъ (плотниковъ), т. е. древодѣля или плотника Іосифа, которому обручена была Пресвятая Богородица? Жители Назарета, гдѣ жилъ Іосифъ съ Богородицею и Богомладенцемъ, или не знали, или же не вѣрили преестественному воплощенію и рожденію І. Христа и считали Его просто сыномъ Іосифа и Маріи (Мих.). Они не хотѣли понять, что Господь І. Христосъ есть воплощенный Сынъ Божій.

56. и сестры егѡ не всѧ ли въ насъ сꙋть; ѿкꙋдꙋ ꙋбо семꙋ сїѧ всѧ;

57. И блажнѧхꙋсѧ ѡ немъ. Іи҃съ же рече имъ: нѣсть пррокъ безъ чести, токмѡ во ѿечествїи своемъ и въ домꙋ своемъ.

и сестры Его не всѣ ли между нами? откуда же у Него все это?

И соблазнялись о Немъ. Іисусъ же сказалъ имъ: не бываетъ пророкъ безъ чести, развѣ только въ отечествѣ своемъ и въ домѣ своемъ.

Братья и сестры Іисуса Христа, это — дѣти Іосифа отъ умершей его жены (чит. объясн. 25 ст. 1 гл.). *Откуду убо сему сія вся (откуда у него такая премудрость и силы* (ст. 54)? *Силы*, это — чудотворныя силы (см. ст. 58). *И блажняхуся* (соблазнялись) *о Немъ*. Св. Златоустъ пишетъ, объясняя сіи слова евангелиста: „Не извинительно блазненіе Назаретянъ объ І. Христѣ, ибо и въ прежнія времена много примѣровъ имѣли тому, что у незнатныхъ родителей бывали знаменитыя дѣти. Такъ: Давидъ, Амосъ, Моисей. Слѣдовательно и предъ Христомъ должно было благоговѣть и придти въ изумленіе потому наиболѣе, что, имѣя такихъ родителей, говорилъ необычайное. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать. Но зависть лукава и противорѣчитъ сама себѣ: что было и странно, и чудно, и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазняло“. *Сынъ плотниковъ*. Господь І. Христосъ, ради нашего спасенія, пришелъ на землю и жилъ все время въ уничиженіи. Считался Онъ, хотя и мнимымъ, сыномъ плотника Іосифа, и помогалъ даже ему въ занятіи симъ ремесломъ (Мар. 6, 3): это было однимъ изъ видовъ уничиженія Господа. *Нѣсть* (не бываетъ) *пророкъ безъ чести*, *токмо* (только) *въ отечествіи своемъ и въ дому своемъ*. Это — народное присловіе, которымъ выражается то, что труднѣе быть признаннымъ за человѣка необыкновеннаго на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ, чужихъ мѣстахъ. Какъ дѣйствительно и было еще ранѣе съ пророками Исаіею, Елисеемъ и др. и теперь съ Самимъ І. Христомъ, потому что нигдѣ Онъ ни находилъ столько противниковъ Себѣ и Своему ученію, какъ въ Своемъ отечественномъ (ст. 54) городѣ Назаретѣ, гдѣ, какъ повѣствуетъ евангелистъ Лука, даже хотѣли умертвить Его (4, 28. 29). „Присовокупилъ *и въ домѣ своемъ*, замѣчаетъ св. Златоустъ, какъ думаю, разумѣя братьевъ своихъ“, ибо извѣсто, что сначала и братья Его не вѣровали въ Него (Іан. 7, 5).

58. И не сотвори тꙋ силъ многихъ, за невѣрство ихъ.

И не совершилъ тамъ многихъ чудесъ, по невѣрію ихъ.

„*Не сотворилъ многихъ чудесъ*, но сотворилъ не многія, пишутъ св. Златоустъ и блаженный Ѳеофилактъ, для того, чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ; чтобы не сказали: если бы чудеса были, и мы бы увѣровали. Посему-то и сотворилъ чудеса, и удержался отъ чудесъ. Сотворилъ, чтобы испол-

нить свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большему осужденію за невѣріе“. Такъ Господь можетъ лишать и насъ христіанъ своей спасительной благодати за нашу холодность и нерадѣніе о своемъ спасеніи!

ГЛАВА XIV.

Зач. 57. **Убіеніе Іоанна Крестителя.**

Читается во вторникъ 7-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день Усѣкновенія, 29 августа, на утрени.

1. Въ то̀ вре́мѧ оу҆слы́шавъ ї҆рѡ́дъ четвертовла́стникъ слꙋ́хъ ї҆и҃совъ

Въ то время Иродъ четвертовластникъ услышалъ молву объ Іисусѣ

Въ то время. Это выраженіе часто встрѣчается въ евангельскихъ повѣствованіяхъ, какъ переходная форма рѣчи въ повѣствованіяхъ. Оно употребляется, когда говорится не только о такихъ происшествіяхъ, которыя тотчасъ послѣдовали, но и о такихъ, которые были уже давно (чит. объясн. 1 ст. 3 гл.). *Услышавъ Иродъ четверовластникъ слухъ Іисусовъ* (молву объ Іисусѣ). Иродъ, это — Иродъ Антипа, сынъ Ирода, называвшагося великимъ, при которомъ родился Господь нашъ І. Христосъ и который умеръ вскорѣ послѣ Рождества Христова. По смерти Ирода римскій императоръ Августъ раздѣлилъ іудейскую землю между тремя его сыновьями: Архелаемъ, Иродомъ Антипою и Филиппомъ. Иродъ Антипа владѣлъ Галилеею и Переею (2 гл. 15 ст.). Иродъ называется *четверовластникомъ* (тетрархомъ). Названіе четверовластника означало собственно правителя четвертой части Палестины или Іудейской земли, и—вообще правителя какой-либо части страны. *Услышалъ молву о Іисусѣ*, т. е. молву по поводу проповѣдуемаго Имъ новаго ученія и творимыхъ великихъ чудесъ. Св. Златоустъ относитъ къ суетности и небрежности Ирода то, что онъ узнаетъ о дѣлахъ Христовыхъ не въ началѣ, а по прошествіи немалаго времени.

2. И҆ речѐ ѻ҆трокѡ́мъ свои́мъ: се́й є҆́сть ї҆ѡа́ннъ крⷭ҇ти́тель: то́й воскре́се ѿ ме́ртвыхъ: и҆ сегѡ̀ ра́ди си̑лы дѣ́ютсѧ ѡ҆ не́мъ.

и сказалъ служащимъ при немъ: это Іоаннъ Креститель; онъ воскресъ изъ мертвыхъ, и потому чудеса дѣлаются имъ.

При слухѣ о дѣлахъ Іисуса Христа Иродъ смутился, — ему представилось, что невинная жертва его безумія, Іоаннъ Креститель, котораго онъ умертвилъ, возсталъ изъ гроба, чтобы наказать его за убіеніе.

3. І҆рѡ́дъ бо є҆́мь ї҆ѡа́нна, и҆ свѧза̀ є҆го̀ и всадѝ въ темни́цꙋ, и҆рѡді́ады ра́ди жены̀ фїлі́ппа бра́та своегѡ̀:
4. глаго́лаше бо є҆мꙋ̀ ї҆ѡа́ннъ: не досто́итъ тѝ и҆мѣ́ти є҆ѧ̀.

Ибо Иродъ, взявъ Іоанна, связалъ его и посадилъ въ темницу, за Иродіаду, жену Филиппа, брата своего;
потому что Іоаннъ говорилъ ему: не должно тебѣ имѣть ее.

Въ темницу, это—въ Махеронскую крѣпость, на сѣверо-восточномъ берегу Мертваго моря (11 гл. 2 ст.). *За Иродіаду.* Иродіада была дочь Аристовула, сына Ирода великаго. Иродъ Антипа и Филиппъ были дѣти Ирода великаго, такимъ образомъ Иродіада приходилась племянницею какъ Ироду Антипѣ, такъ и Филиппу. Она была за мужемъ за Филиппомъ, и отъ сего брака имѣла дочь Саломію, которая очень угодила Ироду своею пляскою (ст. 6). Иродъ же былъ женатъ на дочери арабскаго

царя Ареты; но, отославъ ее отъ себя, еще при жизни Филиппа, взялъ себѣ жену его Иродіаду. За это-то и обличалъ Ирода Іоаннъ, говоря ему: *не достоитъ ти* (не должно тебѣ) *имѣти ея.* Поступокъ Ирода былъ совершенно беззаконенъ: если закономъ Моисеевымъ повелѣвалось жениться на женѣ брата, то только въ случаѣ его смерти и притомъ ея бездѣтства (Втр. 25, 5. 6).

5. И҆ хотѧ́щь є҆го̀ оу҆би́ти, оу҆боѧ́сѧ наро́да, за́нѐ ꙗ҆́кѡ прⷪ҇рока є҆го̀ и҆мѣ́ѧхꙋ.

И хотѣлъ убить его, но боялся народа, потому что его почитали за пророка.

Иродъ хотѣлъ (хотящь) *убить Іоанна Крестителя*, по словамъ историка іудейскаго Флавія, для того, чтобы онъ не произвелъ народнаго возстанія. Обличеніе же за Иродіаду было только предлогомъ къ этому. *Боялся* (убояся) *народа* и убить Іоанна, — чтобы народъ не произвелъ изъ за сего возстанія, такъ какъ народъ почиталъ *Іоанна за пророка*, т. е. за особаго посланника Божія къ себѣ.

6. Днію́ же бы́вшꙋ рождества̀ и҆рѡ́дова, плѧса̀ дщѝ и҆рѡдїа́дина посредѣ̀ и҆ оу҆годѝ и҆рѡ́дови:

Во время же *празднованія* дня рожденія Ирода, дочь Иродіады плясала предъ собраніемъ и угодила Ироду;

Восточные цари издревле имѣли обычай праздновать день своего рожденія и дѣлать по сему случаю пиры знатнѣйшимъ и близкимъ къ нимъ подданнымъ (Быт. 40, 20). *Пляса дщи Иродіадина посредѣ* (предъ собраніемъ) *и угоди Иродови.* Плясала вѣроятно одинъ изъ такихъ танцевъ, которые особенно раздражаютъ сластолюбіе и любострастіе. Изъ сего можно заключить, что и Саломія была такъ же развратна, какъ и сама мать ея,—дочь достойная матери; на востокѣ женщины, особенно же дѣвицы, заботливо скрывались отъ взора мужчинъ и, когда являлись въ общество, то обыкновенно закрывали лицо (Мих.).

7. Тѣ́мже и҆ съ клѧ́твою и҆зречѐ є҆́й да́ти, є҆гѡ́же а҆́ще воспро́ситъ.

посему онъ съ клятвою обѣщалъ ей дать, чего она ни попроситъ.

Изъ сего поступка Иродова видѣнъ и деспотизмъ его, и особенно крайнее развращеніе: ибо, чтобы наградить юную развратницу, онъ призываетъ Бога во свидѣтеля, что дастъ ей все, чего бы ни вздумалось ей просить (Мих.).

8. Ѻна́ же нава́ждена ма́терїю свое́ю, да́ждь мѝ, речѐ, здѣ̀ на блю́дѣ главꙋ̀ і҆ѡа́нна кр҇ти́телѧ.

Она же, по наущенію матери своей, сказала: дай мнѣ здѣсь на блюдѣ голову Іоанна Крестителя.

Здѣсь снова видится развратный нравъ Саломіи: она не ужаснулась, какъ естественно, когда услышала кровавый совѣтъ матери. *Дай мнѣ здѣсь*, т. е. теперь же, не медля, — чтобы не послѣдовало отказа, въ случаѣ замедленія, когда, пожалуй, одумается Иродъ. *На блюдѣ*, т. е. на блюдѣ или подносѣ, на каковыхъ подавались кушанья. Можетъ быть Иродіада сама дала своей дочери такое блюдо или подносъ, чтобы какъ можно скорѣе увидѣть смерть своего строгаго обличителя. *Дай голову.* Въ древности бывали случаи, что цари требовали къ себѣ головы осужденныхъ ими на казнь, съ одной стороны, для того, чтобы злобно насладиться своею побѣдою, — такъ сдѣлала Иродіада: какъ говоритъ преданіе, она долго колола иглою языкъ Крестителя, изрекавшій обличеніе ей съ Иродомъ, — съ другой, для того, чтобы увѣриться, что дѣйствительно казненъ осужденный.

9. И҆ печа́ленъ бы́сть ца́рь: клѧ́твы же ра́ди, и҆ за возлежа́щихъ съ ни́мъ, повелѣ̀ да́ти (є҆́й),

И опечалился царь; но, ради клятвы и возлежащихъ съ нимъ, повелѣлъ дать ей,

И печаленъ бысть (опечалился) *царь*. Опечалился, потому что почиталъ Іоанна за святого, нерѣдко, какъ говоритъ евангелистъ Маркъ, многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его (6, 20). Опечалился, можетъ быть и оттого, что могъ опасаться со стороны народа возмущенія по поводу позорной смерти Крестителя. Опечалился, но *повелѣлъ дать ей* (голову), *ради клятвы и возлежащихъ съ нимъ*, т. е. Иродъ боялся, что гости сочтутъ его непостояннымъ, невѣрнымъ своему слову, даже такому, которое дано съ клятвою, и трусливымъ, и—изъ самолюбія и ложнаго стыда рѣшился умертвить святого человѣка. „Луше бы не клятися тебѣ, Ироде беззаконне", т. е. безразсудною клятвою, поется въ церковной пѣсни, а, если поклялся, то лучше бы нарушить клятву,—„лучше бо солгавшу, жизнь получити, неже истинствовавшу, т. е. исполнивши клятву, главу Предтечеву усѣкнути". Св. Златоустъ восклицаетъ: „Антипа боялся быть клятвопреступникомъ, а не страшился поступка безчеловѣчнѣйшаго; боялся имѣть свидѣтелей своего клятвопреступленія, а не страшился имѣть такъ много свидѣтелей столь беззаконнаго убійства!"

10. И҆ посла̀ оу҆сѣкнꙋ̀ І҆ѡа́нна въ темни́цѣ.	и послалъ отсѣчь Іоанну голову въ темницѣ.

Вѣроятно, пиръ былъ не въ резиденціи Ирода, Тиверіадѣ, потому что отъ Тиверіады до крѣпости было два дня пути. Нѣкоторые полагаютъ, что Иродъ, по случаю войны съ своимъ прежнимъ тестемъ, аравійскимъ княземъ Аретою, который мстилъ за безчестіе своей дочери, пріѣхалъ изъ Тиверіады въ Махеронъ. Быть можетъ, что и пиръ былъ здѣсь (Евс. Мог.).

11. И҆ принесо́ша глав̀ꙋ є҆гѡ̀ на блю́дѣ, и҆ да́ша дѣви́цѣ: и҆ ѿнесѐ ма́тери свое́й.	И принесли голову его на блюдѣ, и дали дѣвицѣ; а она отнесла матери своей.

„Кто не ужаснулся бы, восклицаетъ Златоустъ, видя сію священную главу, лежащую въ крови среди пира? Что должны были чувствовать присутствовавшіе, когда среди общаго веселья увидѣли кровь, каплющую съ главы только что усѣченной? Едва ли могли долго выносить это зрѣлище даже и опьянѣлые собесѣдники Ирода; но не смутилась дѣвица-плясавица: она сама, собственными руками, приняла блюдо съ головою Іоанна *и отнесе матери своей*... Беззаконная пляска, награда за нее еще беззаконнѣе! Діавольское пиршество!..."

12. И҆ пристꙋ́пльше оу҆чєни́цы є҆гѡ̀ взѧ́ша тѣ́ло (є҆гѡ̀), и҆ погребо́ша є҆̀: и҆ прише́дше возвѣсти́ша І҆и҃сови.	Ученики же его пришедши взяли тѣло его и погребли его; и пошли, возвѣстили Іисусу.

Узнавъ о смерти Іоанна Крестителя, ученики его благоговѣйно погребли тѣло его, какъ извѣстно изъ преданія, близъ города Самаріи, вмѣстѣ съ пророками Елисеемъ и Авдіею. Такъ зашла утренняя звѣда, когда возсіяло само Солнце правды—Христосъ Богъ нашъ! Такъ кончилъ жизнь свою предтеча Христовъ! Голова же его осталась у Иродіады. Иродіада, натѣшившись надъ языкомъ Крестителя, долго коловъ его иглою, какъ говоритъ преданіе, приказала своей служанкѣ, женѣ домоправителя, бросить голову въ нечистое мѣсто. Но та, уважая святого, честно, въ сосудѣ предала голову землѣ. Впослѣдствіи времени честная глава Предтечи была обрѣтена (обрѣтеніе ея празднуется 24 февраля и 25 мая). Всѣхъ виновниковъ смерти Крестителя, какъ говоритъ то же преданіе, постигла кара Божія. *Пришедше возвѣстиша* (пошли, возвѣстили) *Іисусови*. Ученики Іоанновы, похоронивъ тѣло своего дорогого учителя, возвѣстили о смерти его І. Христу. Это они сдѣлали и съ цѣлью получить отъ Него утѣшеніе, и съ цѣлью предупредить Его Самого о возможной для Него опасности со стороны Ирода.

13. И҆ слы́шавъ і҆и҃съ, ѿи́де ѿтꙋ́дꙋ въ кораблѝ въ пꙋ́сто мѣ́сто є҆ди́нъ: и҆ слы́шавше наро́ди по не́мъ и҆до́ша пѣ́ши ѿ градѡ́въ.

И услышавъ Іисусъ, удалился оттуда на лодкѣ въ пустынное мѣсто одинъ; а народъ, услышавъ о томъ, пошелъ за Нимъ изъ городовъ пѣшкомъ.

Оттуду, т. е. изъ того мѣста, гдѣ находился въ то время, когда получилъ извѣстіе о смерти Іоанна. *Удалился* (отъиде),—избѣгая опасности смерти отъ Ирода, потому что еще не пришло время Его смерти. *Удалился въ пусто* (пустынное) *мѣсто*,—по Евангелію Луки, близъ Виосаиды, недалеко отъ впаденія Іордана въ Галилейское море (9, 10). Пустынными мѣстами въ Священномъ писаніи называются мѣстности и не совершенно дикія, но мало обитаемыя (3, 1). У евангелиста Марка (6, 30. 31) говорится, что Господь отправился въ пустыню вмѣстѣ съ своими учениками, въ лодкѣ. Народъ же, узнавъ куда они поплыли, пѣшіе берегомъ побѣжали туда *(по Немъ идоша пѣши)*.

Зач. 58-е **Чудо насыщенія пяти тысячъ человѣкъ пятью хлѣбами.**

Читается въ 8-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

14. И҆ и҆зше́дъ і҆и҃съ ви́дѣ мно́гъ наро́дъ и҆ милосе́рдова ѡ҆ ни́хъ, и҆ и҆сцѣлѝ недꙋ́жныѧ и҆́хъ.

И вышедъ Іисусъ увидѣлъ множество людей и сжалился надъ ними, и исцѣлилъ больныхъ ихъ.

Исцѣли недужныя (І. Христосъ исцѣлилъ больныхъ). Исцѣлилъ, толкуетъ св. Златоустъ, и не спрашивая ихъ о вѣрѣ, потому что о вѣрѣ свидѣтельствуетъ то самое, что они пришли къ Іисусу, оставили города, тщательно искали Его (ст. 13) и не оставляли, когда даже принуждалъ ихъ къ тому голодъ.

15. По́здѣ же бы́вшꙋ, пристꙋпи́ша къ немꙋ̀ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, глаго́люще: пꙋ́сто є҆́сть мѣ́сто, и҆ ча́съ ᲂу҆жѐ минꙋ̀: ѿпꙋстѝ наро́ды, да ше́дше въ ве́си кꙋ́пѧтъ бра́шна себѣ̀.

Когда же насталъ вечеръ, приступили къ Нему ученики Его и сказали: мѣсто здѣсь пустынное, а время уже позднее; отпусти народъ, чтобы они пошли въ селенія и купили себѣ пищи.

16. І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: не тре́бꙋютъ ѿитѝ: дади́те и҆̀мъ вы̀ ѧ҆́сти.

Но Іисусъ сказалъ имъ: не нужно имъ идти; вы дайте имъ ѣсть.

17. О҆ни́ же глаго́лаша є҆мꙋ̀: не и҆́мамы здѣ̀ то́кмѡ пѧ́ть хлѣ́бъ и҆ двѣ̀ ры́бѣ.

Они же говорятъ Ему: у насъ здѣсь только пять хлѣбовъ и двѣ рыбы.

18. О҆́нъ же речѐ: принеси́те мѝ и҆̀хъ сѣ́мѡ.

Онъ сказалъ: принесите ихъ Мнѣ сюда.

Принесите ми (мнѣ) *ихъ* (хлѣбы и рыбу) *сѣмо* (сюда). „Хотя *мѣсто пусто*, но здѣсь Тотъ, Кто питаетъ всю вселенную; хотя *часъ уже мину* (время уже позднее, ст. 15), но съ вами бесѣдуетъ Тотъ, Кто не подлежитъ времени“ (Злат.).

19. И҆ повелѣ́въ наро́дѡмъ возлещѝ на травꙋ̀, и҆ прїе́мъ пѧ́ть хлѣ́бъ и҆ ѻ҆́бѣ ры́бѣ, воззрѣ́въ на нб҃о, бл҃гословѝ: и҆ преломи́въ дадѐ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ хлѣ́бы, ᲂу҆чн҃цы́ же наро́дѡмъ.

И велѣлъ народу возлечь на траву и, взявъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы, воззрѣлъ на небо, благословилъ и преломивъ далъ хлѣбы ученикамъ, а ученики—народу.

И повелѣвъ (велѣлъ) *народомъ возлещи* (возлечь) *на травѣ*. Возлечь, т. е. сѣсть, какъ обыкновенно Іудеи и вообще восточные народы садятся (полулежа и полусидя) для вкушенія пищи (чит. объясн. 11 ст. 8 гл.). *Воззрѣвъ на небо*, т. е. къ Богу

Отцу Своему, *благословилъ,* какъ было въ обыкновеніи у Евреевъ при трапезѣ. Вотъ образецъ молитвы, которою благословлялъ глава семейства трапезу: „Буди благословенъ Господь нашъ, Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пищу сію и виноградной лозѣ питіе сіе". Воззрѣлъ І. Христосъ на небо къ Богу Отцу и благословилъ хлѣбы и рыбы, предъ раздачею ихъ народу: это для насъ примѣръ — молиться передъ вкушеніемъ пищи. Скажемъ при семъ: какъ худо поступаютъ тѣ, которые оставляютъ православный обычай молиться передъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи. Странное дѣло! выражаютъ свою признательность, благодарятъ за пищу дѣти родителей, гости хозяевъ, а всемогущаго и всеблагого Подателя благъ, забываютъ?! Кому уподобляютъ себя люди, не совершающіе молитвы, когда принимаютъ пищу,—не безсловеснымъ ли животнымъ?! Да и самыя животныя чувствуютъ признательность къ своимъ хозяевамъ и къ тѣмъ, которые кормятъ ихъ... Грустно за такихъ людей! *Преломилъ хлѣбы.* Какіе же это хлѣбы, которые можно было ломать? На востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жили Евреи, хлѣбы обыкновенно пеклись маленькіе, тонкіе и хрупкіе, почему ихъ и ломали, а не рѣзали.

20. И҆ ꙗ҆́дѡша всѝ и҆ насы́тишасѧ: и҆ взѧ́ша и҆з̾бы́тки ᲂу҆крꙋ́хъ, двана́десѧть кѡ́шѧ и҆спо́лнь:

И ѣли всѣ, и насытились; и набрали оставшихся кусковъ двѣнадцать коробовъ полныхъ;

И ядоша (ѣли) *вси и насытишася* (насытились), потому что хлѣбы чудесно не истощались, а умножались въ рукахъ апостоловъ, сколько они ни раздавали ихъ народу; перестали умножаться уже тогда, когда роздано было всѣмъ, и всѣ поѣли до сыта. Но этимъ чудо еще не ограничилось: оказалось множество оставшихся кусковъ; стали собирать, и набрали ихъ 12 коробовъ, т. е. обычныхъ корзинъ (кузовьевъ), какіе употреблялись Іудеями во время путешествій, вмѣсто сумокъ (см. 10 гл. 10 ст.). 12 корзинъ—по числу 12-ти апостоловъ, раздававшихъ хлѣбы и собиравшихъ куски.

21. ꙗ҆дꙋ́щихъ же бѣ̀ мꙋже́й ꙗ҆́кѡ пѧ́ть ты́сѧщъ, ра́звѣ же́нъ и҆ дѣте́й.

а ѣвшихъ было около пяти тысячъ человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей.

А съ женщинами и дѣтьми было вѣроятно около или болѣе 10-ти тысячъ. Это чудо произвело особенно сильное впечатлѣніе на свидѣтелей его, такъ что, какъ пишетъ евангелистъ Іоаннъ, они признали Христа за Мессію и хотѣли *нечаянно взять Его и сдѣлать царемъ* (6 гл. 14 и 15 ст.). „Чудо насыщенія пятью хлѣбами, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, не преобразовало ли чуда таинства св. причащенія, въ которомъ подъ видомъ хлѣба и вина І. Христосъ, Агнецъ Божій, по выраженію церкви, раздробляется, но не раздѣляется, и всегда ядомый, николи же иждивается, но, пребывая непрерывно въ церкви, освящаетъ причащающихся? Равнымъ образомъ оно не научаетъ ли насъ не предаваться отчаянію въ самыхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ жизни, но возлагать всю свою надежду на Бога, который не только сверхъестественною силою, но и самыми обыкновенными средствами силенъ избавить человѣка отъ постигшихъ его бѣдствій?" (Воскр. чт. XIX г.).

Зач. 59-е. **Хожденіе Іисуса Христа и апостола Петра по водѣ.**

Читается въ 9-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

22. И҆ а҆́біе понꙋ́ди і҆и҃съ ᲂу҆чн҃ки̑ своѧ҄ влѣ́зти въ кора́бль, и҆ варѧ́ти є҆го̀ на ѻ҆́номъ по́лꙋ, до́ндеже ѿпꙋ́ститъ наро́ды.

И тотчасъ понудилъ Іисусъ учениковъ Своихъ войти въ лодку и отправиться прежде Его на другую сторону, пока Онъ отпуститъ народъ.

Это было послѣ чуда насыщенія 5000 человѣкъ пятью хлѣбами. Господь І. Христосъ понудилъ отправиться учениковъ на другую сторону Галилейскаго озера, т. е. изъ

окрестностей г. Виѳсаиды, гдѣ произошло чудо, на западную сторону озера, къ землѣ Геннисаретской (ст. 34), около г. Капернаума. Онъ нерѣдко дѣлалъ такъ: совершивъ чудо, отсылалъ отъ себя народъ и учениковъ. Чрезъ это, толкуетъ св. Златоустъ, І. Христосъ внушаетъ намъ никогда не искать людской славы и не стараться привлекать къ себѣ толпы. Отпустивъ апостоловъ, самъ І. Христосъ остался съ народомъ. А это для того, чтобы успокоить народъ и убѣдить его разойтись, потому что онъ, пораженный чудомъ умноженія хлѣбовъ, пришелъ въ волненіе и, какъ повѣствуется въ Евангеліи Іоанна, хотѣлъ взять І. Христа и, *нечаянно*, т. е. противъ Его воли, *поставить царемъ* (6, 14. 15); тогда какъ Господь Іисусъ Христосъ пришелъ не затѣмъ, чтобы царствовать на землѣ. *Царство Мое не отъ міра сего* (Іоан.18, 36), сказалъ Онъ Пилату.

23. И҆ ѿпꙋсти́въ наро́ды, взы́де на го́рꙋ є҆ди́нъ помоли́тисѧ: по́здѣ же бы́вшꙋ, є҆ди́нъ бѣ̀ тꙋ̀.

И отпустивъ народъ, Онъ взошелъ на гору помолиться наединѣ; а вечеромъ оставался тамъ одинъ.

„Почему Господь восходитъ на гору для молитвы?“ спрашиваетъ св. Златоустъ при объясненіи этого обстоятельства въ жизни І. Христа, и отвѣчаетъ: „Дабы научить насъ, сколько удобны пустыня и уединеніе, когда нужно молиться Богу. Онъ часто уходилъ въ пустыни и неоднократно проводилъ ночи въ молитвѣ, уча насъ избирать такое время и мѣсто, которыя располагали бы насъ къ молитвѣ. Ибо пустыня есть матерь безмолвія, покой и пристань, укрывающая насъ отъ всякой тревоги“. Вотъ почему и святые удалялись въ пустыню, иные для жительства ко спасенію души, иные по временамъ для молитвы и благочестивыхъ размышленій; вотъ почему святые и благочестивые люди любили и любятъ молиться въ ночное время. Уединеніе на время молитвы лучше всего помогаетъ намъ отложить на это время всякое житейское попеченіе и возвести умъ и сердце къ Богу на небо. Господь и словомъ Своимъ училъ уединенію на время молитвы (6, 6).

24. Кора́бль же бѣ̀ посредѣ̀ мо́рѧ влаѧ́сѧ волна́ми: бѣ̀ бо проти́венъ вѣ́тръ.

А лодка была уже на срединѣ моря, и ее било волнами, потому что вѣтеръ былъ противный.

„Почто Изводяй вѣтры отъ сокровищъ своихъ и Владычествуяй державою морскою не извелъ вѣтра попутнаго для учениковъ своихъ? вопрошаетъ одинъ изъ святителей (Никан. Астрах.) и отвѣчаетъ: Онъ сдѣлалъ такъ для того, чтобы пріучить ихъ къ бѣдствіямъ, какія имъ предстояли при проповѣди евангельской по всей вселенной“. Равнымъ образомъ Господь и не спѣшилъ къ апостоламъ на помощь — для того, чтобы побудить ихъ къ молитвѣ о помощи.

25. Въ четве́ртꙋю же стра́жꙋ нощи̑ і҆́де къ ни̑мъ і҆и҃съ, ходѧ̀ по мо́рю.

Въ четвертую же стражу ночи пошелъ къ нимъ Іисусъ, идя по морю.

Что это за время *четвертая стража ночи?* Во времена І. Христа у Іудеевъ, по примѣру Римлянъ, подъ властью коихъ находились они, ночь раздѣлялась на четыре части, называвшіяся стражами, по три часа въ каждой стражѣ: первая стража отъ 6-ти до 9-ти часовъ, вторая отъ 9-ти до 12-ти и т. д. Такимъ образомъ четвертая стража, это—время предъ утромъ, отъ 3-хъ до 6-ти часовъ. Названіе этихъ 4-хъ частей ночи стражами произошло отъ обычая ставить во время войны въ городахъ и лагеряхъ сторожевыхъ солдатъ на три часа времени.

26. И҆ ви́дѣвше є҆го̀ ᲂу҆чн҃цы̀ по мо́рю ходѧ́ща, смѧто́шасѧ, глаго́люще, ꙗ҆́кѡ при́зракъ є҆́сть: и҆ ѿ стра́ха возопи́ша.

27. А҆́бїе же речѐ и҆̀мъ і҆и҃съ, гл҃ѧ: дерза́йте: а҆́зъ є҆́смь, не бо́йтесѧ.

И ученики, увидѣвши Его идущаго по морю, встревожились и говорили: это призракъ; и отъ страха вскричали.

Но Іисусъ тотчасъ заговорилъ съ ними и сказалъ: ободритесь; это Я, не бойтесь.

Смутишася (встревожились), испугались,—потому что видъ человѣка, въ темнотѣ ночи идущаго по бурнымъ волнамъ моря, навелъ на нихъ страхъ, такъ что они приняли это за призракъ. Приняли за *призракъ* или тѣнь: потому что апостолы раздѣляли народное мнѣніе, что души умершихъ по временамъ являются, какъ тѣни, и бываютъ видимы людьми. Такъ, соотвѣтственно сему мнѣнію, по Божіему повелѣнію, явилась тѣнь Самуила царю Саулу предъ его смертью (1 Цар. 38 гл.).

28. Ѿвѣща́въ же пе́тръ речѐ: г҃и, а҆́ще ты̀ є҆сѝ, повели́ ми прїитѝ къ тебѣ̀ по вода́мъ.

Петръ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Господи! если это Ты, повели мнѣ придти къ Тебѣ по водѣ.

29. Ѻ҆́нъ же речѐ: прїидѝ. И҆ и҆злѣ́зъ и҆з̾ корабла̀ пе́тръ, хожда́ше по вода́мъ, прїитѝ ко і҆и҃сови:

Онъ же сказалъ: иди. И вышедъ изъ лодки, Петръ пошелъ по водѣ, чтобы подойти къ Іисусу;

„Видишь ли, сколько жара, сколько вѣры? обращается св. Златоустъ къ читателю при сихъ словахъ Евангелія. Петръ, вездѣ пламенный, былъ увѣренъ, что Іисусъ можетъ не только Самъ ходить по морю, но вести и другихъ, и желаетъ скорѣе быть близъ Него. *И Петръ пошелъ по водѣ* (хождаше по водамъ): сила вѣры совершила чудесное и надъ Петромъ—онъ пошелъ по водѣ такъ же чудесно, какъ шелъ Самъ І. Христосъ.

30. ви́дѧ же вѣ́тръ крѣ́покъ, оу҆боѧ́сѧ: и҆ нача́нъ оу҆топа́ти, возопѝ, гл҃ѧ: г҃и, сп҃сѝ мѧ.

но, видя сильный вѣтеръ, испугался и, начавъ утопать, закричалъ: Господи! спаси меня.

Ап. Петръ *испугался* (убояся),—значитъ, поколебалась вѣра его. „Такъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, когда есть недостатокъ съ нашей стороны, тогда останавливается и божественное дѣйствіе. Такова природа человѣческая, часто успѣвъ въ великомъ, затрудняется малостью“.

31. И҆ а҆́бїе і҆и҃съ просте́ръ ру́кꙋ, ѧ҆́тъ є҆го̀ и҆ гл҃а є҆мꙋ̀: маловѣ́ре, почто̀ оу҆сꙋмнѣ́лсѧ є҆сѝ;

Іисусъ тотчасъ простеръ руку, поддержалъ его и говоритъ ему: маловѣрный! зачѣмъ ты усомнился?

Не повелѣлъ уняться вѣтру, а *простеръ руку* и (ятъ) поддержалъ Петра, чтобы показать, что не стремленіе вѣтра, но Петрово маловѣріе произвело такую перемѣну. И Господь укрощаетъ не вѣтеръ, а сіе маловѣріе. *Маловѣре, почто* (зачѣмъ) *усомнѣлся еси?* Слѣдовательно, Петръ легко устоялъ бы и противъ вѣтра, если бы не ослабѣла въ немъ вѣра (Злат.). И Господь не сказалъ: зачѣмъ ты пошелъ? слѣдовательно, Онъ не хотѣлъ охлаждать ревности своихъ апостоловъ, но ободряетъ ихъ и показываетъ, что при Его помощи они все могутъ сдѣлать.

32. И҆ влѣ́зшема и҆́ма въ кора́бль, преста̀ вѣ́тръ.

И когда вошли они въ лодку, вѣтеръ утихъ.

33. Сꙋ́щїи же въ корабли̇̀ прише́дше поклони́шасѧ є҆мꙋ̀, глаго́люще: вои́стиннꙋ бж҃їй сн҃ъ є҆сѝ.

Бывшіе же въ лодкѣ подошли, поклонились Ему и сказали: истинно Ты Сынъ Божій.

Поклонишася (поклонились) *Ему*—въ знакъ благоговѣнія. *Воистинну Божій Сынъ еси* (истинно Ты Сынъ Божій), т. е. Мессія, единородный Сынъ Бога Отца, воплотившійся для спасенія рода человѣческаго. Чудеса: необыкновенное умноженіе хлѣбовъ (17—21 ст.), чудесное хожденіе Самого І. Христа и съ Нимъ ап. Петра по водѣ и утишеніе бури вызвали со стороны учениковъ Его твердое исповѣданіе вѣры въ то, что Онъ Христосъ—Мессія (Мих.).

34. И҆ прешє́дше прїидо́ша въ зє́млю геннисаре́ѳскꙋю. | И переправившись прибыли въ землю Геннисаретскую.

Въ землю Геннисаретскую, т. е. въ окрестности Геннисаретскаго или Галилейскаго озера съ сѣверо-западной стороны.

35. И҆ позна́вше є҆го̀ мꙋ́жїе мѣ́ста тогѡ̀, посла́ша во всю̀ странꙋ̀ тꙋ̀ и҆ принесо́ша къ немꙋ̀ всѧ̑ болѧ́щыѧ: | Жители того мѣста, узнавши Его, послали во всю окрестность ту и принесли къ Нему всѣхъ больныхъ,

36. и҆ молѧ́хꙋ є҆го̀, да то́кмѡ прикоснꙋ́тсѧ воскрилїю ри́зы є҆гѡ̀: и҆ є҆ли́цы прикоснꙋ́шасѧ, спасе́ни бы́ша. | и просили Его, чтобы только прикоснуться къ краю одежды Его; и которые прикасались, исцѣлялись.

Да *токмо* (только) *прикоснутся воскрилію ризы* (къ краю одежды) *Его*. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „теперь уже не зовутъ Его въ домъ, не домогаются, чтобы прикоснулся рукою, или приказалъ словомъ; напротивъ, съ обильнѣйшею вѣрою просятъ объ исцѣленіи: ибо кровоточивая жена всѣхъ научила любомудрію“ (9, 20 и дал.).

ГЛАВА XV.

Зач. 60-е. **Бесѣда Іисуса Христа съ фарисеями о преданіяхъ старцевъ.**

Читается въ среду 7-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Тогда̀ приствꙋпи́ша ко і҆и҃сови и҆̀же ѿ і҆ерⷭ҇ли́ма кни́жницы и҆ фарисе́є глаго́люще: | Тогда приходятъ къ Іисусу Іерусалимскіе книжники и фарисеи и говорятъ:

Тогда, т. е. въ то время, когда Іисусъ Христосъ прибылъ въ землю Геннисаретскую и исцѣлилъ тутъ многихъ больныхъ (14, 35. 36). *Іерусалимскіе* (отъ Іерусалима) *книжники и фарисеи*, это — тѣ, изъ еврейскихъ ученыхъ и зараженныхъ извѣстною фарисейскою ересью (чит. о фарисеяхъ въ объясн. 7 ст. 3 гл.), которые жили въ главномъ городѣ Іудейской земли, Іерусалимѣ и были гораздо хуже прочихъ, жившихъ въ другихъ мѣстахъ Іудеи; такъ какъ пользовались большею честью и отъ этого болѣе надмѣвались. „Галилейскіе книжники доносили своимъ іерусалимскимъ старѣйшинамъ обо всемъ, что касалось Господа, и вотъ теперь эти столичные руководители ихъ нарочито прибыли въ Галилею, чтобы преслѣдовать Его, какъ опаснаго для нихъ учителя“ (Троиц. лист.).

2. почто̀ ᲂу҆чн҃цы̀ твои̑ престꙋпа́ютъ преда́нїе ста́рецъ; не ᲂу҆мыва́ютъ бо рꙋ́къ свои́хъ, є҆гда̀ хлѣ́бъ ꙗ҆дѧ́тъ. | зачѣмъ ученики Твои преступаютъ преданіе старцевъ? ибо не умываютъ рукъ своихъ, когда ѣдятъ хлѣбъ.

Преданіе старцевъ, т. е. то, что не записано въ свое время въ книгахъ, а передается устно изъ рода въ родъ, именно постановленія и обычаи, не записанные въ законѣ Моисеевомъ, но происходившіе будто бы отъ Моисея, по преданію. Іудеи вѣрили, что Моисей на Синаѣ будто бы получилъ два закона, одинъ *записанный* имъ въ его книгахъ, а другой *не записанный*, который переходилъ изъ устъ въ уста отъ родителей къ дѣтямъ,—что Моисей передъ своею смертью передалъ этотъ не записанный законъ Іисусу Навину, а онъ передалъ судіямъ, судіи же—пророкамъ и т. д., пока впослѣдствіи не записали его въ Талмудѣ. Преданіе называлось „преданіемъ старцевъ“, т. е. древнихъ предковъ, и значитъ преданіе древнее и потому обяза-

тельное. Преданіе это касалось разныхъ мелочей; но Іудеи, по внушенію фарисеевъ, придавали ему бо́льшую важность, чѣмъ самымъ постановленіямъ Писанія, такъ что нерѣдко бывало такъ: преданіе сохраняли, а писаніе нарушали. „Внимай болѣе словамъ книжниковъ, учили они, чѣмъ словамъ закона“. Таково, напр., было преданіе относительно умовенія рукъ предъ вкушеніемъ пищи. Преданіемъ объ умовеніи рукъ конечно имѣлось въ виду соблюсти чистоту и опрятность, — это дѣло похвальное; но изъ сего обычая Іудеи дѣлали предразсудокъ, и соблюденіе его соединяли съ разными мелочными правилами, напр., о количествѣ воды, о числѣ омовеній и пр. (Мих.). „Апостолы не умывали рукъ, пишетъ св. Златоустъ, потому что уже презирали излишнее, а заботились объ исполненіи необходимаго. Они не считали закономъ ни умываться, ни оставаться неумовенными, но поступали и такъ и иначе, какъ случится; и могли ли они заботиться объ этомъ, когда не заботились о самой пищѣ, необходимой для нихъ“?

3. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: почто̀ и҆ вы̀ престꙋпа́ете за́повѣдь бж҃їю за преда́нїе ва́ше;

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: зачѣмъ и вы преступаете заповѣдь Божію ради преданія вашего?

На обвиненіе фарисеевъ Господь и Самъ отвѣчалъ обвиненіемъ, „унимая дерзость, и показывая, что согрѣшающій въ великихъ дѣлахъ не долженъ съ такою заботливостью подмѣчать въ другихъ маловажные поступки“ (Злат.). Изъ-за того, чтобы соблюсти не Моисеево, не древнихъ пророковъ, а ваше, вашими учителями измышленное, преданіе, вы оставляете заповѣдь Самого Бога?

4. Бг҃ъ бо заповѣда, гл҃го́лѧ: чтѝ ѻ҆тца̀ и҆ ма́терь: и҆: и҆́же ѕлосло́витъ ѻ҆тца̀ и҆лѝ ма́терь, сме́ртїю да ᲂу҆́мретъ.

5. Вы́ же глаго́лете: и҆́же а҆́ще рече́тъ ѻ҆тцꙋ̀ и҆лѝ ма́тери: да́ръ, и҆́мже бы ѿ менѐ по́льзовалсѧ є҆сѝ:

6. и҆ да не почти́тъ ѻ҆тца̀ своегѡ̀ и҆лѝ ма́тере: и҆ разори́сте за́повѣдь бж҃їю за преда́нїе ва́ше.

Ибо Богъ заповѣдалъ: почитай отца и мать; и: злословящій отца или мать смертью да умретъ (Исх. 20, 12; 21, 16).

А вы говорите: если кто скажетъ отцу или матери: даръ *Богу* то, чѣмъ бы ты отъ меня пользовался;

тотъ можетъ и не почтить отца своего, или мать свою; такимъ образомъ вы устранили заповѣдь Божію преданіемъ вашимъ.

Эти слова Спасителя такъ объясняются: Іудеи имѣли обычай посвящать Богу разные предметы изъ своего имущества, и законъ требовалъ, чтобы таковые предметы, если они обѣщаны были для принесенія въ даръ Богу, непремѣнно были принесены Ему (Втор. 23, 21 — 23). Вслѣдствіе сего образовалось такое преданіе, что такъ какъ даръ Богу важнѣе, чѣмъ даръ даже самымъ близкимъ людямъ, напр., родителямъ; то родителямъ можно и не давать какихъ-либо предметовъ, если только эти предметы обѣщаны въ даръ Богу. Такимъ образомъ фарисеи и сами нарушали и дѣтей учили нарушать заповѣдь Божію о почтеніи къ родителямъ ради преданій, напр., если родители говорили дѣтямъ: дайте мнѣ овцу, или тельца, или что другое; то дѣти отвѣчали: „это, чѣмъ желали бы вы отъ насъ пользоваться, мы отдаемъ въ даръ Богу, — и потому вы не можете получить“. Отсюда и происходило нерѣдко двоякое зло: и Богу не приносили подъ предлогомъ обязанности къ родителямъ, и родителей лишали дара подъ предлогомъ обязанности къ Богу (Злат.). Такимъ образомъ фарисеи учили, какъ можно обойти, не исполнить заповѣдь Божію,—и успокоить свою совѣсть. Указанными словами Господь конечно не осуждаетъ принесенія даровъ Богу. И Евангеліе требуетъ сего такъ же, какъ и законъ Моисеевъ. Самъ Господь І. Христосъ похвалилъ вдовицу, положившую двѣ лепты въ церковную сокровищницу (Мар 12, 43. 44). Но Онъ осуждаетъ только нарушителей заповѣди Божіей ради преданій (Мих.), учитъ, что должно прежде исполнить прямую заповѣдь Божію, а потомъ уже приносить дары Богу.

7. Лицемѣри, добрѣ прорѡчествова ѡ васъ исаіа, глаголѧ:

Лицемѣры! хорошо пророчествовалъ о васъ Исаія, говоря:

8. приближаютсѧ мнѣ людіе сіи оустъı своими и оустнами чтꙋтъ мѧ: сердце же ихъ далече ѿстоитъ ѿ мене:

приближаются ко Мнѣ люди сіи устами своими и чтутъ Меня языкомъ; сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня;

9. всꙋе же чтꙋтъ мѧ, оучаще оученіемъ, заповѣдемъ человѣческимъ.

но тщетно чтутъ Меня, уча ученіямъ, заповѣдямъ человѣческимъ (Исаія 29, 13).

Лицемѣры, это — тѣ, которые стараются въ своихъ дѣйствіяхъ показать себя не такими, каковы они, на самомъ дѣлѣ—показываютъ нравственно и религіозно хорошими, а на самомъ дѣлѣ не таковы. Такими лицемѣрами были по своему поведенію фарисеи (см. объясн. 2 ст 6 гл.).

Приближаются (усты) *устами,* т. е. молятся только одними словами, произносимыми языкомъ, безъ участія души, безъ сердечнаго чувства; исполняютъ только внѣшніе обряды, не стараясь войдти въ духъ, т. е. въ духовное значеніе ихъ; служатъ Богу только однимъ наружнымъ образомъ — тѣломъ, безъ внутренняго — духовнаго и сердечнаго расположенія, благочестивы только на словахъ, а не на дѣлѣ. Посему *всуе,* т. е. тщетно, безъ пользы для себя, *чтутъ Меня*: такъ какъ Богъ ищетъ не внѣшняго только служенія, но главнымъ образомъ внутренняго (Іоан. 4, 24). Такъ поступать значитъ обманывать Бога и себя самихъ. *Учаще ученіемъ, заповѣдемъ человѣческимъ.* Здѣсь разумѣются преданія, которыхъ держались сами фарисеи и которымъ учили другихъ (ст. 2).

10. И призвавъ народы, рече имъ: слышите и разꙋмѣйте:

И призвавъ народъ, сказалъ имъ: слушайте и разумѣйте:

Отъ фарисеевъ и книжниковъ, которыхъ Господь видѣлъ неисправимыми, Онъ обратилъ свою рѣчь къ народу—*призвавъ народы.*

Слушайте и разумѣйте. Это — усиленное призываніе ко вниманію, показывающее важность предлагаемаго ученія. Оно подобно изреченію: *Кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ* (13, 9.).

11. не входѧщее во оуста скверни́тъ человѣка: но исходѧщее изо оустъ, то скверни́тъ человѣка.

не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка; но то, что выходитъ изъ устъ, оскверняетъ человѣка.

Не входящее во уста, т. е. пища и питіе, *сквернитъ,* — дѣлаетъ человѣка нечистымъ, виновнымъ предъ Богомъ, *но исходящее изо устъ,* т. е. худыя слова и рѣчи, а равно и худыя дѣйствія, потому что все это исходитъ изъ сердца человѣка и показываетъ въ немъ испорченное сердце, дурную нравственность. Чистота сердца важнѣе чистоты рукъ. — Часто приходится слышать слова Спасителя: *не входящее въ уста сквернитъ человѣка* отъ нарушителей постовъ православной церкви, въ свое оправданіе. Но основательно ли такое ихъ оправданіе? Совершенно не основательно: въ этихъ словахъ Спасителя рѣчь совсѣмъ не о постѣ, т. е. о воздержаніи отъ извѣстной пищи, т. е. какую пищу можно, какую нельзя ѣсть, по предписанію закона, а объ умовеніи рукъ, именно умытыми или неумытыми руками беретъ пищу человѣкъ, и важно ли это или не важно для спасенія души. Здѣсь выражается та мысль, что не пища сквернитъ человѣка, а дурная нравственность, — угожденіе плоти, непослушаніе церкви. „Не сказалъ Господь, толкуетъ св. Златоустъ, — что разборчивость въ пищѣ ничего не значитъ, и что Моисей предписалъ оную напрасно; но, заимствуя доказательство изъ свойства вещи, говоритъ: не то, что входитъ въ уста, сквернитъ человѣка, но то, что выходитъ изъ устъ". И православная церковь, за-

прещая употребленіе скоромной пищи постомъ, дѣлаетъ это не потому, что такая пища оскверняетъ человѣка, а по другимъ причинамъ: 1) для выраженія скорби, потому что скорбящему человѣку не свойственно употребленіе утучняющей и изысканной пищи; 2) для смиренія плоти, и 3) для наказанія за невоздержаніе. Такимъ образомъ тѣлесный постъ какъ служилъ въ ветхозавѣтное время, такъ служитъ и теперь выраженіемъ нравственнаго состоянія или дѣйствія человѣка (1 Кор. 10, 25—33), и потому необходимъ.

Зач. 61-е. **Продолженіе бесѣды съ фарисеями о преданіи старцевъ.**

Читается въ четвергъ 7-й недѣли по Пятидесятницѣ.

12. Тогда̀ приступи́вше ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, рѣ́ша є҆мꙋ̀: вѣ́си ли, ꙗ҆́кѡ фарїсе́є слы́шавше сло́во соблазни́шасѧ;	Тогда ученики Его приступивши сказали Ему: знаешь ли, что фарисеи, услышавши слово сіе, соблазнились?

Тогда, т. е. когда Христосъ велъ рѣчь съ фарисеями о преданіяхъ старцевъ и сказалъ слова: *не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка, но то, что исходитъ изъ устъ. Соблазнились, услышавъ сіи слова*, т. е. слова сіи показались не только фарисеямъ и народу, но и самимъ ученикамъ Христовымъ (ст. 16), *соблазнительными* (соблазнишася), потому что ими какъ будто отмѣнялась предписываемая самимъ закономъ, разборчивость въ пищѣ. Ученики Христовы смутились и потому, что Господь такъ рѣшительно обличилъ во лжи и лицемѣріи книжниковъ и фарисеевъ, на которыхъ они въ простотѣ смотрѣли съ нѣкоторымъ уваженіемъ, какъ на строгихъ блюстителей закона (Тр. л.).

13. О҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: всѧ́къ са́дъ, є҆го́же не насадѝ Ѻ҆ц҃ъ мо́й нбⷭ҇ный, і҆скорени́тсѧ:	Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: всякое растеніе, которое не Отецъ Мой Небесный насадилъ, искоренится;

Всякъ садъ и пр. Здѣсь рѣчь иносказательная: подъ растеніемъ, которое насадилъ не Отецъ небесный, разумѣется ученіе фарисеевъ о преданіи старцевъ и сами фарисеи, держащіеся сего ученія. Съ растеніемъ иногда сравнивается ученіе (1 Кор. 3, 6—8). Какъ, напр., плодовитое растеніе насаждается въ землѣ, для произведенія плодовъ; такъ ученіе насаждается въ душѣ человѣческой и производитъ плоды добрыхъ дѣлъ въ жизни человѣка. Также и сами люди нерѣдко сравниваются съ растеніемъ или деревомъ, добрые—съ добрымъ, не добрые—съ дурнымъ (чит. объясн. 8 и 10 ст. 3 гл.). Такимъ образомъ слова Христовы: *всякъ садъ* и пр., имѣютъ слѣдующій смыслъ: всякое ученіе, которое не отъ Бога произошло, или которое несогласно съ божественнымъ ученіемъ, какъ равно и люди, которые измыслили такое ученіе или поддерживаютъ его, не устоятъ предъ истиною слова Божія, и рано или поздно разоблачится неправильность сего ученія (Мих.).

14. Ѡ҆ста́вите и҆̀хъ: вождѝ сꙋ́ть слѣ́пи слѣпцє́мъ: слѣпе́цъ же слѣпца̀ а҆́ще во́дитъ, ѻ҆́ба въ ꙗ҆́мꙋ впаде́тасѧ.	оставьте ихъ: они слѣпые вожди слѣпыхъ; а если слѣпый ведетъ слѣпаго, то оба упадутъ въ яму.

Оставите ихъ, т. е. не слѣдуйте измышленному фарисейскому ученію, которое, какъ они говорятъ, основано на преданіи старцевъ, а между тѣмъ не только не согласно съ ученіемъ божественнымъ, но еще и разоряетъ заповѣди Божіи. Слова: *оставите ихъ*—также еще значатъ: не бойтесь угрозъ со стороны фарисеевъ за неслушаніе ихъ, за отступленія отъ ихъ ученія. Повелѣніемъ оставить фарисеевъ Господь не внушаетъ своимъ послѣдованіямъ оставлять ихъ въ ихъ заблужденіяхъ и не дѣлать никакихъ попытокъ къ ихъ вразумленію и опроверженію ихъ ложныхъ ученій: потому что Онъ и Самъ дѣлалъ это (Мих.). Оставлять ихъ въ заблужденіи несогласно съ любовью къ ближнимъ и съ ученіемъ Христовымъ: *если согрѣшитъ братъ твой, пойди и обличи его* и пр. (18, 15). *Слѣпыми вождями* Господь называетъ фа-

рисеевъ потому, что измышляя свои ученія, они не видятъ свѣта слова Божія, подобно тому, какъ слѣпой не видитъ естественнаго свѣта, и учатъ другихъ этимъ своимъ ученіямъ. Господь называетъ *слѣпыми* и руководимый фарисеями народъ, потому что онъ несвѣдущъ въ законѣ и по этой причинѣ слѣпо слѣдуетъ ученіямъ фарисейскимъ. *А если слѣпой ведетъ слѣпого, то оба упадутъ въ яму.* Это — народное присловіе, взятое изъ жизни. Такъ фарисеи, заблуждаясь сами, вводятъ въ заблужденіе и народъ, который учатъ; гибнутъ сами, губятъ и другихъ. „Большое зло быть слѣпымъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, но при слѣпотѣ занимать должность руководителя есть двоякое или даже троякое преступленіе". Да вникнутъ въ эти слова святителя всѣ руководители раскола и разныхъ сектъ!...

15. Ѿвѣща́въ же пе́тръ речѐ є҆мꙋ̀: скажѝ на́мъ при́тчꙋ сїю̀.	Петръ же отвѣчая сказалъ Ему: изъясни намъ притчу сію.
16. І҆и҃съ же речѐ (и҆̀мъ): є҆дина́че ли и҆ вы̀ без̾ ра́зꙋма є҆стѐ;	Іисусъ сказалъ: неужели и вы еще не разумѣете?
17. не ꙋ҆̀ ли разꙋмѣва́ете, ꙗ҆́кѡ вса́ко, є҆́же вхо́дитъ во ꙋ҆ста̀, во чре́во вмѣща́етсѧ и҆ а҆федрѡ́номъ и҆схо́дитъ;	еще ли не понимаете, что все, входящее въ уста, проходитъ въ чрево и извергается вонъ?

Скажи (изъясни) *намъ притчу сію.* Петръ сказалъ это не отъ себя только, но и отъ лица прочихъ учениковъ. У евангелиста Марка, вопрошаютъ всѣ ученики, а не одинъ Петръ (7, 17). Вопрошаютъ, потому что соблазнялись словами І. Христа о неразборчивости въ пищѣ, когда самъ законъ предписывалъ строгую разборчивость: *не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ человѣка* и пр. (11); соблазнялись тѣмъ болѣе, что о нечистотѣ духовной, внутренней они не имѣли еще яснаго понятія. *Объясни притчу,* т. е. изреченіе о неразборчивости въ пищѣ. Слово *притча* иногда означаетъ какое-нибудь неясное изреченіе или ученіе (Мих.). *Единаче ли и вы безъ разума есте* (неужели и вы еще не разумѣете)? Неужели и вы не разумѣете, когда вамъ уже дано разумѣть тайны царствія Божія (13, 11)? Тутъ Господь „обличаетъ учениковъ и укоряетъ за неразумѣніе, или потому, что они соблазнились, или потому, что не понимали того, что Онъ сказалъ" (Ѳеоф.). *Входящее въ уста* и пр., т. е. принимаемая человѣкомъ пища не соприкасается съ духомъ, и не имѣетъ вліянія на его духовное совершенство и несовершенство; она проходитъ въ чрево и, доставивъ питаніе тѣлу, извергается вонъ,—и такимъ образомъ пища сама по себѣ не оскверняетъ человѣка. Понятно, что здѣсь говорится о пищѣ, лишь въ самой себѣ, безъ отношенія къ тѣмъ религіозно-правственнымъ побужденіямъ, по которымъ она принимается. По этой причинѣ и скоромная пища, принимаемая во время постовъ, установленныхъ церковью, сама по себѣ не оскверняетъ человѣка; но употребленіе ея въ это время составляетъ грѣхъ, какъ нарушеніе церковной заповѣди о постѣ; какъ равно составляетъ грѣхъ употребленіе постной, но изысканной пищи постомъ, какъ искаженіе понятія о постѣ, и принятіе пищи въ неумѣренномъ количествѣ, до пресыщенія, какъ грѣхъ невоздержанія и объяденія. Такимъ образомъ и эти слова Спасителя: *всяко, еже входитъ во уста* и пр. не могутъ служить къ оправданію нарушителей поста, какъ и слова: *не входящее во уста скверниртъ человѣка* (11 ст.).

18. и҆сходѧ́щаѧ же и҆̀зо ꙋ҆́стъ, ѿ се́рдца и҆схо́дѧтъ, и҆ та̑ скверни́тъ человѣ́ка:	а исходящее изъ устъ — изъ сердца исходитъ; сіе оскверняетъ человѣка;
19. ѿ се́рдца бо и҆схо́дѧтъ помышле́нїѧ ѕла̑ѧ, ꙋ҆бі̑йства, прелюбодѣѧ̑нїѧ, любодѣѧ̑нїѧ, татьбы̑, лжесвидѣ̑тельства, хꙋлы̑:	ибо изъ сердца исходятъ злые помыслы, убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, кражи, лжесвидѣтельства, хуленія:

Исходящая же изо устъ, отъ сердца исходятъ, и та (сіе) *сквернятъ человѣка* и пр. „Пища, пишетъ св. Златоустъ, объясняя сіи слова Христовы, если бы даже и оставалась въ тѣлѣ, и тогда не оскверняла бы человѣка. А нечистота сердца внутри пребываетъ и оскверняетъ человѣка, не только тогда, когда остается тамъ, но и

тогда, когда исходитъ оттолѣ—и тогда оскверняетъ еще болѣе". *Отъ сердца бо исходятъ* и пр. Здѣсь Господь исчисляетъ то, что, исходя изъ сердца, оскверняетъ человѣка, и исчисляетъ, конечно, не все, но для примѣра нѣкоторыя болѣе общія грѣховныя дѣйствія (Мих.). У евангелиста Марка (7 гл. 21. 22) исчислено болѣе, чѣмъ у Матѳея, такихъ грѣховныхъ дѣйствій: *изъ сердца человѣческаго исходятъ злые помыслы, прелюбодѣянія, любодѣянія, убійство, кражи, лихоимство, злоба, коварство, непотребство, завистливое око, богохульство, гордость, безумство.* Изъ нашего сердца исходятъ и добрыя дѣйствія, такъ какъ оно есть главная сила души; но, Господь не говоритъ здѣсь объ этихъ добрыхъ дѣйствіяхъ: потому что рѣчь не касается ихъ. *Злая помышленія*—грѣхъ противъ 10-й заповѣди; исходящія изъ сердца, злыя мысли, когда мы питаемъ ихъ въ себѣ, занимаемся, услаждаемся ими,—всегда оскверняютъ насъ (Прит. 15, 20); *убійства, прелюбодѣянія и любодѣянія*—грѣхи противъ 6-й и 7-й заповѣди; *татьбы* (кражи)—противъ 8-й; *лжесвидѣтельства*—противъ 9-й; *хулы*—противъ 3-й заповѣди. Говоритъ Господь *не убійство, прелюбодѣяніе, любодѣяніе, кража* и проч., а *убійства, прелюбодѣянія, любодѣянія, кражи* и проч. во множественномъ числѣ. Этимъ указываетъ Онъ на разные случаи, способы и виды этихъ грѣховъ (Мих.).

20. сїѧ̑ сꙋ́ть сквернѧ́щаѧ человѣ́ка. А҆ є҆́же не ᲂу҆мове́нныма рꙋка́ма ꙗ҆́сти, не скверни́тъ человѣ́ка.	это оскверняетъ человѣка. А ѣсть неумытыми руками — не оскверняетъ человѣка.

Сія суть сквернящая человѣка. „И такъ, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, познаемъ, что оскверняетъ человѣка, и будемъ избѣгать того. Мы видимъ, что многія въ церковь приходятъ въ чистыхъ одеждахъ и съ умытыми руками; а о томъ, чтобы предстать Богу съ чистою душою, нимало не заботятся. *А еже неумовенныма рукама ясти, не скверн итъ человѣка.* „И кому не случалось видѣть, замѣчаетъ митрополитъ московскій Сергій, какъ земледѣльцы лѣтомъ въ полѣ ѣдятъ свой хлѣбъ, держа его въ рукахъ, замаранныхъ землею? И мало ли такихъ работъ и ремеслъ, что люди трудящіеся и совсѣмъ не могутъ отмыть своихъ рукъ? Развѣ это вмѣняется имъ въ грѣхъ? Нисколько".

Зач. 62-е. **Исцѣленіе дочери Хананеянки.**

Читается въ 17-ю недѣлю по Пятидесятницѣ и святымъ мученицамъ.

21. И҆ и҆зше́дъ ѿтꙋ́дꙋ і҆и҃съ, ѿи́де во стра̑ны тѵ́рскїѧ и҆ сїдѡ́нскїѧ.	И вышедъ оттуда, Іисусъ удалился въ страны Тирскія и Сидонскія.

Оттуду, т. е. изъ земли Геннисаретской, гдѣ І. Христосъ бесѣдовалъ съ фарисеями о преданіи старцевъ (14, 34). *Въ страны Тирскія и Сидонскія,* т. е. въ ту страну, гдѣ лежали города Финикійскіе, языческіе Тиръ и Сидонъ (чит. объясн. 21 ст. 11 гл.). При чтеніи сихъ словъ является вопросъ: почему же Господь І. Христосъ запретилъ ученикамъ до времени ходить съ проповѣдью къ язычникамъ (10 гл. 5 ст.), Самъ же идетъ къ нимъ? На это отвѣчаетъ такъ св. Златоустъ. „Во-первыхъ, Онъ Самъ не обязанъ былъ исполнять то, что заповѣдалъ апостоламъ; а во-вторыхъ, Онъ шелъ туда не проповѣдывать, а чтобы скрыться, какъ говорится въ Евангеліи Марка (7, 24). Между тѣмъ, какъ не слѣдовало Христу итти къ язычникамъ первымъ; такъ, напротивъ, несообразно было бы съ Его человѣколюбіемъ удалять ихъ отъ Себя, когда они приходили къ Нему. Да и апостоламъ Онъ не вовсе запретилъ ходить на проповѣдь къ язычникамъ, ибо сказалъ—*идите же паче,* т. е. преимущественно, *къ погибшимъ овцамъ дома Израилева* (10, 6).

22. И҆ сѐ, жена̀ ханане́йска ѿ предѣ́лъ тѣ́хъ и҆зше́дши, вопїѧ́ше къ немꙋ̀, глаго́лю-	И вотъ, женщина Хананеянка, вышедши изъ тѣхъ мѣстъ, кричала Ему.

щи: поми́лꙋй мѧ̀, гдⷭ҇и, сн҃е дв҃довъ, дщѝ моѧ̀ ѕлѣ̀ бѣснꙋ́етсѧ.

помилуй меня, Господи, сынъ Давидовъ, дочь моя жестоко бѣснуется.

Эта женщина была язычница изъ Хананеевъ, которые жили въ Палестинѣ до завоеванія сей земли Іисусомъ Навиномъ для Евреевъ. Евангелистъ Маркъ называетъ ее Сирофиникіанкою, потому что Хананеи, когда І. Навинъ завоевалъ у нихъ Палестину, во множествѣ переселились на сѣверъ Палестины—въ Сирію и Финикію. „Смотри, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, язычники сами идутъ ко Христу, а Іудеи и пришедшаго къ нимъ, гонятъ Его. *Помилуй мя, Господи, Сыне Давидовъ: дщи* (дочь) *моя злѣ* (жестоко) *бѣснуется*, взывала къ І. Христу Хананеяка. Изъ сихъ словъ видно, что женщина эта, вмѣстѣ съ увѣровавшими Іудеями, вѣрила, что Іисусъ Христосъ есть именно явившійся Мессія. Она могла знать это потому, что какъ сказано въ Евангеліи Матѳея 4 гл. 4 ст.), слухъ объ І. Христѣ *прошелъ по всей Сиріи. Сынъ Давидовъ.* І. Христосъ называется сыномъ Давидовымъ по его происхожденію изъ рода царя Давида (1 гл. 1 ст.). *Жестоко бѣснуется*, т. е. страдаетъ отъ находящагося въ ней бѣса (о бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 24 ст. 4 гл.) Что бѣсы входятъ въ людей и мучаютъ ихъ, въ это вѣрили и язычники.

23. Ѻ҆́нъ же не ѿвѣща̀ є҆́й словесѐ. И҆ приступи́вше ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, молѧ́хꙋ є҆го̀, глаго́люще: ѿпꙋстѝ ю҆̀, ꙗ҆́кѡ вопїе́тъ в̾слѣ́дъ на́съ.

Но Онъ не отвѣчалъ ей ни слова. И ученики Его приступивши просили Его: отпусти ее, потому что кричитъ за нами.

Онъ же (І. Христосъ) *не отвѣща* (не отвѣчалъ) *ей словесе* (ни слова). „Что значитъ этотъ необыкновенный поступокъ Господа? вопрошаетъ св. Златоустъ. Іудеевъ и злословящихъ Онъ призываетъ, и искушающихъ не оставляетъ; а ту, которая сама приходитъ къ Нему, проситъ и молитъ Его, которая не знала ни закона, ни пророковъ, и между тѣмъ показываетъ такое благочестіе, Онъ не удостоиваетъ даже отвѣта?“ І. Христосъ поступаетъ такъ, чтобы обнаружить предъ другими, какую вѣру имѣетъ Хананеянка (Ѳеоф.). *Отпусти ю* (ее), т. е. скажи ей что-либо въ успокоеніе—или исполни ея просьбу, или откажи. *Яко вопіетъ вслѣдъ насъ* (потому что кричитъ за нами), т. е. усиленно, неотступно проситъ.

24. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: нѣ́смь по́сланъ, то́кмѡ ко ѻ҆вца́мъ поги́бшымъ до́мꙋ і҆и҃лева.

Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: Я посланъ только къ погибшимъ овцамъ дома Израилева.

Погибшія овцы дома Израилева, это — народъ Іудейскій (чит. объясн. 36 ст. 9 гл. и 6 ст. 10 гл.). Господь говоритъ, что Онъ посланъ или пришелъ въ міръ только къ Іудеямъ, а не къ язычникамъ; это нужно понимать такъ, что Онъ пришелъ къ Іудеямъ первымъ и прежде, такъ какъ былъ обѣщанъ имъ, они были избраннымъ народомъ для принятія Его, и среди нихъ Онъ явился. Но что Господь пришелъ призвать и принять въ свое царство, т. е. въ свою христіанскую церковь, и языческіе народы, это нерѣдко высказывалъ Онъ: такъ при исцѣленіи слуги язычника сотника (8, 11 — 12), при предсказаніи о разрушеніи Іерусалима и концѣ міра (24 гл. 14. 31 ст.). По воскресеніи же Своемъ Онъ прямо сказалъ апостоламъ: *шедше научите вся языки* (всѣ народы), *крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (28, 19).

25. Ѻ҆на́ же прише́дши поклони́сѧ є҆мꙋ̀, глаго́лющи: гдⷭ҇и, помози́ ми.

А она подошедши кланялась Ему и говорила: Господи! помоги мнѣ.

„Довольно было и одного молчанія, чтобы привести жену Хананеянку въ отчаяніе, пишетъ св. Златоустъ; тѣмъ болѣе могъ повергнуть ее въ отчаяніе отвѣтъ Христовъ. Однакожъ она не отступаетъ, но провидя безсиліе своихъ ходатаевъ апостоловъ, вооружается похвальною дерзостью: *пришедши, поклонися Ему* и пр“.

26. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: нѣ́сть добро̀ ѿѧ́ти хлѣ́ба ча́дѡмъ и҆ поврещѝ псѡ́мъ.

Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: не хорошо взять хлѣбъ у дѣтей и бросить псамъ.

Здѣсь *дѣтьми* называются Іудеи, а *псами* язычники. Іудеи называются чадами или дѣтьми Божіими, такъ какъ они были избраны изъ всѣхъ народовъ и усыновлены Богомъ. Іудеи, признавая себя чадами Божіими, съ презрѣніемъ относились къ язычникамъ и называли ихъ позорными именами, напр., именами нечистыхъ животныхъ—псовъ, подобно тому, какъ теперь мусульмане называютъ христіанъ. Хананеянка была язычница, и Господь назвалъ въ лицѣ ея язычниковъ именемъ псовъ примѣнительно къ понятію Іудеевъ, и въ указанныхъ словахъ ей выразилъ то, что не хорошо лишать благодѣяній, т. е. чудотвореній, предназначенныхъ Іудеямъ, а вмѣсто Іудеевъ, передавать ихъ язычникамъ. Это будетъ похоже на то, говоритъ Христосъ, какъ если бы отнять хлѣбъ у дѣтей и отдать собакамъ. Господь, конечно, не имѣлъ намѣренія этими словами выразить презрѣніе къ язычникамъ, какое выражали ими Іудеи, и какъ бы подтвердить вѣрность такого взгляда Іудеевъ на язычниковъ; но хотѣлъ только испытать и обнаружить предъ другими силу вѣры Хананеянки. Онъ иногда высказывалъ, что язычники болѣе, чѣмъ Іудеи способны къ принятію царства Его, какъ, напр., было при исцѣленіи слуги сотника (8 гл. 11—12 ст. Мих.). Немногіе устояли бы въ своей настойчивости послѣ такого отказа, замѣчаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей; немногіе не отвернулись бы съ досадою или отчаяніемъ отъ такого неумолимаго, повидимому, цѣлителя. Но не такъ поступила Хананеянка. Вѣрующимъ сердцемъ она чувствуетъ, что Господь только испытываетъ ея вѣру; въ самомъ тонѣ, какими сказаны Господомъ слова отказа, она слышитъ ободряющій голосъ божественной любви, и вотъ она въ Его же словахъ находитъ себѣ защиту: *Ей, Господи* и пр.

27. Ѻ҆на́ же речѐ: є҆́й, г҃и: и҆́бо и҆ псѝ ꙗ҆дѧ́тъ ѿ кр͂ꙋпи́цъ па́дающихъ ѿ трапе́зы господе́й свои́хъ.

28. Тогда̀ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ є҆́й: ѽ жє́но, ве́лїѧ вѣ́ра твоѧ̀: бꙋ́ди тебѣ̀ ꙗ҆́коже хо́щеши. И҆ и҆сцѣлѣ̀ дщѝ є҆ѧ̀ ѿ того̀ часа̀.

Она сказала: такъ, Господи! но и псы ѣдятъ крохи, которыя падаютъ со стола господъ ихъ.

Тогда Іисусъ сказалъ ей въ отвѣтъ: о, женщина! велика вѣра твоя; да будетъ тебѣ по желанію твоему. И исцѣлилась дочь ея въ тотъ часъ.

Ей, Господи и пр. Эти слова Хананеянки имѣютъ слѣдующій смыслъ: пусть Іудеи пользуются великими Твоими благодѣяніями, но позволь и мнѣ хотя мало воспользоваться ими, подобно тому, какъ псы пользуются остатками отъ трапезы своихъ хозяевъ, т. е. исцѣли и мою дочь. „Какая твердость духа! восклицаетъ при этомъ св. Златоустъ. Господь говоритъ: *нѣсть добро,* она отвѣчаетъ: *ей, Господи.* Онъ называетъ ее псомъ, а она приписываетъ себѣ и дѣйствіе, свойственное псу. Видишь ли тутъ и ея смиреніе?“ *Буди тебѣ, якоже хощеши* (да будетъ тебѣ по желанію твоему). Такова сила усиленной, неотступной молитвы! Если Богъ иногда медлитъ, это не значитъ, что совсѣмъ отказываетъ“.

Зач. 63-е. **Исцѣленіе Іисусомъ Христомъ многихъ больныхъ.**

Читается въ пятокъ 7-й недѣли по Пятидесятницѣ.

29. И҆ прешє́дъ ѿтꙋ́дꙋ і҆и҃съ, прїи́де на мо́ре галїле́йское, и҆ взоше́дъ на го́рꙋ, сѣ́де тꙋ̀.

Перешедши оттуда, пришелъ Іисусъ къ морю Галилейскому и, взойдя на гору, сѣлъ тамъ.

Оттуду, т. е. изъ страны Тирской и Сидонской, гдѣ исцѣлилъ дочь Хананеянки. *Пришелъ* (пріиде) *къ морю Галилейскому*, иначе Геннисаретскому или Тиверіадскому, на-

ходящемуся въ Палестинѣ, или Іудейской землѣ (объ этомъ морѣ чит. въ объясн. ст. 15 и 18 гл. 4). *Возшедъ на гору.* Господь І. Христосъ не разъ восходилъ на гору, чтобы Ему было удобнѣе учить окружавшій Его народъ (чит. объясн. 1 ст. 5 гл.). „Господь часто восходилъ на гору, замѣчаетъ толкователь (Зигабенъ) ради высоты Своего Божества, и чтобы научить подниматься отъ земли тѣхъ, которые желаютъ приблизиться къ Нему“.

30. И҆ приступи́ша къ немꙋ̀ наро́ди мно́зи, и҆мꙋ́ще съ собо́ю хромы́ѧ, слѣпы́ѧ, нѣмы́ѧ, бѣ́дныѧ и҆ и҆́ны мнѡ́ги, и҆ пове́ргоша и҆̀хъ къ нога́ма і҆и҃совыма: и҆ и҆сцѣлѝ и҆̀хъ:
31. ꙗ҆́коже наро́дѡмъ диви́тисѧ, ви́дѧщымъ нѣмы́ѧ глаго́лющѧ, бѣ́дныѧ здра̑вы, хромы́ѧ ходѧ́щѧ, и҆ слѣпы́ѧ ви́дѧщѧ: и҆ сла́вляхꙋ бг҃а і҆и҃лева.

И приступило къ Нему множество народа, имѣя съ собою хромыхъ, слѣпыхъ, нѣмыхъ, увѣчныхъ и иныхъ многихъ, и повергли ихъ къ ногамъ Іисусовымъ; и Онъ исцѣлилъ ихъ;
такъ-что народъ дивился, видя нѣмыхъ говорящими, увѣчныхъ здоровыми, хромыхъ ходящими и слѣпыхъ видящими; и прославлялъ Бога Изралева.

Подобное сему исцѣленіе многихъ больныхъ описано Евангелистомъ въ 4 гл. 24 ст.

Зач. 64-е. Насыщеніе 4000 человѣкъ семью хлѣбами.

Читается въ субботу 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

32. І҆и҃съ же призва́въ ѹ҆чн҃ки̑ своѧ̑, речѐ (и҆̀мъ): млⷭ҇рдꙋю ѡ҆ наро́дѣ (се́мъ), ꙗ҆́кѡ ѹ҆жѐ днⷭ҇і трѝ присѣдѧ́тъ мнѣ̀, и҆ не и҆́мꙋтъ чесѡ̀ ꙗ҆́сти: и҆ ѿпꙋсти́ти и҆̀хъ не ꙗ҆́дшихъ не хощꙋ̀, да не ка́кѡ ѡ҆слабѣ́ютъ на пꙋтѝ.
33. И҆ глаго́лаша є҆мꙋ̀ ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀: ѿкꙋ́дꙋ на́мъ въ пꙋсты́ни хлѣ́би толи́цы, ꙗ҆́кѡ да насы́титсѧ толи́къ наро́дъ;

Іисусъ же, призвавъ учениковъ Своихъ, сказалъ имъ: жаль Мнѣ народа, что уже три дня находится при Мнѣ, и нечего имъ ѣсть; отпустить же ихъ неѣвшими не хочу, чтобы не ослабѣли въ дорогѣ.
И говорятъ Ему ученики Его: откуда намъ взять въ пустынѣ столько хлѣбовъ, чтобы накормить столько народа?

Апостолы или забыли о недавнемъ чудѣ насыщенія Господомъ 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ, или напоминать Ему о прежнемъ способѣ насыщенія имъ казалось нескромностью. Поэтому они такъ говорятъ Господу: *откуду намъ въ пустыни* и пр. „Примѣтивъ ихъ (апостоловъ) несовершенство, говоритъ св. Златоустъ читателю о чудѣ, ты удивляйся любви ихъ къ истинѣ, какъ они въ своихъ писаніяхъ не скрываютъ собственныхъ недостатковъ, и притомъ великихъ. Ибо не малая та вина, такъ скоро забыть чудо, недавно бывшее“.

34. И҆ гл҃а и҆̀мъ і҆и҃съ: коли́кѡ хлѣ́бы и҆́мате; Ѻ҆нѝ же рѣ́ша: се́дмь и҆ ма́лѡ ры́бицъ.
35. И҆ повелѣ̀ наро́дѡмъ возлещѝ на землѝ.

Говоритъ имъ Іисусъ: сколько у васъ хлѣбовъ? Они же сказали: семь, и немного рыбокъ.
Тогда велѣлъ народу возлечь на землю.

36. И҆ пріе́мь се́дмь хлѣ́бы и҆ ры̑бы, хвалꙋ̀ возда́въ преломѝ и҆ дадѐ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ, ᲂу҆чн҃цы́ же наро́дѡмъ.

И взявъ семь хлѣбовъ и рыбы, воздалъ благодареніе, преломилъ и далъ ученикамъ Своимъ, а ученики — народу.

37. И҆ ꙗ҆до́ша вси̑ и҆ насы́тишасѧ: и҆ взѧ́ша и҆збы́тки ᲂу҆краѹ́хъ, се́дмь ко́шницъ и҆спо́лнь:

И ѣли всѣ, и насытились, и набрали оставшихся кусковъ семь корзинъ полныхъ;

38. ꙗ҆́дшихъ же бѧ́ше четы́ре ты́сѧщы мꙋже́й, ра́звѣ же́нъ и҆ дѣте́й.

а ѣвшихъ было четыре тысячи человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей.

Чудо насыщенія нѣсколькихъ тысячъ человѣкъ малымъ количествомъ хлѣбовъ, это—второе чудо Христово (о первомъ чит. 14, 14—21). Въ первый разъ Господь І. Христосъ насытилъ 5000 человѣкъ, кромѣ женщинъ и дѣтей, пятью хлѣбами; во второй же разъ насытилъ 4000, также не считая женщинъ и дѣтей, 7-мя хлѣбами. Тамъ оставшихся кусковъ собрано 12 коробовъ или корзинъ, а здѣсь 7. Тамъ чудо совершено было въ пустынѣ, и здѣсь тоже.

39. И҆ ѿпꙋсти́въ наро́ды, влѣ́зе въ кора́бль и҆ пріи́де въ предѣ́лы магдали́нски.

И отпустивъ народъ, Онъ вошелъ въ лодку и прибылъ въ предѣлы Магдалинскіе.

Въ предѣлы Магдалински, это — въ окрестности города Магдалы, который лежитъ на западномъ берегу Геннисаретскаго озера, пониже города Тиверіады. Магдала—городъ, откуда происходила св. Магдалина, одна изъ учениць Христовыхъ и мироносицъ.

ГЛАВА XVI.

Зач. 65-е. **Искушеніе Іисуса Христа фарисеями и саддукеями.**

Читается въ понедѣльникъ 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И҆ пристꙋпи́ша (къ немꙋ̀) фарїсе́е и саддꙋке́е, и҆скꙋша́юще проси́ша є҆го̀ зна́менїе съ нб҃сѐ показа́ти и҆̀мъ.

И приступили фарисеи и саддукеи и, искушая Его, просили показать имъ знаменіе съ неба.

Кто такіе *фарисеи* и *саддукеи,* было объяснено въ 7 ст. гл. 3. Это были двѣ особенныя секты у Іудеевъ, съ своими вѣрованіями. Фарисеи, кромѣ закона Моисеева, принимали много различныхъ и мелочныхъ преданій старцевъ (рѣчь І. Христа съ ними относительно преданій чит. въ 15 гл.). Саддукеи отвергали всякое преданіе и не вѣрили во многое, напр., въ загробную жизнь и т. п. *Искушающе,* т. е. приступили съ цѣлью уловить І. Христа въ ученьи, въ словахъ, поставить въ затрудненіе и чрезъ это унизить Его въ глазахъ народа; а между тѣмъ притворились, будто бы желаютъ увѣровать въ Него, и показывали видъ, что будто бы сомнѣніе тяготитъ ихъ. Потому Господь и назвалъ ихъ *лицемѣрами* (ст. 3). *Просиша* (просили) *Его* (І. Христа) *знаменіе съ небеси показати имъ,* т. е. показать какое-нибудь особенное, необыкновенное, или чудесное явленіе на тверди небесной, подобное, напр., чудесному грому, остановленію солнца и луны, или возвращенію тѣни, какъ сдѣлали прор. Самуилъ, Іисусъ Навинъ и пророкъ Исаія. Фарисеи и саддукеи разсуждали такъ: Іисусъ творитъ чудеса все на землѣ, а вся земля и воздухъ, по ихъ вѣрованіямъ, переполнены бѣсами, слѣдовательно, и знаменія земныя творитъ Господь силою бѣсовскою, при помощи князя бѣсовскаго. Пусть же Онъ покажетъ знаменіе съ неба, от-

туда, гдѣ бѣсы не имѣютъ никакой власти, какъ напр., Іисусъ Навинъ остановилъ солнце, Исаія возвратилъ солнечную тѣнь и т. п. Навѣрное, Ему не удастся, и тогда смѣлѣе мы можемъ говорить, что Онъ не отъ Бога, что Онъ — въ союзѣ съ княземъ бѣсовскимъ (Тр. л.). При семъ, св. Златоустъ прибавляетъ о фарисеяхъ и саддукеяхъ: „А не знали они, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій на землѣ; напротивъ, огонь, сошедшій съ неба на скотъ и дѣтей Іова, былъ отъ діавола: изъ чего видно, что не все, происходящее съ неба,—отъ Бога, равно и не все, бывающее на землѣ,—отъ бѣсовъ“.

2. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: ве́черꙋ бы́вшꙋ, глаго́лете: ве́дро, чермнꙋ́етбосѧ не́бо:

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: вечеромъ вы говорите: будетъ вёдро, потому что небо красно;

3. и҆ ᲂу҆́трꙋ: дне́сь зима̀, чермнꙋ́етбосѧ дрѧ́селꙋѧ не́бо. Лицемѣ́ри, лицѐ ᲂу҆́бѡ небесѐ ᲂу҆мѣ́ете разсꙋжда́ти, зна́менїй же време́нѡмъ не мо́жете и҆скꙋси́ти;

и поутру: сегодня ненастье, потому-что небо багрово. Лицемѣры! различать лице неба вы умѣете, а знаменій временъ не можете.

Въ словахъ: *вечеромъ вы говорите* (вечеру бывшу, глаголете) и проч. Господь указываетъ на народныя примѣты относительно погоды. Отъ этихъ наблюдаемыхъ примѣтъ І. Христосъ переходитъ также къ примѣтамъ своего рода, т. е. къ перемѣнамъ, совершающимся въ разныя времена въ духовно-нравственномъ мірѣ, которыя Онъ называетъ *знаменіями временъ*. Сіи послѣднія знаменія суть особенныя замѣчательныя событія или случаи, которыя совершаются по особенному устроенію Божію и указываютъ на особенную важность извѣстнаго времени въ нравственномъ отношеніи; таковы, напр., явленія въ мірѣ особенныхъ пророковъ, Іоанна, Предтечи Христова и, главнымъ образомъ, Самого Господа Іисуса Христа,—таковы совершенія ими, особенно же Самимъ Господомъ чудесъ. Въ указанныхъ словахъ Господь какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ и саддукеямъ: „вы просите, чтобы Я показалъ вамъ знаменіе съ неба для удостовѣренія въ томъ, что Я дѣйствительно обѣщанный вамъ Мессія; но такихъ знаменій много предъ вашими глазами. Только вы не умѣете и не хотите понимать ихъ, хотя по нимъ вы также вѣрно могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно узнаете погоду по примѣтамъ неба. Смотрите: Моею силою слѣпые видятъ, глухіе слышатъ, хромые ходятъ, прокаженные очищаются, мертвые воскресаютъ, нищіе благовѣствуютъ. Не довольно ли для васъ этихъ знаменій, чтобы увѣриться, что настало царство Мессіи, и что Онъ среди васъ? Для чего же вамъ еще новыхъ знаменій?“ (Мих.).

4. Ро́дъ лꙋка́въ и҆ прелюбодѣ́йный зна́менїѧ и҆́щетъ: и҆ зна́менїе не да́стсѧ е҆мꙋ̀, то́кмѡ зна́менїе і҆ѡ́ны прⷪ҇ро́ка. И҆ ѡ҆ста́вль и҆̀хъ, ѿи́де.

Родъ лукавый и прелюбодѣйный знаменія ищетъ, и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка. И оставивъ ихъ, отошелъ.

Родъ лукавъ и прелюбодѣйный знаменія ищетъ и пр. Тутъ Господь обличаетъ фарисеевъ и саддукеевъ въ томъ, что они не съ доброю цѣлью, а лицемѣрно, какъ враги Его, просятъ отъ Него знаменія, посему называетъ ихъ *лукавыми* и *прелюбодѣйными*, т. е. измѣнниками Богу, и указываетъ имъ только на величайшее *знаменіе* въ прошедшемъ времени,—именно на чудо сохраненія *пророка Іоны* во чревѣ китовомъ въ продолженіи трехъ сутокъ, которое служитъ прообразованіемъ воскресенія Христова послѣ трехдневной смерти и которое самымъ яснымъ образомъ доказываетъ Его божественность, какъ Мессіи. Подобныя слова, съ указаніемъ на знаменіе Іоны пророка, І. Христосъ уже говорилъ фарисеямъ, когда бесѣдовалъ съ ними о преданіи старцевъ, и когда они также просили отъ Него особеннаго знаменія (гл. 12, 39 и 40 ст.). *Оставль ихъ, отъиде* (отошелъ),—отошелъ въ негодованіи на лицемѣровъ, искушавшихъ Его, какъ дѣлалъ Онъ и въ другихъ случаяхъ (см. 21 гл. 17 ст.).

Зач. 66-е. **Бесѣда Іисуса Христа о закваскѣ фарисейской и саддукейской.**

Читается во вторникъ 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

5. И҆ пре́шедше ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ на ѡ҆́нъ по́лъ, забы́ша хлѣ́бы взѧ́ти.

Переправившись на другую сторону, ученики Его забыли взять хлѣбовъ.

На другую сторону (на онъ полъ), т. е. на восточную сторону моря Галилейскаго, такъ какъ доселѣ они были на западной (см. 15 гл. 39 ст.). *Забыли* (забыша) *взять хлѣбовъ*, т. е. въ достаточномъ количествѣ, поелику былъ съ ними, какъ пишетъ объ этомъ обстоятельствѣ евангелистъ Маркъ (8, 14), всего одинъ хлѣбъ; мѣсто же, гдѣ находились, было пустынное.

6. І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: внемлѣ́йте и҆ блюди́тесѧ ѿ ква́са фарїсе́йска и҆ саддѹке́йска.

Іисусъ сказалъ имъ: смотрите, берегитесь закваски фарисейской и саддукейской.

Подобно есть царствіе небесное квасу (закваскѣ)... сказалъ однажды І. Христосъ въ притчѣ (13, 33). Подъ закваскою здѣсь разумѣлъ І. Христосъ таинственную силу Божественной благодати и христіанскаго ученія, которое проникаетъ, обновляетъ и освящаетъ всю душу вѣрующаго человѣка. Это—закваска взята въ добромъ смыслѣ; но она употребляется и въ худомъ: тогда означается ею тайная сила, заражающая и оскверняющая душу человѣка—сила худого ученія и направленія (чит. 1 Кор. 5 гл. 6 ст. и дал.). Такимъ образомъ подъ закваскою фарисейскою и саддукейскою Господь разумѣетъ ихъ ложное и заразительное ученіе и худое направленіе, напр., лицемѣрное благочестіе первыхъ и невѣріе въ безсмертіе души вторыхъ, какъ это видно изъ дальнѣйшихъ Его словъ. Господь отъ вещественнаго возводитъ мысль своихъ учениковъ къ духовному.

7. О҆ни́ же помышлѧ́хѹ въ себѣ̀, глаго́люще: ꙗ҆́кѡ хлѣ́бы не взѧ́хомъ.

Они же помышляли въ себѣ и говорили: *это значитъ,* что хлѣбовъ мы невзяли.

Услышавъ слова своего Учителя о закваскѣ фарисейской и саддукейской, апостолы подумали, что Онъ запрещаетъ имъ брать хлѣбъ отъ фарисеевъ и саддукеевъ, чтобы не оскверниться, полагая, что взять у нихъ будетъ то же, что взять у язычниковъ; такъ какъ Евреи до того пренебрегали язычниками, что остерегались ѣсть приготовленный ими хлѣбъ: а между тѣмъ у апостоловъ былъ всего только одинъ хлѣбъ.

8. Разѹмѣ́въ же і҆и҃съ, речѐ и҆̀мъ: что̀ мы́слите въ себѣ̀, маловѣ́ри, ꙗ҆́кѡ хлѣ́бы не взѧ́сте;

Уразумѣвъ то, Іисусъ сказалъ имъ: что помышляете въ себѣ, маловѣрные, что хлѣбовъ не взяли?

9. Не ѹ҆̀ ли разѹмѣ́ете, ни́же по́мните пѧ́ть хлѣ́бы пѧти́мъ ты́сѧщамъ, и҆ коли́кѡ кѡ́шъ взѧ́сте;

Еще ли не понимаете и не помните о пяти хлѣбахъ на пять тысячъ *человѣкъ,* и сколько коробовъ вы набрали?

10. ни ли се́дмь хлѣ́бы четы́ремъ ты́сѧщамъ, и҆ коли́кѡ кѡ́шницъ взѧ́сте;

ни о семи хлѣбахъ на четыре тысячи, и сколько корзинъ вы набрали?

11. ка́кѡ не разѹмѣ́ете, ꙗ҆́кѡ не ѡ҆ хлѣ́бѣхъ рѣ́хъ ва́мъ вни́мати, (но) ѿ ква́са фарїсе́йска и҆ саддѹке́йска;

какъ не разумѣете, что не о хлѣбѣ сказалъ Я вамъ: берегитесь закваски фарисейской и саддукейской?

Что мыслите въ себѣ, маловѣри и пр. Смыслъ этихъ и дальнѣйшихъ словъ Христовыхъ ясенъ. Увидѣвъ, что ученики не поняли словъ Его, Господь упрекаетъ ихъ въ маловѣріи и забывчивости, и напоминая о томъ, какъ недавно два раза Онъ чудесно насыщалъ по нѣсколько тысячь народа весьма малымъ количествомъ хлѣбовъ. Если такъ было, то должны ли апостолы думать, что І. Христосъ упрекаетъ ихъ въ беззаботности о житейскихъ нуждахъ? „Такъ еще малопонятливы въ духовномъ разсужденіи были апостолы, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ; они наблюдали фарисейскую разборчивость въ пищѣ и даже чудесами Господа мало вразумлялись. Посему-то Господь строго укоряетъ ихъ въ маловѣріи“. „Видишь ли, еще при этомъ восклицаетъ св. Златоустъ, сильное негодованіе? Ибо и кротость не вездѣ умѣстна.

12. То́гда̀ разꙋмѣ́ша, ꙗ҆́кѡ не речѐ храни́тисѧ ѿ ква́са хлѣ́бнагѡ, но ѿ ᲂу҆че́нїѧ фарїсе́йска и҆ саддꙋке́йска.

Тогда они поняли, что Онъ говорилъ имъ беречься не закваски хлѣбной, но ученія фарисейскаго и саддукейскаго.

Зач. 67-е. **Апостолъ Петръ исповѣдуетъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ.**

Читается въ день свв. апостоловъ Петра и Павла, 29 іюня, на литургіи, и при освященіи церкви.

13. Пришє́дъ же і҆и҃съ во страны̀ кесарі́и фі́лі́пповы, вопроша́ше ᲂу҆чн҃кѝ своѧ̑, гл҃го́лѧ: кого̀ мѧ̀ глаго́лютъ человѣ́цы бы́ти, сн҃а чл҃вѣ́ческаго;

Пришедъ же въ страны Кесаріи Филипповой, Іисусъ спрашивалъ учениковъ Своихъ; за кого люди почитаютъ Меня, Сына Человѣческаго?

Кесарія Филиппова, это — городъ, лежавшій на лѣвой сторонѣ Палестины, при подошвѣ горы Ливана. Называлась она прежде Панеей. Римскій правитель Галилеи Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ и переименовалъ въ Кесарію, въ честь римскаго кесаря (Тиверія). Филипповою же она называется, какъ преобразованная Филиппомъ и въ отличіе отъ Кесаріи Палестинской, города, лежащаго на берегу Средиземнаго моря, у подошвы горы Кармила. Свв. отцы полагаютъ, что Господь для того такъ удалился изъ Іудеи, чтобы тамъ, въ удаленіи отъ невѣрующихъ Іудеевъ, открыть ученикамъ о Своемъ Божествѣ, тѣмъ болѣе, что уже было близко и время разлуки съ ними—время Его страданій и смерти.

14. Ѻ҆ні́и же рѣ́ша: ѻ҆́ви ᲂу҆́бѡ і҆ѡа́нна кр҇ті́тела, і҆ні́и же і҆лїю̀, дрꙋзі́и же і҆еремі́ю, и҆лѝ є҆ди́наго ѿ прⷪ҇ро́къ.

Они сказали: одни за Іоанна Крестителя, другіе за Илію, а иные за Іеремію, или за одного изъ пророковъ.

За кого люди почитаютъ Меня (кого Мя глаголютъ человѣцы быти)? Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя причину, почему Господь спрашивалъ объ этомъ апостоловъ: „спрашивалъ сначала не объ ихъ мнѣніи, а о мнѣніи народа для того, чтобы самымъ порядкомъ вопросовъ они были возведены къ высшему разумѣнію и не думали о Немъ такъ же низко, какъ народъ. Для сей цѣли спрашиваетъ ихъ не въ началѣ проповѣди, но когда совершилъ много чудесъ, бесѣдовалъ съ ними о многихъ и высокихъ истинахъ и многократно доказалъ предъ ними Свою Божественность и единство со Отцемъ. И не говоритъ: за кого почитаютъ Меня книжники и фарисеи, но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго (такъ какъ народъ, хотя конечно не весь, почиталъ І. Христа за предтечу Мессіи чит. 14 ст.), но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою. *Сына человѣческаго*... І. Христосъ любилъ такъ называть себя (чит. о семъ въ объясн. 20 ст. 8 гл.). *Одни* (ови) *за Іоанна Крестителя*, воскресшаго изъ мертвыхъ. Такъ, напр., думалъ Иродъ Антипа (14 гл. 2 ст.) и нѣкоторые другіе. *Другіе* (ови) *за Илію*, *иные*

за Іеремію, или за котораго-нибудь изъ пророковъ, такъ какъ въ народѣ было вѣрованіе, что предъ явленіемъ Мессіи придетъ пророкъ Илія или Іеремія, или другой кто изъ древнихъ пророковъ (11 гл. 14 ст.), чтобы возвѣстить о Немъ, т. е. апостолы высказали, что народъ (конечно не весь) считалъ І. Христа за Предтечу Мессіи, а не за Самого Мессію. Господь, конечно, и безъ вопроса зналъ, что думаетъ о Немъ народъ, какъ равно и то, за кого сами апостолы, ближайшіе Его ученики, принимаютъ Его, но Ему нужно было, чтобы апостолы собственными устами высказали и первое, особенно же второе.

15. Гл҃гола и̂мъ (і҆и҃съ): вы́ же кого̀ мѧ̀ глаго́лете бы́ти;	Онъ говоритъ имъ: а вы за кого почитаете Меня?
16. Ѿвѣща́въ же сі́мѡнъ пе́тръ речѐ: ты̀ є҆сѝ хрⷭ҇то́съ сн҃ъ бг҃а жива́гѡ.	Симонъ же Петръ отвѣчая сказалъ: Ты — Христосъ, Сынъ Бога Живаго.

Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго. Христосъ, т. е. обѣщанный Мессія (чит. объясн. 1 ст. 1 гл.), воплотившійся *Сынъ Бога живаго,* т. е. истинный, единородный Сынъ истиннаго Бога, второе лицо Св. Троицы (Іоан. 10, 35; 11, 27). Истинный Богъ называется живымъ въ противоположность языческимъ богамъ — неистиннымъ, мертвымъ. Это исповѣданіе высказалъ апостолъ Петръ, какъ всегда пламенный, нѣжно любящій, стремительный, предупреждающій другихъ апостоловъ (Злат.); но оно было общее—отъ лица всѣхъ апостоловъ.

17. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ є҆мꙋ̀: бл҃же́нъ є҆сѝ, сі́мѡнъ, ва́ръ і҆ѡ́на, ꙗ҆́кѡ пло́ть и҆ кро́вь не ꙗ҆ві́ тебѣ̀, но ѻ҆ц҃ъ мо́й, и҆́же на нб҃се́хъ:	Тогда Іисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ, потому что не плоть и кровь открыла тебѣ это, но Отецъ Мой, Сущій на небесахъ;

Блаженъ еси (ты), *Симонъ, варъ Іона* (сынъ Іонинъ) и пр. Въ этихъ словахъ Господь похваляетъ Симона за правильное понятіе о Себѣ и говоритъ далѣе, что именно на такомъ вѣрованіи будетъ основана вся религія христіанская. *Не плоть и кровь открыли* (яви) *тебѣ это,* т. е. не какой-либо человѣкъ внушилъ тебѣ исповѣданіе Іисуса Христа Мессіею, истиннымъ Сыномъ Божіимъ. Словами *плоть и кровь* въ Священномъ писаніи называется человѣкъ. Такъ ап. Павелъ пишетъ, что когда Господь призвалъ его благовѣствовать о Немъ язычникамъ, *тогда онъ не сталъ совѣтываться съ плотію и кровію,* т. е. съ другими людьми (Гал. 1, 15, 16). *Но Отецъ Мой, Иже* (сущій) *на небесѣхъ,* т. е. истинное вѣрованіе въ І. Христа открыто, — внушено Петру Самимъ Богомъ. Ты слышалъ голосъ Бога Отца, какъ бы такъ говорилъ Господь Петру при этомъ, въ дѣлахъ и словахъ Его Сына. И поелику ты проповѣдалъ Моего Отца, то и Я именую родившаго Тебя: какъ ты — сынъ Іонинъ, такъ и Я Сынъ Моего Отца, т. е. одной сущности съ Родившимъ (Тр. л.). „Почему І. Христосъ не Самъ Себя открываетъ, не говоритъ: Я Христосъ, а доводитъ учениковъ до того, чтобы они исповѣдали Его Христомъ?“ вопрошаетъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: „потому, что сіе и Ему тогда было приличнѣе, и ихъ болѣе побуждало вѣрить сказанному“.

18. И҆ а҆́зъ же тебѣ̀ гл҃го́лю, ꙗ҆́кѡ ты̀ є҆сѝ пе́тръ, и҆ на се́мъ ка́мени созижꙋ̀ цр҃ковь мою̀, и҆ врата̀ а҆́дѡва не ѡ҆долѣ́ютъ є҆́й.	и Я говорю тебѣ: ты Петръ, и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ея;

Господь переименовалъ Симона въ Петра, когда только въ первый разъ встрѣтилъ его, приведеннаго къ Нему братомъ Андреемъ. Петръ съ греческаго значитъ камень. Господь назвалъ Симона Петромъ — камнемъ, провидѣвъ твердость его ха-

рактера и вѣры (Іоан. 1, 42). Теперь Господь, услышавъ отъ Петра твердое исповѣданіе Его Мессіею, Сыномъ Божіимъ, какъ бы свидѣтельствуетъ, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ свое новое имя—Петръ, т. е. показываетъ твердость своей вѣры,—говоритъ: *Ты еси Петръ* (камень), и *на семъ камени созижду* (создамъ) *церковь Мою.* Церковь, это—общество людей, вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были и когда бы ни жили. Такъ читаемъ мы въ символѣ вѣры о церкви Христовой: *Во едину*, т. е. вѣрую, *святую, соборную и апостольскую церковь*. Изрѣченіе: *на семъ камени созижду церковь*, толкуютъ различно; мы возьмемъ одно. Церковь здѣсь представляется зданіемъ. Въ основаніе зданія обыкновенно полагаются крѣпкіе камни (чит. 7 гл. 23—24). И вотъ въ словахъ: *на семъ камени* указывается тотъ твердый камень, на которомъ будетъ основана церковь. Какой же это камень? Это—та вѣра и то твердое исповѣданіе І. Христа Мессіею Сыномъ Бога живаго, которыя апостолъ Петръ теперь высказалъ. Значитъ, что такое вѣрованіе и исповѣданіе, которое высказалъ ап. Петръ, будетъ основнымъ вѣрованіемъ и исповѣданіемъ всей церкви, или общества, которое создастъ Господь. *И врата адова* (ада) *не одолѣютъ ей* (ея). Это значитъ, что никакія враждебныя силы, даже силы самого ада или сатаны не возмогутъ побѣдить основанной І. Христомъ церкви, какъ это сбылось и сбывается доселѣ: сколько было гоненій на церковь Христову и отъ Іудеевъ, и отъ язычниковъ, и отъ еретиковъ; сколько и теперь возстаютъ па нее суемудрыхъ лжеучителей: но она стоитъ и будетъ стоять непоколебимо. *Адъ* есть мѣстопребываніе злыхъ духовъ или демоновъ и вмѣстѣ съ ними злыхъ грѣшныхъ душъ. *Врата ада.* Вратами ада здѣсь называются злые совѣты и ухищренія самого сатаны и руководимыхъ имъ злыхъ людей. Образъ рѣчи взятъ съ обычая восточныхъ народовъ — властямъ и старѣйшинамъ собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по общественнымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и т. п.

19. И҆ да́мъ ти̑ ключи̑ црⷭ҇твїѧ нбⷭ҇нагѡ: и҆ є҆́же а҆́ще свѧ́жеши на землѝ, бꙋ́детъ свѧ́зано на нб҃сѣ́хъ: и҆ є҆́же а҆́ще разрѣши́ши на землѝ, бꙋ́детъ разрѣше́но на нб҃сѣ́хъ.

и дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ.

Царствомъ небеснымъ, какъ уже объяснено (2 ст. 3 гл.) называется на землѣ церковь Христова, а на небѣ рай. Царство Христово представляется подъ образомъ зданія, со входомъ и выходомъ, которые запираются и отпираются посредствомъ ключей. Такимъ образомъ, дарованіе ключей царства означаетъ дарованіе права впускать или не впускать въ зданіе царства. Дальнѣйшія слова: *что* (еже) *свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и* (еже) *что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесѣхъ* имѣютъ тотъ же смыслъ, какой заключается въ словахъ: *дамъ тебѣ ключи царства небеснаго*... Т. е. этими словами Господь даетъ ап. Петру, а въ лицѣ его и всѣмъ апостоламъ и ихъ преемникамъ — пастырямъ церкви право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, и такимъ образомъ дозволять или не дозволять быть въ церкви, или обществѣ вѣрующихъ—допускать въ нее тѣхъ, которыхъ найдутъ достойными, будутъ ли то Іудеи или язычники, и закрывать и защищать врата ея отъ вторженія въ нее тѣхъ, которые будутъ недостойны войдти въ нее, и обѣщается, что недозволенное ими въ церкви, не будетъ дозволено и Богомъ, а разрѣшенное, будетъ разрѣшено Богомъ. Такое право даруется апостоламъ потому, что послѣ Христа они должны быть на землѣ представителями Его и видимыми управителями вмѣсто Него въ церкви (Мих.). Господь теперь обращаетъ Свое слово только къ одному Петру потому, что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ Его воплотившимся Сыномъ Божіимъ. — На словахъ І. Христа ап. Петру: *на семъ камени созижду церковь и дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и проч. католики основываютъ свое мнѣніе о главенствѣ ап. Петра надъ прочими апостолами, а чрезъ него и папы, ихъ первосвятителя, какъ преемника Петрова въ Римѣ, надъ всею христіанскою церковью. Но въ нихъ совершенно нѣтъ основанія къ такому мнѣнію. Эти слова сказаны ап.

Петру, потому что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ І. Христа Сыномъ Божіимъ; между тѣмъ апостолы всѣ одинаково исповѣдали Его; апостоламъ всѣмъ равно дано право вязать и рѣшить (Іоан. 20, 22—23. Матѳ. 18, 18). И изъ жизни и дѣяній ап. Петра нигдѣ не видно, чтобы его считали главою всей церкви. Также и апостолы не относились къ Петру, какъ къ своей главѣ, и самъ Петръ никогда не требовалъ сего. „Если бы Господь сообщилъ Петру главенство, то какъ же Іаковъ и Іоаннъ послѣ (20 гл.) осмѣлились бы просить, чтобы Онъ посадилъ ихъ—одного по правую, а другого по лѣвую руку? Какъ апостолы могли бы спорить (а это не разъ потомъ было), кто изъ нихъ большій?“ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Да и вообще при невидимой главѣ, Самомъ І. Христѣ, совершенно излишня видится глава церкви — папа. „Если слово Божіе знаетъ, говоритъ святитель московскій Филаретъ, единую токмо главу церкви—Христа; то по какому праву человѣческое мудрованіе хочетъ, сверхъ сей Божественной главы, дать сему безсмертному тѣлу еще другую главу — смертную“?

Зач. 68-е. **Предсказаніе Іисуса Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.**

Читается въ среду 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

20. Тогда̀ запретѝ і҆и҃съ ᲂу҆чн҃кѡмъ свои̑мъ, да ни комꙋ́же рекꙋ́тъ, ꙗ҆́кѡ се́й є҆́сть і҆и҃съ хрⷭ҇то́съ.

Тогда Іисусъ запретилъ ученикамъ Своимъ, чтобы никому не сказывали, что Онъ есть Іисусъ Христосъ.

Тогда, т. е. послѣ того, какъ ап. Петръ исповѣдалъ І. Христа Мессіею, Сыномъ Божіимъ, на вопросъ: *вы*, т. е. апостолы, *за кого почитаете Меня?* (ст. 13 и дал.). Почему же *Господь* здѣсь *запрещаетъ говорить о Себѣ, что Онъ есть обѣщанный Мессія,* тогда какъ Онъ только о томъ и старался, чтобы узнали Его и увѣровали въ Него? Въ толковомъ Евангеліи Михаила разрѣшается этотъ вопросъ слѣдующимъ образомъ: причина запрещенія могла быть, съ одной стороны, та, чтобы не возжигать преждевременно *въ народѣ* страстей, при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи (т. е. какъ о земномъ царѣ); съ другой стороны — та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему *фарисеяхъ и начальникахъ* не воспламенить преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ время смерти Его еще не пришло; и, наконецъ, — та, что теперь еще не поняли бы Его, потому что имѣли еще ложное понятіе о Немъ, признавая Его не за Самого Мессію, а *за Предтечу Его*“ (ст. 14).

21. Ѿто́лѣ нача́тъ і҆и҃съ сказова́ти ᲂу҆чн҃кѡмъ свои̑мъ, ꙗ҆́кѡ подоба́етъ є҆мꙋ̀ и҆ти̑ во і҆ерꙋсали́мъ и҆ мнѡ́гѡ пострада́ти ѿ ста́рецъ и҆ а҆рхіере́й и҆ кни́жникъ, и҆ ᲂу҆біе́нꙋ бы́ти, и҆ въ тре́тій де́нь воста́ти.

Съ того времени Іисусъ началъ открывать ученикамъ Своимъ, что Ему должно идти въ Іерусалимъ и много пострадать отъ старѣйшинъ и первосвященниковъ и книжниковъ, и быть убиту, и въ третій день воскреснуть.

Оттолѣ (съ того времени), т. е. когда ап. Петръ, самъ лично и въ то же время отъ лица всѣхъ прочихъ апостоловъ, исповѣдалъ І. Христа Мессіею Сыномъ Божіимъ. До этого времени І. Христосъ хотя говорилъ апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти, но говорилъ не прямо, напр., чит. въ 40 ст. 12 гл , гдѣ Онъ говорилъ о Своемъ тридневномъ воскресеніи; теперь же Онъ уже ясно говоритъ имъ объ этомъ, потому что они признали Его за Мессію, и посему настала пора приготовлять ихъ къ мысли о предстоявшихъ Ему страданіяхъ и смерти. Господь съ удивительною постепенностью открывалъ тайну спасенія рода человѣческаго. говоритъ одинъ духовный писатель,—приготовивъ постепенно апостоловъ, Онъ сначала открылъ имъ тайну Своего Божества, и при томъ такъ, что они сами, устами ап.

Петра, исповѣдали сію тайну. И вотъ теперь, когда они восприняли сердцемъ и исповѣдали тайну воплощенія Сына Божія, а спасеніе рода человѣческаго имѣло совершиться не однимъ воплощеніемъ, но и страданіями Спасителя, Онъ сообщаетъ имъ тайну Своихъ искупительныхъ страданій и смерти. Онъ теперь, послѣ видимаго исповѣданія Петрова, и дѣлаетъ это — открываетъ сію тайну (Троиц. л.). *Итти во Іерусалимъ*, т. е. въ послѣдній разъ для страданій. *Пострадать*. І. Христосъ, Спаситель міра, долженствовалъ совершить спасеніе людей Своимъ ученіемъ, жизнію, смертію и воскресеніемъ. Послѣ наученія людей Своимъ словомъ и примѣромъ Своей жизни І. Христу надлежало пострадать. Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, долженствовали удовлетворить правосудію Божію, осудившему людей за грѣхъ на смерть, и сдѣлаться безмѣрною заслугою на право, безъ оскорбленія правосудія, подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію (Прав. Кат.). Господь имѣлъ принести Себя въ жертву за другихъ, подобно тому, какъ одинъ человѣкъ выкупаетъ другого изъ плѣна или изъ темницы за долгъ. Объ этихъ страданіяхъ и смерти, а затѣмъ и о воскресеніи І. Христосъ не разъ предсказывалъ апостоламъ, чтобы заранѣе приготовить ихъ къ сему. Такое предсказаніе Онъ и высказываетъ апостоломъ въ словахъ: *яко подобаетъ* и пр. И въ предсказаніи о Своихъ страданіяхъ и смерти Своимъ ученикамъ Господь соблюдаетъ постепенность. Теперь Онъ открываетъ имъ только то, что Ему *должно пострадать и быть убиту*, позднѣе уже скажетъ, что Онъ *будетъ преданъ язычникамъ на распятіе* (20, 19). Чтобы облегчить тяжесть этихъ предсказаній для любящихъ сердецъ Своихъ учениковъ, каждый разъ Господь прибавляетъ, что *въ третій день Онъ воскреснетъ. Пострадать отъ старецъ, архіерей и книжникъ*. І. Христосъ предвидѣлъ, что главными виновниками Его смерти будутъ старѣйшины, первосвященники и книжники, потому такъ и говорилъ. Іудейскіе старѣйшины и книжники ненавидили І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ ложное ученіе и беззаконную жизнь, и завидовали Ему потому, что народъ, за ученіе и чудеса, уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ: это и послужило для нихъ поводомъ къ тому, чтобы осудить І. Христа. Съ другой стороны, старѣйшины, первосвященники и книжники составляли такъ называемый синедріонъ— высшій судъ, который судилъ І. Христа и осудилъ Его на смерть (о синедріонѣ чит. въ объясн. 4 ст. 2 гл.).

22. И҆ поѐмь є҆гѡ̀ пе́тръ, нача́тъ прерѣца́ти є҆мꙋ̀, глаго́лѧ: млcе́рдъ ты̀, гдⷭи: не ї҆́мать бы́ти тебѣ̀ сїѐ.

И отозвавъ Его, Петръ началъ прекословить Ему: будь милостивъ къ Себѣ, Господи! да не будетъ этого съ Тобою!

Какъ ясно ни говорилъ Господь апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, на сей разъ они еще не поняли словъ Его. *Слова сіи были для нихъ сокровенны*, замѣчаетъ евангелистъ Лука, когда при другомъ случаѣ Господь предсказывалъ апостоламъ о Своихъ страданіяхъ (18, 31 и дал.). Апостолы такъ же, какъ и прочіе Іудеи, все еще думали, что І. Христосъ сдѣлается царемъ на землѣ; поэтому, услышавъ о томъ, что Ему въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, ап. Петръ, по своей пылкости, не могъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти своего Учителя — Мессіи и началъ выражать желаніе и надежду, что Богъ по Своей милости не допуститъ случиться съ Нимъ тому, о чемъ Онъ говоритъ. *Сохрани Богъ!* (милосердъ Ты, Господи!). *Этого не будетъ съ Тобою, Господи* (не имать быти Тебѣ сіе). „Богъ милостивъ, этого не случится съ Тобою!“ какъ бы такъ высказываетъ апостолъ Іисусу Христу по сему поводу. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ слѣдующее: „Ап. Петръ позналъ, что І. Христосъ есть Сынъ Божій; а что такое тайна креста и воскресенія, то ему еще не было извѣстно. Видишь ли, что І. Христосъ справедливо запретилъ сказывать другимъ? Если тѣ, которые видѣли многія чудеса, слышали столько неизреченныхъ тайнъ, соблазнились при одномъ слухѣ о страданіяхъ, при томъ не только прочіе апостолы, но и верховный изъ нихъ Петръ: то представь, какому бы соблазну подвергся народъ, если бы онъ зналъ, что Іи-

сусъ Христосъ есть Сынъ Божій, и при томъ увидѣлъ, что Его распинаютъ и оплевываютъ, между тѣмъ какъ не разумѣлъ еще сокровеннаго въ сихъ тайнахъ, не принявъ Духа Святаго?“

23. Ѻнъ же ѡбрати́сѧ, речѐ петро́ви: иди̑ за мно́ю, сатано̀, собла́знъ мѝ є҆сѝ: ꙗ҆́кѡ не мы́слиши ꙗ҆̀же (сꙋ́ть) бж҃їѧ, но человѣ́ческаѧ.	Онъ же обратившись сказалъ Петру: отойди отъ Меня, сатана! ты Мнѣ соблазнъ! потому что думаешь не о томъ, что Божіе, но что человѣческое.

Иди за Мною (отойди отъ Меня) и пр. Въ этихъ словахъ Господь укоряетъ ап. Петра за то, что онъ какъ бы не хотѣлъ признать божественнаго опредѣленія относительно страданій и смерти Мессіи. *Сатана* значитъ противникъ, діаволъ или князь бѣсовскій (чит. въ объясн. 26 ст. 12 гл.). Господь назвалъ ап. Петра сатаною въ томъ смыслѣ, что онъ выражаетъ такую мысль, которая противна опредѣленію Божію относительно смерти Его, какъ Спасителя міра. Съ другой стороны потому, что Своимъ духомъ Господь видѣлъ, что сатана внушилъ Петру мысль противорѣчить Ему (Тр. л.). *Ты Мнѣ соблазнъ*, т. е. ты служишь Мнѣ препятствіемъ (Зпгаб.), когда желаешь, чтобы не исполнилось то, что предопредѣлено отъ вѣчности и для чего Я пришелъ на землю. *Думаешь* (мыслиши) *не о томъ, что* (яже суть) *Божіе*, т. е. не о томъ, что предусмотрѣно и опредѣлено Богомъ относительно смерти Мессіи; *но что человѣческое*, т. е. о томъ, что, по человѣческому мнѣнію, Мессіи должно быть царемъ, завоевателемъ всего свѣта, а не умирать позорною крестною смертію: это низко для Него; тогда какъ, напротивъ, не страдать для Него — низко, и эта мысль не страдать — отъ діавола (Злат.). Спаситель нашъ, какъ говоритъ митрополитъ московскій Филаретъ, носилъ Свою смерть въ умѣ и сердцѣ Своемъ постоянно.

Зач. 69-е. **Ученіе Іисуса Христа о крестѣ послѣдователей Его.**

Читается въ четвергъ 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Тогда̀ і҆и҃съ речѐ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ: а҆́ще кто̀ хо́щетъ по мнѣ̀ и҆тті̀, да ѿве́ржетсѧ себє̀, и҆ во́зметъ крⷭ҇тъ сво́й, и҆ по мнѣ̀ гра́детъ:	Тогда Іисусъ сказалъ ученикамъ Своимъ: если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой и слѣдуй за Мною;

Аще кто хощетъ (если кто хочетъ) *по Мнѣ* (за Мною) *итти* и пр. Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ І. Христосъ учитъ о крестѣ Своихъ учениковъ или послѣдователей. Ап. Петръ выражалъ желаніе, чтобы Господь не страдалъ, но Господь въ это время высказалъ, что страданія неизбѣжны и для всякаго Его послѣдователя. *Тогда*, т. е. послѣ того, какъ предсказалъ о предстоящихъ Ему Самому страданіяхъ и смерти. *Ученикамъ Своимъ*, т. е. слушавшимъ Его ученіе, апостоламъ и всѣмъ другимъ, принимающимъ Его ученіе,—всѣмъ христіанамъ. *Кто хочетъ идти за Мною*, т. е. кто хочетъ быть Моимъ ученикомъ и послѣдователемъ (чит. объясн. 19 ст. 4 гл.). *Да отвержется себе* — отвергнись, отрекись себя, т. е. откажись отъ собственной твоей воли и расположеній, такъ какъ со времени грѣхопаденія прародителей они сдѣлались очень склонны ко злу (Рим. 7, 18), и предайся святой и спасительной волѣ Божіей, ради Христа будь готовъ на всякія лишенія, гоненія, скорби и страданія, если бы Господь послалъ тебѣ ихъ; откажись отъ всего, что удаляетъ отъ Христа, какъ бы тебѣ это ни было больно. „Отрекается самъ себя тотъ, пишетъ свят. Василій великій, кто совлекается ветхаго человѣка, истлѣвающаго въ обольстительныхъ похотяхъ, отрекается и отъ всѣхъ мірскихъ пристрастій, которыя могутъ препятствовать благочестивымъ намѣреніямъ. Совершенное же отреченіе состоитъ въ томъ, чтобы быть безпристрастнымъ и къ самой жизни“. *Возьметъ крестъ свой*—возьми крестъ свой, т. е. будь готовъ на всякія страданія и искушенія, и на самую смерть, и даже позорную смерть (чит. о семъ въ объясн. 38 ст. 10 гл.).

Самъ Христосъ вошелъ въ славу крестомъ; чтобы войти въ Его славу, и послѣдователю Его нужно прежде сдѣлаться участникомъ въ Его страданіи (Воскр. чт.) чрезъ терпѣніе всего скорбнаго—до смерти. „*Взять крестъ свой*, это значитъ быть готовымъ перенести столько страданій и искушеній, сколько на каждаго пошлетъ наказующая, очищающая и вмѣстѣ милующая, судьба всѣмъ управляющаго провидѣнія Божія. Ибо и Христосъ не избиралъ, и не умножалъ Себѣ страданій, а принялъ тѣ, какія предуставила Ему премудрость и правда Отца Его (Тр. л.). *По Мнѣ грядетъ*—слѣдуй за Мною, т. е. будь Моимъ ученикомъ, послѣдователемъ — дѣлай и живи такъ, какъ Я училъ Своимъ словомъ и примѣромъ; не только терпи, но и соблюдай всякую добродѣтель (Злат.). Господь говоритъ: *аще* (если), *кто хочетъ*, этимъ Онъ показываетъ, что Онъ не заставляетъ, не принуждаетъ насильно, но предоставляетъ каждому на собственный произволъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Говоря такъ, Господь сильнѣе убѣждалъ послѣдовать Себѣ, ибо принуждая, мы часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю свободу, больше привлекаемъ. Кроткое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія“.

25. И҆́же бо а҆́ще хо́щетъ дꙋ́шꙋ свою̀ спастѝ, погꙋби́тъ ю҆̀: и҆ и҆́же а҆́ще погꙋби́тъ дꙋ́шꙋ свою̀ менѐ ра́ди, ѡ҆брѧ́щетъ ю҆̀:

ибо кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня, тотъ обрѣтетъ ее;

Подобныя слова были высказаны І. Христомъ при посланіи Своихъ апостоловъ на проповѣдь (39 ст. 10 гл.). Тамъ читайте и объясненіе ихъ. Они значатъ, что *кто хочетъ сберечь* (хощетъ спасти) *душу свою* въ этомъ мірѣ для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Христа какимъ бы то ни было образомъ, побоясь, напр., гоненія, мученія и смерти, или отдавшись грѣховной жизни, кто хочетъ избѣжать скорбей и страданій, тотъ *потеряетъ ее* (погубитъ ю) для жизни вѣчной, т. е. лишится райскаго блаженства и подвергнется вѣчной смерти, мученію въ аду. *А кто*, напротивъ, *потеряетъ душу свою* для сей временной жизни, ради вѣры Христовой (*ради Мене,* Христа), т. е. будетъ вести жизнь истинно христіанскую, обыкновенно исполненную скорбей и лишеній, *тотъ обрѣтетъ ее* (обрящетъ ю) для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное блаженство въ раю. Слѣдовательно, въ этихъ и затѣмъ въ дальнѣйшихъ словахъ Господь указываетъ, что нести крестъ столь необходимо, что кто несетъ его, тотъ въ будущей жизни получитъ награду, а кто не несетъ, тотъ будетъ наказанъ. Въ Своихъ словахъ: *Иже хощетъ по Мнѣ итти,* какъ равно и въ словахъ объ узкомъ пути въ царство небесное (12, 13. 14), Господь ясно говоритъ, что для полученія царства небеснаго необходимы подвиги и труды. Какъ же могутъ отвергать сіи труды и подвиги лжеучители, пашковцы, штундисты и имъ подобные, говоря, что для спасенія достаточно только одной вѣры, безъ дѣлъ?..

26. Ка́ѧ бо по́льза человѣ́кꙋ, а҆́ще мі́ръ ве́сь пріѡбрѧ́щетъ, дꙋ́шꙋ же свою̀ ѿтщети́тъ; и҆лѝ что̀ да́стъ человѣ́къ и҆змѣ́нꙋ за дꙋ́шꙋ свою̀;

какая польза человѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душѣ своей повредитъ? или какой выкупъ дастъ человѣкъ за душу свою?

Если пріобрѣтетъ (аще пріобрящетъ) *весь міръ,* т. е. завладѣетъ всѣми его сокровищами, достигнетъ всевозможныхъ почестей и будетъ наслаждаться всѣми земными удовольствіями (Мих.). *А душѣ своей повредитъ* (душу же свою отщетитъ), т. е. сдѣлаетъ ее неспособною и недостойною къ полученію вѣчнаго блаженства на небѣ и подвергнетъ ее вѣчному мученію въ аду, въ удаленіи отъ Бога — источника блаженства. „Если рабы твои въ довольствѣ, разсуждаетъ при этомъ одинъ изъ духовныхъ учителей, а самъ ты въ крайней бѣдѣ; какая тебѣ польза отъ того, что ты господинъ? также суди и о душѣ: когда плоть наслаждается и богатѣетъ, тогда душа ожидаетъ будущей гибели“. *Какой выкупъ даетъ человѣкъ* (что даетъ измѣну) *за*

душу свою? Когда такимъ образомъ погибнетъ душа, то можно ли будетъ чѣмъ-нибудь выкупить ее въ будущей жизни? „Хотя бы ты былъ царемъ всей вселенной, поучаетъ св. Златоустъ, то и на всю вселенную не купишь (погибшей) души“. „Цѣна души человѣческой, учитъ святитель Дмитрій Ростовскій, та же, что и цѣна крови Сына Божія: ибо св. апостолъ говоритъ: *вы куплены честною кровію Агнца непорочна и пречиста Христа*“ (1 Пет. 7, 18). Если, по ученію православной церкви, душамъ умершихъ могутъ вспомоществовать къ достиженію блаженной жизни совершаемыя, вмѣстѣ съ молитвами, благотворенія въ память ихъ; то это — только душамъ тѣхъ людей, которые умерли съ вѣрою и покаяніемъ, но не успѣли принести плодовъ покаянія, какъ-то: молитвъ, сокрушенія о грѣхахъ, поста, милостыни къ заглажденію грѣховъ и, вмѣсто привычныхъ грѣховъ, противоположныхъ добродѣтелей; слѣдовательно, душамъ такихъ людей, которые все-таки думали о вѣчной жизни, заботились о спасеніи души, скорбѣли о своихъ грѣхахъ, каялись въ нихъ, творили и нѣчто доброе въ жизни, но только по слабости падшей человѣческой природы имѣли и грѣхи, но не забыли совсѣмъ о душѣ, о вѣчной жизни и не оставались нераскаянными. Нужно представить себѣ и то, сами ли такіе люди оказываютъ эту помощь своимъ душамъ? Творятъ оставшіеся въ живыхъ, ихъ родные и знакомые.

27. прїитѝ бо и҆́мать сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй во сла́вѣ ѻ҆ц҃а̀ своегѡ̀ со а҆́гг҃лы свои́ми, и҆ тогда̀ возда́стъ комꙋ́ждо по дѣѧ́нїємъ є҆гѡ̀.

ибо пріидетъ Сынъ Человѣческій во славѣ Отца Своего съ Ангелами Своими, и тогда воздастъ каждому по дѣламъ его.

Здѣсь Спаситель говоритъ, что если нѣтъ у человѣка ничего дороже души (ст. 26), то онъ долженъ заботиться о спасеніи ея болѣе всего и долженъ помнить, что настанетъ такое время, когда Господь потребуетъ отъ него отчета: какъ онъ жилъ, сберегъ ли свою душу для вѣчной жизни? и, смотря по жизни, наградитъ или накажетъ его. *Сынъ человѣческій*, т. е. Онъ, Христосъ, Спаситель и Судія міра (чит. 20 ст. 8 гл. 30 ст. 25 гл.). *Во славѣ Отца Своего, со ангелы Своими,* т. е. придетъ на всемірный судъ, окруженный тѣмъ же величіемъ и славою, какія имѣетъ Самъ Богъ Отецъ, придетъ, окруженный, какъ царь, своимъ безплотнымъ воинствомъ (25, 30). „Я всегда трепещу, слыша о судѣ. Думаю, что и другіе также страшатся и ужасаются: ибо кого не устрашитъ сіе слово, если онъ придетъ въ сознаніе самого себя?“ замѣчаетъ при этомъ святитель Димитрій Ростовскій. *И воздастъ комуждо по дѣломъ его*, т. е. за добрыя дѣла наградитъ, а за худые накажетъ. Подъ дѣлами, конечно, здѣсь разумѣется и вѣра и невѣріе, какъ корень добрыхъ и злыхъ дѣлъ.

28. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, (ꙗ҆́кѡ) сꙋ́ть нѣ́цыи ѿ здѣ̀ стоѧ́щихъ, и҆̀же не и҆́мꙋтъ вкꙋси́ти сме́рти, до́ндеже ви́дѧтъ сн҃а чл҃вѣ́ческаго, грѧдꙋ́ща во црⷭ҇твїи свое́мъ.

Истинно говорю вамъ: есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго въ Царствіи Своемъ.

Здѣсь Господь говоритъ, что многіе изъ стоявшихъ около Него и слушавшихъ Его настоящую рѣчь не умрутъ, но доживутъ до воскресенія Его, когда откроется царство Его на землѣ и на небѣ (чит. объясн. 23 ст. 10 гл.). Нѣкоторые же изъ свв. отцевъ относятъ это видѣніе къ послѣдовавшему вскорѣ затѣмъ преображенію Господню (17, 1—9). „Для васъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, трудно представить, что Я, Котораго вы теперь видите въ такомъ странномъ видѣ, приду нѣкогда въ небесномъ величіи; но чтобы вы знали, что это несомнѣнно будетъ, Я дамъ нѣкоторымъ изъ васъ увидѣть это величіе теперь же, пока Я съ вами: *аминь, глаголю* (истинно говорю) *вамъ*... увидѣть образъ Моего будущаго пришествія и славы праведныхъ. И дѣствительно трое изъ апостоловъ видѣли славу Господню въ Его преображеніи; всѣ, кромѣ Іуды предателя, стали свидѣтелями Его воскресенія; Іоаннъ пережилъ исполненіе грозныхъ пророчествъ Его объ Іерусалимѣ и видѣлъ прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ и разрушеніе храма. А во всѣхъ этихъ событіяхъ полагалось основа-

ніе духовному царству Христову на развалинахъ обрядоваго закона Моисеева (Тр. л.). „Когда же Господь возсѣлъ одесную Бога Отца, когда посредствомъ Св. Духа дѣйствительно началъ устроять изъ вѣрующихъ одно богоучрежденное общество Своихъ послѣдователей—церковь Свою, царствіе сіе во всѣ страны распространилось съ необыкновенною скоростію; тогда не обинуясь могли апостолы сказать Господу на Его предсказаніе, „что воистину, еще не вкусивъ смерти, видѣли они царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ“ (Фил. мит. м.).

ГЛАВА XVII.

Зач. 70. **О преображеніи Господа Іисуса Христа.**

Читается въ праздникъ Преображенія на литургіи.

1. И҆ по дне́хъ шестѝ поѧ́тъ і҆и҃съ петра̀ и҆ і҆а́кѡва и҆ і҆ѡа́нна бра́та є҆гѡ̀, и҆ возведѐ и҆̀хъ на горꙋ̀ высокꙋ̀ є҆ди́ны,	По прошествіи дней шести, взялъ Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна, брата его, и возвелъ ихъ на гору высокую однихъ,

По днехъ шестихъ—по прошествіи шести дней, т. е. отъ того дня, когда была предъидущая бесѣда Іисуса Христа съ апостолами, между прочимъ о крестѣ Его Самого и крестѣ послѣдователей Его (гл. 16). Древнее преданіе говоритъ, что преображеніе Господне было за 40 дней до Его смерти. *Поять* (взялъ) І. Христосъ изъ учениковъ своихъ *Петра, Іакова и Іоанна.* Эти ученики у І. Христа были самые близкіе и довѣреннѣйшіе. Такъ впослѣдствіи мы видимъ ихъ однихъ съ Господомъ въ саду Геѳсиманскомъ наканунѣ Его страданій (Мар. 14, 33), а ранѣе Петра и Іоанна Онъ посылалъ приготовлять пасху (Лук. 22, 8). Они превосходили прочихъ апостоловъ: Петръ—сильною любовію ко Христу, Іоаннъ—особенною любовію къ нему Господа, а Іаковъ—отвѣтомъ, который онъ далъ, вмѣстѣ съ братомъ своимъ: „можемъ испить чашу“ (Злат.). *На гору высоку.* Евангелисты не называютъ этой горы по имени, но преданіе свидѣтельствуетъ, что это была гора Ѳаворъ въ Галилеѣ, на югъ отъ отъ г. Назарета, въ прекрасной Ездрелонской долинѣ. Эта гора высотою въ 3000 футовъ. Покрыта она, исключая вершины, прекрасною зеленью, цвѣтами, дубовыми и фисташковыми рощами *). Евангелистъ Лука прибавляетъ, что І. Христосъ взошелъ на гору Ѳаворъ *помолиться* (9, 28). Полагаютъ, что это было ночью. Господь любилъ молиться ночью, когда было тихо, и въ уединенныхъ мѣстахъ.

2. и҆ преѡбрази́сѧ пре́дъ ни́ми: и҆ просвѣти́сѧ лицѐ є҆гѡ̀ ꙗ҆́кѡ со́лнце, ри̑зы же є҆гѡ̀ бы́ша бѣлы̀ ꙗ҆́кѡ свѣ́тъ.	и преобразился предъ ними: и просіяло лице Его какъ солнце, одежды же Его сдѣлались бѣлыми какъ свѣтъ.
3. И҆ сѐ, ꙗ҆ви́стасѧ и҆̀мъ мѡѷсе́й и҆ и҆лі̀а, съ ни́мъ глаго́люща.	И вотъ, явились имъ Моисей и Илія, съ Нимъ бесѣдующіе.

Это значитъ, что Христосъ явился въ Своей Божеской, небесной славѣ, отчего и лицо Его просіяло и одежды Его побѣлѣли (Мих.). „Молнія Божества Его возблистала сквозь облако Его человѣчества“ (Архіеп. Никаноръ). „Молитва на Ѳаворѣ до того возбудила и подвигла сокрытую въ человѣчествѣ Іисусовомъ полноту Божества, что, преисполнивъ душу Богочеловѣка свѣтомъ своимъ, проникла сквозь тѣло и просіяла въ лицѣ; не вмѣщаясь здѣсь, осіяла и преобразила самую одежду (Инн.

*) Царицею Еленою на горѣ Ѳаворѣ была создана церковь.

Херс.).—Для чего преобразился Господь, и почему являлись при Его преображеніи свв. Моисей и Илія? Причина, по которой І. Христосъ преобразился, слѣдующая. Онъ преобразился и для того, чтобы показать Своимъ апостоламъ, что Онъ есть Сынъ Божій, сошедшій съ неба для спасенія людей, и что Онъ, хотя и будетъ страдать и умретъ, какъ не одинъ разъ, напр., незадолго до самаго преображенія—предсказывалъ Онъ, но, какъ Богъ, можетъ вокреснуть. „Да егда Тя узрятъ (апостолы) распинаема, страданіе убо уразумѣютъ вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси воистину Отчее сіяніе", поетъ церковь Господу въ день Его Преображенія. Съ другой стороны, при преображеніи І. Христосъ показалъ ту славу, которая ожидаетъ учениковъ Его на небѣ. Хотя и придется и имъ тоже, подобно Ему, страдать на землѣ, и отъ злыхъ невѣрующихъ и нечестивыхъ людей, и отъ своей собственной наклонности ко злу, какъ І. Христосъ не разъ,—также незадолго и до Своего преображенія—тоже предрекалъ имъ; но за то на небѣ у нихъ будетъ великое блаженство: *добро есть намъ здѣ быти!* Явились же во время преображенія свв. пророки Моисей и Илія по слѣдующимъ причинамъ: 1) Моисей и Илія были главными изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Явясь, они показали тѣмъ, что І. Христосъ есть именно тотъ обѣщанный Мессія, о которомъ предсказывали пророки; 2) что Онъ есть владыка надъ небомъ и землею, надъ жизнію и смертію, „Онъ повелѣлъ небу, и низвелъ Илію, далъ мановеніе землѣ, и воскресилъ Моисея" (Ефр. Сир.). „Если Онъ воскресилъ многолѣтняго мертвеца (Моисея), тѣмъ паче можетъ воскреснуть Самъ (Ѳеоф.) и 3) чтобы тѣ, которые почитали І. Христа за Илію или за кого-либо изъ древнихъ пророковъ (чит. гл. 16, 14 ст.), видѣли различіе между Нимъ, какъ Господомъ, и пророками, какъ Его рабами.—Спроситъ ли кто: какъ узнали апостолы пророковъ Моисея и Илію? Конечно по откровенію Божію. Несомнѣнно, что отраженіе славы Господа могло просвѣтить ихъ духовные очи въ это время (Прот. Горск.).

4. Ѿвѣща́въ же пе́тръ речѐ (ко) і҆и҃сови: г҃и, добро̀ є҆́сть на́мъ здѣ̀ бы́ти: а҆́ще хо́щеши, сотвори́мъ здѣ̀ три̑ сѣ́нни, тебѣ̀ є҆ди́нꙋ, и҆ мѡѷсе́ови є҆ди́нꙋ, и҆ є҆ди́нꙋ и҆лі̑и.

При семъ Петръ сказалъ Іисусу: Господи! хорошо намъ здѣсь быть; если хочешь, сдѣлаемъ здѣсь три кущи: Тебѣ одну, и Моисею одну, и одну Иліи.

Свв. евангелисты Маркъ и Лука, передавая исторію преображенія, прибавляютъ о словахъ апост. Петра, что онъ, *самъ не зная, что говорилъ* (Мар. 9, 6. Лук. 9, 33). Осчастливленный и вмѣстѣ пораженный дивнымъ видѣніемъ на Ѳаворѣ, апостолъ желалъ, чтобы оно продолжалось долго,—если можно, чтобы навсегда остались они тутъ въ палаткахъ. Тѣмъ болѣе Петръ еще думалъ такъ, что если они не пойдутъ отсюда (въ Іерусалимъ), то и Христосъ не умретъ, не нападутъ на Него и книжники (Ѳеоф.). *Сдѣлаемъ три кущи* (сѣни) или палатки: *Тебѣ одну, и Моисею одну, и одну Иліи.* О палаткахъ для самаго себя съ прочими апостолами Петръ не говоритъ, думая, что имъ около Господа и пророковъ и безъ особыхъ кущъ будетъ хорошо.

5. Є҆щѐ (же) є҆мꙋ̀ глаго́лющꙋ, сѐ ѻ҆́блакъ свѣ́телъ ѡ҆сѣнѝ и҆̀хъ: и҆ сѐ, гла́съ и҆з̾ ѻ҆́блака гл҃го́лѧ: се́й є҆́сть сн҃ъ мо́й возлю́бленный, ѡ҆ не́мже бл҃говоли́хъ, того̀ послꙋ́шайте.

Когда онъ еще говорилъ, се, облако свѣтлое осѣнило ихъ; и се, гласъ изъ облака глаголющій: Сей есть Сынъ Мой Возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе; Его слушайте.

Облако это было чудесное, оно было знакомъ особеннаго присутствія Божія. Таковое облако находилось въ Святомъ Святыхъ въ еврейскомъ храмѣ (3 Цар. 8, 10, 11. Іезек. 1, 4; 10, 4). *Осѣнило ихъ,* т. е. Іисуса Христа и Моисея и Илію, но не апостоловъ, потому что апостолы слышали голосъ изъ облака. Госоъ изъ облака былъ такой же, какой былъ слышанъ съ неба при крещеніи (3 гл. 17 ст.), только съ прибавленіемъ словъ: *Того* (Его) *послушайте,* т. е. принимайте все, чему Онъ учитъ, что Онъ говоритъ. Слова: *Его послушайте* указываютъ на пророчество св. Моисея о Спасителѣ: *пророка отъ братіи твоея, якоже мене, возставитъ тебѣ*

Господь Богъ твой. Того послушайте (Втор. 18, 15), и на то, что это пророчество исполнилось именно на І. Христѣ. Такъ Богъ Отецъ два раза торжественно возвѣщалъ міру, что І. Христосъ есть Сынъ Его: въ первый разъ послѣ крещенія, когда Господь начиналъ открытое служеніе спасенію рода человѣческаго, и во второй разъ при преображеніи, вскорѣ послѣ котораго Онъ долженствовалъ пострадать и умереть за спасеніе міра.

6. И҆ слы́шавше ѹ҆чн҃цы̀, падо́ша ни́цы и҆ ѹ҆боѧ́шасѧ ѕѣлѡ̀.	И услышавши ученики пали на лица свои и очень испугались.

Падоша ницы (пали на лица свои) *и убояшася зѣло* (очень испугались) и проч. Причины, почему такъ испугались апостолы—понятны: тутъ они видѣли І. Христа въ особенномъ видѣ, чувствовали присутствіе Господа въ облакѣ, слышали Его голосъ и видѣли сошедшихъ съ неба Моисея и Илію. „Уединенность и высота мѣста, глубокое молчаніе, свѣтъ чрезвычайный и облако простертое, все это повергло ихъ въ сильный трепетъ, и они въ ужасѣ пали и поклонились“, говоритъ Златоустъ.

7. И҆ приступи́въ і҆и҃съ, прикосну́сѧ и҆́хъ и҆ речѐ: воста́ните и҆ не бо́йтесѧ.	Но Іисусъ приступивъ коснулся ихъ и сказалъ: встаньте и не бойтесь.
8. Возве́дше же ѻ҆́чи своѝ, никого́же ви́дѣша, то́кмѡ і҆и҃са є҆ди́наго.	Возведши же очи свои, они никого не увидѣли, кромѣ одного Іисуса.
9. И҆ сходѧ́щымъ и҆̀мъ съ горы̀, заповѣ́да и҆̀мъ і҆и҃съ, гл҃ѧ: никомꙋ́же повѣ́дите видѣ́ніѧ, до́ндеже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій и҆з̾ ме́ртвыхъ воскр҃снетъ.	И когда сходили они съ горы, Іисусъ запретилъ имъ, говоря: никому не сказывайте о семъ видѣніи, доколѣ Сынъ Человѣческій не воскреснетъ изъ мертвыхъ.

Почему же Господь запретилъ апостоламъ разсказывать о Его преображеніи до времени Его воскресенія изъ мертвыхъ? Св. Златоустъ такъ объясняетъ это запрещеніе: „чѣмъ болѣе стали бы разсказывать о Христѣ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ (т. е. о томъ, что І. Христу при Его Божествѣ должно страдать на крестѣ) отъ того еще болѣе увеличивался бы. Онъ не навсегда запретилъ апостоламъ открывать это, но только до тѣхъ поръ, пока *не воскреснетъ изъ мертвыхъ.* Что же послѣ того? не могли ли они соблазниться? Никакъ. Ибо нужно было только пройдти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа, и въ знаменіяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ, и событія не возбуждали уже никакого соблазна“.

Зач. 71-е. **Разрѣшеніе Іисусомъ Христомъ вопроса объ Иліи— предтечѣ Его.**

Читается въ пятокъ 8-й недѣли по Пятидесятницѣ.

10. И҆ вопроси́ша є҆го̀ ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, глаго́люще: что̀ ѹ҆́бѡ кни́жницы глаго́лютъ, ꙗ҆кѡ и҆лі́и подоба́етъ прїитѝ пре́жде;	И спросили Его ученики Его: какъ же книжники говорятъ, что Иліи надлежитъ придти прежде?

Изъ видѣнія Преображенія Господня апостолы вполнѣ убѣдились, что І. Христосъ есть тотъ самый Мессія, Который обѣщанъ міру. Но такъ какъ на основаніи буквальнаго пониманія пророчества Малахіи о предтечѣ Христовомъ (4 гл. 5 и 6 ст.): *Я пошлю вамъ Илію Ѳесвитянина прежде пришествія дня Господня*—у Іудеевъ было вѣрованіе, что прежде Мессіи долженъ явиться пророкъ Илія и приготовить Ему путь, т. е. своею проповѣдію приготовить людей къ принятію Его; то апостолы и спросили

I. Христа: *какъ же книжники*, т. е. еврейскіе ученые, законоучители (2, 4), *говорятъ, что* (глаголютъ, яко) *Иліи надлежитъ пріити прежде* Мессіи?

11. І҆и҃съ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: и҆лі́а оу҆́бѡ пріи҆́детъ пре́жде и҆ оу҆стро́итъ вся̀:

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: правда, Илія *долженъ* придти прежде и устроить все;

12. гл҃го́лю же ва́мъ, ꙗ҆́кѡ и҆лі́а оу҆жѐ пріи҆́де: и҆ не позна́ша є҆гѡ̀, но сотвори́ша ѡ҆ не́мъ, є҆ли́ка восхотѣ́ша: та́кѡ и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій и҆́мать пострада́ти ѿ ни́хъ.

но говорю вамъ, что Илія уже пришелъ, и не узнали его, а поступили съ нимъ, какъ хотѣли; та́къ и Сынъ Человѣческій пострадаетъ отъ нихъ.

13. Тогда̀ разꙋмѣ́ша оу҆чн҃цы̀, ꙗ҆́кѡ ѡ҆ і҆ѡа́ннѣ кр҃ти́тели речѐ и҆̀мъ.

Тогда ученики поняли, что Онъ говоритъ имъ объ Іоаннѣ Крестителѣ.

Правда, Иліи надлежитъ пріити (Илія убо пріидетъ) *прежде и устроитъ все* (вся). Да онъ уже и пришелъ, какъ Я высказалъ вамъ это и прежде (11 гл. 14 ст.) и теперь *говорю* (глаголю же вамъ), *что Илія уже пришелъ* (уже пріиде). Кто же этотъ Илія? Это Іоаннъ Предтеча и Креститель Христовъ. Названъ онъ Иліею потому, что дѣйствовалъ въ духѣ и силѣ Иліи. У Евреевъ было въ обычаѣ называть одно лицо именемъ другого по сходству ихъ служенія и образу жизни (Злат.). *Онъ* (предтеча) *предъидетъ предъ Нимъ* (I. Христомъ) *духомъ и силою Иліиною* (Лук. 1, 17), сказалъ арх. Гавріилъ, возвѣщая рожденіе Предтечи. Только прибавляетъ Господь о своемъ Предтечѣ — *не узнали* (не познаша) *его, а поступили съ нимъ, какъ хотѣли* (сотвориша о немъ, елика восхотѣша) и пр. Хотя многіе изъ Іудеевъ и увѣровали во Іоанна, какъ Предтечу Христова, и приняли крещеніе отъ него; но вообще-то Іудеи не узнали сущности его служенія и великаго его назначенія: и потому онъ былъ вверженъ въ темницу и убитъ (14 гл. 1—12). Извѣстно, что убилъ Іоанна Предтечу Иродъ Галилейскій за то, что онъ обличалъ его въ отнятіи жены у брата своего Филиппа; но Господь говоритъ, какъ будто убилъ его народъ. Блаженный Ѳеофилактъ объясняетъ это такъ: „народъ позволилъ Ироду убить Іоанна, тогда какъ могъ воспрепятствовать сему, и тѣмъ самымъ сдѣлался убійцею его“. *Тако и Сынъ человѣческій* (Онъ Христосъ) *имать пострадати* (пострадаетъ) *отъ нихъ*. Мученическая смерть Крестителя наводитъ на мысль о мученической смерти Его Самого, и Онъ пользуется этимъ случаемъ сказать объ этой смерти апостоламъ, о чемъ еще такъ недавно говорилъ имъ (16 гл. 21 ст.). Въ послѣднее время Своей земной жизни Іисусъ Христосъ часто говорилъ Своимъ ученикамъ о предстоящей Ему искупительной смерти.

Зач. 72-е. **Исцѣленіе бѣсноватаго Іисусомъ Христо̀мъ и новое предсказаніе Его о Своихъ страданіяхъ.**

Читается въ 10-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

14. И҆ прише́дшымъ и҆̀мъ къ наро́дꙋ, пристꙋпѝ къ немꙋ̀ человѣ́къ, кланѧ́сѧ є҆мꙋ̀,

Когда они пришли къ народу, то подошелъ къ Нему человѣкъ и преклоняя предъ Нимъ колѣна,

Это было послѣ Преображенія Господня (Лук. 9, 37). *Имъ*. Тутъ разумѣются Самъ I. Христосъ и бывшіе съ Нимъ апостолы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ. *Кланяяся Ему* (преклоняя предъ Нимъ колѣна). Это — для выраженія особеннаго уваженія и усиленной просьбы.

15. и҆ глаго́лѧ: гд҃и, поми́лꙋй сы́на моего̀, ꙗ҆́кѡ на но́вы мцⷭ҇ы бѣсн́ꙋетсѧ и҆ ѕлѣ̀ стра́ждетъ: мно́жицею бо па́даетъ во ѻ҆́гнь и҆ мно́жицею въ во́дꙋ:

сказалъ: Господи! помилуй сына моего; онъ въ новолунія *бѣснуется* и тяжко страдаетъ, ибо часто бросается въ огонь, и часто въ воду;

Больной былъ лунатикомъ. Лунатизмъ, это родъ падучей болѣзни, съ нѣкоторыми особенными загадочными явленіями (чит. объясн. 24 ст. 4 гл.). Этотъ лунатикъ былъ вмѣстѣ и бѣсноватый; самая болѣзнь лунатизма происходила въ немъ отъ дѣйствія злого духа, и потому онъ, кромѣ припадковъ лунатизма, жестоко страдалъ припадками бѣснованія (слич. Мар. и Лук. 9 гл.).

16. И҆ приведо́хъ є҆го̀ ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ твои̑мъ, и҆ не возмого́ша є҆го̀ и҆сцѣли́ти.	я приводилъ его къ ученикамъ Твоимъ, и они не могли исцѣлить его.

Изъ этихъ словъ видно, что когда Господь еще находилси на горѣ Ѳаворѣ, то отецъ больного привелъ сына къ прочимъ апостоламъ Христовымъ; но они не могли исцѣлить больного. Почему не могли, это открываетъ Господь далѣе.

17. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: ѽ ро́де невѣ́рный и҆ развраще́нный, доко́лѣ бꙋ́дꙋ съ ва́ми; доко́лѣ тѐрплю ва́мъ; приведи́те мѝ є҆го̀ сѣ́мѡ.	Іисусъ же отвѣчая сказалъ: о, родъ невѣрный и развращенный! доколѣ буду съ вами? доколѣ буду терпѣть васъ? приведите его ко Мнѣ сюда.

О роде невѣрный и развращенный и проч. Это—выраженіе укоризны и скорби по причинѣ невѣрія, не смотря на то, что такъ много чудесъ совершено Господомъ І. Христомъ. Изъ этихъ словъ видно, что самъ отецъ больного сына имѣлъ слабую вѣру, и что находившіеся тутъ книжники, о которыхъ евангелистъ Маркъ говоритъ, что они спорили съ учениками Христовыми по поводу ихъ безсилія исцѣлить бѣсноватаго (гл. 9 ст. 14), сами не вѣря во Христа, возбуждали народъ противъ Него и такимъ образомъ развращали народъ. Даже у самихъ апостоловъ, находившихся около горы, не доставало вѣры, какъ это видно далѣе.

18. И҆ запретѝ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: и҆ и҆зы́де и҆з̾ негѡ̀ бѣ́съ: и҆ и҆сцѣлѣ̀ ѻ҆́трокъ ѿ часа̀ тогѡ̀.	И запретилъ ему Іисусъ; и бѣсъ вышелъ изъ него; и отрокъ исцѣлился въ тотъ часъ.
19. Тогда̀ пристꙋ́пльше ᲂу҆чн҃цы̀ ко і҆и҃сꙋ на є҆ди́нѣ, рѣ́ша: почто̀ мы̀ не возмого́хомъ и҆згна́ти є҆го̀;	Тогда ученики, приступивши къ Іисусу наединѣ, сказали: почему мы не могли изгнать его?
20. І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: за невѣ́рствїе ва́ше: а҆ми́нь бо гл҃го́лю ва́мъ: а҆́ще и҆́мате вѣ́рꙋ ꙗ҆́кѡ зе́рно го́рꙋшно, рече́те горѣ̀ се́й: пре́йди ѿсю́дꙋ та́мѡ, и҆ пре́йдетъ: и҆ ничто́же невозмо́жно бꙋ́детъ ва́мъ:	Іисусъ же сказалъ имъ: по невѣрію вашему; ибо истинно говорю вамъ: если вы будете имѣть вѣру съ горчичное зерно и скажете горѣ сей: перейди отсюда туда, и она перейдетъ; и ничего не будетъ невозможнаго для васъ;

Когда ученики спросили І. Христа, почему они не могли изгнать духа нечистаго изъ бѣсноватаго, то Господь сказалъ имъ: *по невѣрію вашему*. Это значитъ или то, что апостолы не имѣли въ достаточной степени вѣры въ данную имъ Господомъ силу изгонять бѣсовъ (10 гл. 8 ст.), или то, что, узнавъ отъ отца больного о продолжительности и силѣ бѣснованія, усомнились въ возможности изгнанія бѣса, и потому не могли изгнать, хотя и пытались. *Если будете имѣть* (аще имате) *вѣру* въ помощь и могущество Божіе, *какъ* (яко) *зерно горчичное*, т. е. если вы будете имѣть и такую малую вѣру, какъ зерно горчичное, которое есть самое малое изъ сѣмянъ (слич. 13 гл. 32 ст.); но только вѣру искреннюю и твердую, чуждую сомнѣнія и колебанія, *и скажете горѣ сей* (т. е. Ѳаворъ): *перейди отсюда туда, и она* послушается васъ, *перейдетъ* и проч., т. е. будете совершать такія дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными, совершать всякія чудеса (слич. 21 гл. 21 и 22 ст.). Св. Златоустъ такъ пишетъ въ объясненіе этихъ словъ: „Скажешь: гдѣ они (апостолы) сдвинули гору? Я скажу, что они сдѣлали гораздо болѣе, воскресивши тысячи мертвыхъ. Господь не сказалъ: передвините непремѣнно, но: можете передви-

нуть. А если они не переставляли горъ, то потому, что не хотѣли. Не хотѣли же потому, что не было нужды. А можетъ быть, это и случалось, но нигдѣ не упоминается, ибо не всѣ описаны чудеса ихъ".

21. се́й же ро́дъ не ѝсхо́дитъ, то́кмѡ моли́твою и҆ посто́мъ.

сей же родъ изгоняется только молитвою и постомъ.

Сей родъ, т. е. демоны, *изгоняется* (не исходятъ) *токмо* (только) при вѣрѣ, *молитвою и постомъ;* потому что постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земного, вводятъ его въ общеніе съ Богомъ, и чрезъ то укрѣпляютъ его вѣру и умножаютъ чудотворную силу. „Кто молится и постится, пишетъ св. Златоустъ, тотъ имѣетъ два крыла, легчайшія самаго вѣтра; онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ". Это особенно мы видимъ изъ житій свв. подвижниковъ. „Видите ли потребность и пользу поста, соединеннаго съ молитвою? замѣчаетъ при этомъ Филаретъ, митрополитъ московскій. Апостоламъ онъ нуженъ, намъ ли ненуженъ? Чудотворцамъ онъ помогаетъ, можемъ ли мы пренебрегать его помощію? Побѣдѣ надъ мучительнымъ и преобладающимъ духомъ зла онъ способствуетъ, не ближе ли будетъ способствовать къ укрощенію плоти, воюющей противъ духа?" Каждый, одержимый страстью, грѣшникъ, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, есть въ духовномъ смыслѣ бѣсноватый и требуетъ исцѣленія, т. е. очищенія души его отъ страстей; а это исцѣленіе не можетъ совершиться безъ поста и молитвы".

22. Живу́щымъ же и҆̀мъ въ галиле́и, речѐ и҆̀мъ і҆и҃съ: пре́данъ и҆́мать бы́ти сн҃ъ чл҃вѣ́ческій въ ру́цѣ человѣ́кѡмъ:

Во время пребыванія ихъ въ Галилеѣ, Іисусъ сказалъ имъ: Сынъ Человѣческій преданъ будетъ въ руки человѣческія,

23. и҆ оу҆бі́ютъ є҆го̀, и҆ въ тре́тій де́нь воста́нетъ. И҆ ско́рбни бы́ша ѕѣлѡ̀.

и убьютъ Его, и въ третій день воскреснетъ. И они весьма опечалились.

О Галилеѣ чит. въ объясн. 22 ст. 2 гл. *Преданъ иматъ* (будетъ) и проч. Здѣсь Господь снова повторяетъ апостоламъ предсказаніе о приближающихся Своихъ страданіяхъ и смерти, о чемъ такъ недавно говорилъ имъ (16 гл. 21 ст.; 17 гл. 12 ст.). *И скорбни быша зѣло* (апостолы весьма опечалились). Опечалились, потому что очень любили І. Христа и потому что не понимали плодотворныхъ послѣдствій страданій и смерти Христовой, не понимали и самаго воскресенія Его (слич. Лук. 9, 44. 45).

Зач. 73-е. **Подаяніе дидрахмы въ пользу храма.**

Читается въ субботу 10-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. Прише́дшымъ же и҆̀мъ въ капернаꙋ́мъ, пристꙋпи́ша пріе́млющіи дідра́хмы къ петро́ви и҆ рѣ́ша: оу҆чт҃ль ва́шъ не да́стъ ли дідра́хмы;

Когда же пришли они въ Капернаумъ, то подошли къ Петру собиратели дидрахмъ и сказали: Учитель вашъ не дастъ ли дидрахмы?

О городѣ *Капернаумѣ* чит. въ объясн. 13 ст. 4 гл. Это былъ небольшой городокъ на сѣверозападномъ берегу Галилейскаго озера или моря. *Пріемлющіи* (собиратели) *дидрахмы.* Моисей установилъ извѣстный сборъ или подать на храмъ (скинію въ его время. Исх. 30, 11—16). Сначала этотъ сборъ не былъ ежегоднымъ и обязательнымъ; но со времени построенія храма Соломонова онъ сдѣлался такимъ (2 Парал. 24, 6). Только одни священники, какъ служители храма, не вносили этой подати, они собирали ее. Собираемыя деньги шли на поддержку храма и покупку принадлежностей богослуженія, какъ-то: животныхъ для ежедневныхъ жертвъ, муки для хлѣбовъ пред-

ложенія, соли, ладону и т. п. Сборъ брался съ достигшихъ двадцатилѣтняго возраста. Брали по *дидрахмѣ*. *Драхма*, это—небольшая серебряная греческая монета цѣнностію въ 15 коп. *Дидрахма*—двѣ драхмы. Дидрахма равнялась древнему еврейскому *полсиклю*. *Учитель вашъ не дастъ ли дидрахмы?* Этотъ вопросъ можно понимать двояко: и какъ вѣжливый, по уваженію къ І. Христу за Его предшествовавшія чудеса, и какъ коварный, съ такою цѣлью: „учитель вашъ, какъ противникъ закона, захочетъ ли заплатить дидрахму“ (Өеоф.)?

25. Глаго́ла: є҆́й. И҆ є҆гда̀ вни́де въ до́мъ, предварѝ є҆го̀ і҆и҃съ глаго́лѧ: что́ ти мни́тсѧ, сі́мѡне; ца́рїе зємні́и ѿ ки́хъ прїе́млютъ да́ни и҆лѝ ки́нсонъ; ѿ свои́хъ ли сынѡ́въ, и҆лѝ ѿ чужи́хъ;

Онъ говоритъ: да. И когда вошелъ онъ въ домъ, то Іисусъ, предупредивъ его, сказалъ: ка́къ тебѣ кажется, Симонъ? цари земные съ кого берутъ пошлины или подати? съ сыновъ ли своихъ, или съ постороннихъ?

26. Глаго́ла є҆мꙋ̀ пе́тръ: ѿ чꙋжи́хъ. Речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: ᲂу҆̀бо свобо́дни сꙋ́ть сы́нове;

Петръ говоритъ Ему: съ постороннихъ. Іисусъ сказалъ ему: итакъ сыны свободны;

Ей или *да*, отвѣчалъ Симонъ на вопросъ: не дастъ ли Христосъ дидрахмы на храмъ, такъ-какъ, вѣроятно, видѣлъ, что І. Христосъ платилъ обыкновенныя подати. *Господь предупредилъ* Симона: по Своему божественному всевѣденію Онъ зналъ и о вопросѣ Петру и объ отвѣтѣ его. *Съ сыновъ ли своихъ*, т. е. съ дѣтей и прочихъ членовъ царскаго семейства, *или съ постороннихъ*, т. е. съ подданныхъ, — не принадлежащихъ къ царскому семейству? *Убо свободны суть сынове* (и такъ сыны свободны)? Слѣдовательно, и Я, заключилъ І. Христосъ, какъ Сынъ Божій, Сынъ Царя небеснаго, свободенъ отъ уплаты дидрахмы.

27. но да не соблазни́мъ и҆́хъ, ше́дъ на мо́ре, ве́рзи ᲂу҆́дицꙋ, и҆, ю҆́же пре́жде и҆́мєши ры́бꙋ, возмѝ: и҆ ѿве́рзъ ᲂу҆ста̀ є҆́й, ѡ҆бря́щеши стати́ръ: то́й взе́мъ да́ждь и҆̀мъ за мѧ̀ и҆ за сѧ̀.

но чтобы намъ не соблазнить ихъ, пойди на море, брось уду, и первую рыбу, которая попадется, возьми; и, открывъ у ней ротъ, найдешь статиръ; возьми его и отдай имъ за Меня и за себя.

Чтобы намъ не соблазнить (да не соблазнимъ) *ихъ*—сборщиковъ подати, т. е. чтобы они не думали, что мы не хотимъ платить дани на храмъ и тѣмъ оказываемся презрителями храма и противниками закона. Вотъ какъ и Самъ Господь собственнымъ примѣромъ учитъ не подавать соблазна своему ближнему! *Пойди на море*, т. е. Галилейское, гдѣ находился Капернаумъ. *Найдешь* (обрящешь) *статиръ*, — монету римскую, равняющуюся четыремъ греческимъ драхмамъ или еврейскому сиклю, слѣдовательно, такую монету, которою можно заплатить подать на храмъ за двоихъ— за Самого Господа и Петра. Изъ сего апостолъ могъ ясно видѣть, что І. Христосъ есть Богъ. Если І. Христосъ заранѣе зналъ, что у первой рыбы, которую поймаетъ Петръ, будетъ найденъ во рту проглоченный ею статиръ, то значитъ, что Онъ былъ всевѣдущъ; а если эта монета была создана Имъ во рту рыбы, то Онъ всемогущъ; всевѣдѣніе же и всемогущество—это такія свойства, которыя принадлежатъ только Богу (Воскр. чт.). „Если Сынъ Божій платилъ за Себя подать, то какъ ты дерзнешь не платить оной? поучаетъ при этомъ св. Амвросій Медіоланскій. Если платилъ подать Тотъ, Кто ничего у себя не имѣлъ, то какъ ты, собирая сокровища мірскія, смѣешь не выполнять обязанности, освященной обычаями міра“?

ГЛАВА XVIII.

Зач. 74-е **Ученіе Іисуса Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ, и о соблазнахъ.**

Читается въ понедѣльникъ 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Въ тѡ́й ча́съ приступи́ша ᲂу҆чн҃цы̀ ко і҆и҃су, глаго́люще: кто̀ ᲂу҆́бѡ бо́лїй є҆́сть въ црⷭ҇твїи нбⷭ҇нѣмъ;	Въ то время ученики приступили къ Іисусу и сказали: кто больше въ Царствѣ Небесномъ?

Въ той часъ (въ то время), т. е. когда Іисусъ Христосъ апостолу Петру повелѣлъ чудеснымъ образомъ уплатить подать на храмъ за Себя и за него (17, 27). Это послужило для апостоловъ поводомъ къ вопросу: *кто убо болій есть* (кто больше) *въ царствіи небеснѣмъ?*—*Кто больше* и проч. Апостолы понимали здѣсь царство небесное въ смыслѣ царства земного, которое будто бы учредитъ на землѣ Іисусъ, какъ Мессія,—каковаго царства неправильно ждали отъ Мессіи Іудеи. Это царство, по ихъ мнѣнію, будетъ могущественнѣйшимъ, и въ немъ будутъ высшія и низшія почести. Такое неправильное понятіе о царствѣ Мессіи Іудеи имѣли оттого, что неправильно понимали описаніе сего царства пророками. Пророки описывали его по подобію земныхъ царствъ, а Іудеи, вмѣсто того, чтобы понимать это въ духовномъ смыслѣ, понимали въ земномъ. *Кто больше есть?* Апостолы считали уже наступившимъ это царство небесное или Мессіи (слич. 20, 21), поэтому и спрашиваютъ такъ. Извѣстно, что они не чужды были человѣческихъ заблужденій до сошествія на нихъ Св. Духа,—до обновленія чрезъ Него. Какъ же отвѣтилъ Господь І. Христосъ апостоламъ на ихъ вопросъ?

2. И҆ призва́въ і҆и҃съ ѻ҆троча̀, поста́ви є҆̀ посредѣ̀ и҆́хъ	Іисусъ, призвавъ дитя, поставилъ его посреди нихъ.

Призвавъ, постави отроча (дитя) для примѣра апостоламъ. По преданію, это дитя былъ Игнатій, впослѣдствіи епископъ и священномученикъ антіохійскій, прозванный, между прочимъ также и вслѣдствіе сего Богоносцемъ.

3. и҆ речѐ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, а҆́ще не ѡ҆брати́тесѧ, и҆ бу́дете ꙗ҆́кѡ дѣ́ти, не вни́дете въ црⷭ҇тво нбⷭ҇ное:	и сказалъ: истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете какъ дѣти, не войдете въ Царство Небесное;

Аще (если) *не обратитеся* и пр. Мое царство совсѣмъ не такое, каковы земныя царства и каковымъ вы представляете его, какъ бы такъ отвѣчалъ апостоламъ І. Христосъ. Для вступленія въ Мое царство недостаточно только того, чтобы считаться Моимъ ученикомъ, а для этого требуются особенныя условія: это—*обращеніе* и *дѣтство*. *Обратиться*—это значитъ измѣнить свои ложныя мысли о царствѣ Мессіи, отказаться отъ чувственныхъ ожиданій относительно сего царства, усвоить себѣ истинныя понятія объ этомъ царствѣ и оставить тщеславныя надежды на мѣста въ царствѣ Мессіи (Мих.), — словомъ, обратиться отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ лукавства къ незлобію. *Дѣтство*, это уподобленіе дѣтямъ, которыя обыкновенно бываютъ чужды гордости и тщеславія, зависти и сварливости и всѣхъ, подобныхъ симъ страстей; а, напротивъ, украшены многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, незлобіемъ, смиреніемъ, нравственною чистотою, и которыя ни одною изъ этихъ добродѣтелей не гордятся. „Младенца, хотя бы поносили, хотя бы хвалили, онъ ни въ первомъ случаѣ не досадуетъ и не укоряетъ, ни въ послѣднимъ не гордится“ (Злат.). *Не войдете* (внидите) *въ царство небесное*, т. е. не будете истинными христіанами на землѣ

и не удостоитесь блаженства не небѣ. „Когда мы не имѣемъ указанныхъ качествъ младенцевъ, говоритъ св. Златоустъ, то какъ бы ни были велики наши дѣла, спасеніе наше сомнительно“.

4. И҆́же оу҆́бо смири́тсѧ ꙗ҆́кѡ ѻ҆троча̀ сїѐ, то́й є҆́сть бо́лїй во црⷭ҇твїи нбⷭ҇нѣмъ:	итакъ, кто умалится, какъ это дитя, тотъ и больше въ Царствѣ Небесномъ;

Въ этихъ словахъ Господь прямо указываетъ апостоламъ на ихъ вопросъ, чѣмъ можно заслужить великое мѣсто въ Его царствѣ. Это—смиреніемъ, какимъ обыкновенно обладаютъ дѣти—смиреніемъ, по которому человѣкъ не возвышаетъ, а считаетъ себя ниже другихъ, и отъ котораго поэтому происходятъ многія добродѣтели, и которымъ покрываются многіе грѣхи; тогда какъ противоположное смиренію свойство,—гордость — служитъ причиною всевозможныхъ грѣхопаденій. И въ жизни Самого Господа, Пресв. Его Матери и святыхъ всюду мы видимъ смиреніе и ни тѣни самовозвышенія. Въ другомъ случаѣ Господь прямо говорилъ апостоламъ: *кто хочетъ быть между вами старшимъ, да будетъ вамъ слуга, и кто хочетъ быть первымъ, да будетъ вамъ рабъ* (20, 26. 27). *Блаженни нищіе духомъ*, т. е. смиренные, *ибо ихъ есть царство небесное* (5, 3). Гордость погубила ближайшаго къ Господу изъ ангеловъ, она погубила и первыхъ людей, мечтавшихъ сдѣлаться подобными Богу, губитъ и безчисленное множество людей.

5. И҆ и҆́же а҆́ще прїи́метъ ѻ҆троча̀ таково̀ во и҆́мѧ моѐ, менѐ прїе́млетъ:	и кто приметъ одно такое дитя во имя Мое, тотъ Меня принимаетъ;

Послѣ того, какъ І. Христосъ, поставивъ дитя посреди апостоловъ, объяснялъ имъ, кто большій въ Его царствѣ, Онъ при этомъ указалъ имъ еще на высокія взаимныя отношенія членовъ Его царства; это: 1) съ любовью обращаться другъ съ другомъ и 2) не увлекать другихъ ко грѣху. *Отроча* (дитя) *таково*, т. е. не только дитя, въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, уподобившагося дитяти по его нравственнымъ качествамъ, напр., простосердечію, незлобію и смиренію, — всякаго истиннаго послѣдователя Христова (Злат.). *Пріиметъ*, т. е. будетъ съ любовью обращаться съ нимъ, помогать ему, въ чемъ онъ нуждается. *Во имя Мое*, т. е. ради того, что онъ исповѣдуетъ Мое имя, есть Мой ученикъ (слич. 24, 5 и др.), а не по какимъ-нибудь другимъ причинамъ или расчетамъ. *Меня пріемлетъ* (принимаетъ), т. е. дѣлаетъ доброе, какъ Мнѣ Самому. *Поелику вы сдѣлали сіе одному изъ братій Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ* (25 гл. 40 ст.).

6. И҆ и҆́же а҆́ще соблазни́тъ є҆ди́наго ма́лыхъ си́хъ вѣ́рꙋющихъ въ мѧ̀, оу҆́не є҆́сть є҆мꙋ̀, да ѡ҆бѣ́ситсѧ же́рновъ ѻ҆се́льскїй на вы́и є҆гѡ̀, и҆ пото́нетъ въ пꙋчи́нѣ морстѣ́й.	а кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня, тому лучше было бы, еслибы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею и потопили его въ глубинѣ морской.

Соблазнитъ, т. е. введетъ во грѣхъ (чит. объясн. 29 ст. 5 гл.). *Одного изъ малыхъ сихъ*, — не только кого изъ дѣтей, но и всякаго изъ христіанъ, уподобляющагося дѣтямъ (см. ст. 5). *Лучше бы было* (уне есть ему) и проч. Это значитъ, что наказаніе за соблазнъ гораздо ужаснѣе, чѣмъ потопленіе въ морской пучинѣ съ камнемъ на шеѣ (Злат.): если это несносно, тѣмъ болѣе то; потому что соблазнъ губитъ душу человѣка, за которую умеръ Христосъ. *Мельничный*, на славянскомъ, *осельскій* или *ослиный*, т. е. большой жерновъ на мельницѣ, который приводится въ движеніе осломъ. Сказавъ о соблазнителяхъ, Господь І. Христосъ начинаетъ рѣчь вообще о соблазнахъ.

7. Го́ре мі́рꙋ ѿ соблазнъ: нꙋ́жда бо є҆́сть прїитѝ собла́знѡмъ: ѻ҆ба́че го́ре человѣ́кꙋ томꙋ̀, и҆́мже собла́знъ прихо́дитъ.	Горе міру отъ соблазновъ, ибо надобно придти соблазнамъ; но горе тому человѣку, чрезъ котораго соблазнъ приходитъ.

Горе міру, т. е. людямъ, *отъ соблазновъ,* — отъ нихъ происходитъ величайшее зло на землѣ, умножаются грѣхи, усиливается развращеніе, а чрезъ это виновность и отвѣтственность предъ Богомъ, Владыкою и Судіею міра. *Нужда бо есть* (ибо надобно) *пріити соблазномъ.* Это значитъ, что нравственное поврежденіе людей такъ велико, что всегда будутъ соблазнители, прельщающіе другихъ ко грѣху; а страсти людскія такъ сильны, что люди всегда будутъ легко поддаваться соблазну и впадать во грѣхи. Если же бы зло было необходимо, то Господь не сказалъ бы: горе тому человѣку, чрезъ котораго соблазнъ происходитъ. „Когда Господь говоритъ, что надобно пріити соблазнамъ, пишетъ св. Златоустъ, то этимъ не уничтожаетъ ни свободнаго произволенія, ни свободной воли и не подчиняетъ жизнь нашу какой-либо необходимости дѣйствій; но предсказываетъ только то, что должно случиться. Но для чего Господь не уничтожаетъ соблазны? вопрошаетъ Златоустъ, и отвѣчаетъ: для чего же уничтожать ихъ? Для тѣхъ ли, кои получаютъ отъ нихъ вредъ? Но они получаютъ вредъ не отъ соблазновъ, а отъ своего нерадѣнія. Это видно изъ примѣра людей добродѣтельныхъ, которые не только не терпятъ никакого вреда отъ соблазновъ, но еще получаютъ великую пользу; таковы были: Іовъ, Іосифъ и др. праведники. Если же есть люди, которые избѣгаютъ соблазновъ, то не избѣгающій оныхъ долженъ винить себя самого“. Соблазны дѣлаютъ людей осмотрительными, осторожными, сплетаютъ вѣнецъ побѣдителямъ ихъ.

8. А҆́ще ли рꙋка̀ твоѧ̀, и҆лѝ нога̀ твоѧ̀ соблажнѧ́етъ тѧ̀, ѿсѣцы̀ ю҆̀ и҆ ве́рзи ѿ себѐ: добрѣ́йше ти̇̀ є҆́сть вни́ти въ живо́тъ хро́мꙋ и҆лѝ бѣ́днꙋ, не́же двѣ̀ рꙋцѣ̀ и҆ двѣ̀ но́зѣ и҆мꙋ́ще вве́рженꙋ бы́ти во ѻ҆́гнь вѣ́чный:

9. И҆ а҆́ще ѻ҆́ко твоѐ соблажнѧ́етъ тѧ̀, и҆змѝ є҆̀ и҆ ве́рзи ѿ себѐ: добрѣ́йше ти̇̀ є҆́сть со є҆ди́нѣмъ ѻ҆́комъ въ живо́тъ вни́ти, не́же двѣ̀ ѻ҆́чѣ и҆мꙋ́щꙋ вве́рженꙋ бы́ти въ гее́ннꙋ ѻ҆́гненнꙋю.

Если же рука твоя или нога твоя соблазняетъ тебя, отсѣки ихъ и брось отъ себя: лучше тебѣ войти въ жизнь безъ руки или безъ ноги, нежели съ двумя руками и съ двумя ногами быть ввержену въ огонь вѣчный;

и если глазъ твой соблазняетъ тебя, вырви его и брось отъ себя: лучше тебѣ съ однимъ глазомъ войти въ жизнь, нежели съ двумя глазами быть ввержену въ геенну огненную.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, насколько и какъ мы должны хранить себя отъ соблазновъ ко грѣхамъ и отъ самыхъ грѣховъ. Но какъ правильно понимать эти слова Христовы? Конечно, ихъ нужно понимать не буквально, они не означаютъ того, чтобы на самомъ дѣлѣ отсѣкать члены тѣла: потому что и отсѣчешь члены, но отъ соблазновъ не освободишься. Тутъ подъ членами тѣла разумѣются поводы, предметы и самые люди, которые возбуждаютъ въ насъ страсть; разумѣются и самыя страсти, которыя влекутъ насъ ко грѣху. Такимъ образомъ эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: намъ нужно отказаться отъ всего и ото всѣхъ, что и кто препятствуетъ нашему душевному спасенію, хотя бы то было необходимое и самое дорогое для насъ, какъ необходимы и дороги рука или нога, или глазъ; хотя бы такіе изъ людей были, наприм., нашими родными, друзьями и знакомыми,—хотя бы это было такъ тяжело, какъ болѣзненно отсѣченіе руки или ноги и т. п. Словомъ, въ дѣлѣ спасенія необходимы самоотверженіе и подвиги. *Войти въ жизнь*, т. е. въ жизнь вѣчную, блаженную на небѣ. Это и есть настоящая жизнь человѣка, потому что человѣкъ сотворенъ для вѣчнаго блаженства; тогда какъ, наоборотъ, потеря такой жизни чрезъ грѣхъ есть смерть для человѣка, для души его. *Лучше войти тебѣ въ жизнь безъ руки или безъ ноги, или съ однимъ глазомъ, нежели съ двумя ногами и съ двумя глазами быть ввержену въ геенну огненную.* Какъ понимать эти слова? И эти слова не значатъ того, что тѣло наше воскреснетъ безъ руки, или ноги, или глаза; но — что лучше для человѣка отказаться отъ всего, что здѣсь соблазняетъ ко грѣху, для того, чтобы получить жизнь вѣчную; нежели наслаждаясь въ здѣшней жизни тѣмъ, что ведетъ ко грѣху, потерять жизнь вѣчную и подвергнуться мученію въ аду (Мих.). Это ученіе Христово въ отношеніи къ бла-

гамъ земнымъ и къ вѣчнымъ благамъ совершенно одинаково съ предложеннымъ Имъ прежде. (Чит. ст. 29 и 30 гл. 5 и 24—26 ст. 16 гл.). *Огонь вѣчный и геенна огненная*, это—адъ. (Чит. объясн. 29 и 30 ст. 5 гл.).

Зач. 75-е. **Притча о заблудшей овцѣ и ученіе о согрѣшающемъ братѣ.**

Читается въ праздникъ Святаго Духа.

10. Блюдите, да не презрите единагѡ ѿ малыхъ сихъ: глаголю бо вамъ, ꙗкѡ ангели ихъ на небесѣхъ выну видятъ видятъ лице Отца моегѡ небеснагѡ.	Смотрите, не презирайте ни одного изъ малыхъ сихъ; ибо говорю вамъ, что Ангелы ихъ на небесахъ всегда видятъ лице Отца Моего Небеснаго.

Въ этихъ словахъ Господь учитъ, какъ внимательны мы должны быть другъ къ другу въ нравственномъ отношеніи, т. е. такъ или иначе не соблазнять одному другаго. *Не презирайте*, собственно значитъ не относитесь небрежно, невнимательно; *не презирайте* значитъ и *не соблазняйте* (ст. 6), какъ будто за соблазнъ ничего не будетъ вамъ. ***Малыхъ сихъ***. Подъ малыми Господь разумѣетъ и дѣтей, и взрослыхъ, вѣрующихъ въ Него (слич. ст. 5 и 6). Взрослыхъ Господь называетъ дѣтьми, потому что они, принявъ христіанскую вѣру, ради царствія Божія должны умалять и умаляютъ себя до подобія дитяти: *если не обратитесь и не будете, какъ дѣти, не войдете въ царство небесное* (ст. 3). Митрополитъ Филаретъ, относя слова Христовы: *не презирайте малыхъ сихъ* къ дѣтямъ, поучаетъ: „берегитесь, чтобы такое пренебреженіе не проявилось въ васъ даже какъ-нибудь нечаянно; берегите малютокъ отъ соблазновъ, не полагайтесь на приставниковъ, и сами за ними наблюдайте; учите ихъ не столько пріятному, сколько полезному, не столько полезному для жизни временной, сколько для жизни вѣчной“. Господь указываетъ и причины, почему особенно не должно презирать или соблазнять другихъ: *первая* причина, это—та, что Господь Самъ печется о нихъ: Онъ даетъ каждому изъ нихъ особаго ангела-хранителя, который заботился бы объ ихъ спасеніи (Дѣян. 12, 15. Тов. 5). *Ангелы всегда видятъ лице Отца Моего небеснаго.* Эти слова значатъ, что ангелы находятся въ ближайшемъ общеніи съ Богомъ: потому что, напр., постоянно видѣть царя значитъ быть очень близкимъ къ нему, быть достойнымъ особеннаго довѣрія его (4 Цар. 25, 19; Тов. 12, 12; Есѳ. 1, 14).

11. Пріиде бо Сынъ человѣческій (взыскати и) спасти погибшаго.	Ибо Сынъ Человѣческій пришелъ взыскать и спасти погибшее.

Это—*другая* причина, почему не должно презирать или соблазнять другихъ,—та, что Самъ Господь сошелъ на землю для спасенія ихъ. Если Самъ Богъ такъ высоко цѣнитъ спасеніе людей; то какъ же человѣкъ можетъ презирать этимъ спасеніемъ? *Сынъ человѣческій,* т. е. Онъ Христосъ (см. 20 ст. 8 гл.). *Взыскати и спасти погибшаго* (погибшее) — тоже, что погибшихъ. Погибшими здѣсь называются люди, коснѣющіе во грѣхахъ и развращенные; называются они такъ, какъ потерянные для добродѣтели и блаженства, подобно тому, какъ погибшими или потерянными для себя мы называемъ тѣ вещи, которыя нами самими потеряны, или у насъ похищены, и мы уже не можемъ пользоваться ими. Мы, люди, сотворены Богомъ для блаженства; паденіемъ прародителей своихъ въ раю мы лишены блаженства — погибли для блаженства. Но Господь Сынъ Божій сошелъ съ неба для того, чтобы спасти насъ отъ этой погибели и возвратить къ первому блаженству.

12. Что̀ ва́мъ мни́тсѧ; А҆́ще бꙋ́детъ нѣ́коемꙋ человѣ́кꙋ сто̀ ѻ҆ве́цъ, и҆ заблꙋ́дитъ є҆ди́на ѿ ни́хъ: не ѡ҆ста́витъ ли де́вѧтьдесѧ́тъ и҆ де́вѧть въ гора́хъ, и҆ ше́дъ и҆́щетъ заблꙋ́ждшїѧ;

13. И҆ а҆́ще бꙋ́детъ ѡ҆брѣстѝ ю҆̀, а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ра́дꙋетсѧ ѡ҆ не́й па́че, не́же ѡ҆ девѧтидесѧтихъ и҆ девѧтѝ не заблꙋ́ждшихъ.

14. Та́кѡ нѣ́сть во́лѧ пред̾ ѻ҆ц҃е́мъ ва́шимъ нб҃нымъ, да поги́бнетъ є҆ди́нъ ѿ ма́лыхъ си́хъ.

Какъ вамъ кажется? Еслибы у кого было сто овецъ, и одна изъ нихъ заблудилась, то не оставитъ ли онъ девяносто девять въ горахъ и не пойдетъ ли искать заблудившуюся?

и если случится найти ее, то, истинно говорю вамъ, онъ радуется о ней болѣе, нежели о девяносто девяти незаблудившихся.

Такъ, нѣтъ воли Отца вашего Небеснаго, чтобы погибъ одинъ изъ малыхъ сихъ.

Въ этихъ словахъ Господь показываетъ въ примѣрѣ пастыря въ отношеніи къ заблудишейся овцѣ изъ его стада, какъ дорога для Него душа всякаго человѣка. Онъ сравниваетъ Отца Своего съ пастыремъ, который ищетъ одну заблудившуюся овцу, оставивъ цѣлое стадо, и радуется объ обрѣтеніи ея болѣе, чѣмъ о цѣломъ стадѣ. Число *сто* означаетъ вообще много, цѣлое стадо. *Въ горахъ.* Сказано: въ горахъ, а не въ долинахъ и лугахъ, такъ какъ оставлять тутъ однихъ овецъ было опаснѣе и потому, что здѣсь болѣе водились хищныя животныя, и потому, что здѣсь скорѣе могли заблудиться прочія овцы.

15. А҆́ще же согрѣши́тъ къ тебѣ̀ бра́тъ тво́й, і҆дѝ и҆ ѡ҆бличѝ є҆го̀ междꙋ̀ тобо́ю и҆ тѣ́мъ є҆ди́нѣмъ: а҆́ще тебѐ послꙋ́шаетъ, приѡбрѣ́лъ є҆сѝ бра́та твоего̀:

Если же согрѣшитъ противъ тебя братъ твой, пойди и обличи его между тобою и имъ однимъ; если послушаетъ тебя, то пріобрѣлъ ты брата твоего;

Отъ ученія о соблазнахъ ко грѣхамъ Господь І. Христосъ переходитъ къ самымъ грѣхамъ,—научая не соблазнять другихъ ко грѣху, Онъ учитъ, какъ должно поступать въ отношеніи тѣхъ, которые впадаютъ въ грѣхи—въ грѣхи другъ противъ друга и вообще во всякіе грѣхи. *Согрѣшитъ* (къ тебѣ) *противъ тебя,* поступитъ неправильно, незаконно противъ тебя, напр., на словахъ или на дѣлѣ оскорбитъ тебя, похититъ что у тебя и т. п. или, вообще такъ или иначе поведетъ себя грѣховно. *Братъ твой,* т. е. ближній, всякій человѣкъ, особенно же христіанинъ; преимущественно христіане называются братьями между собою, потому что составляютъ одно великое семейство искупленныхъ и спасаемыхъ, гдѣ одинъ Отецъ — Господь и одна мать—церковь. *Пойди и обличи.* Этими словами такъ Господь учитъ: не жди, когда обидчикъ придетъ просить у тебя примиренія, а ты самъ, оскорбленный, поди къ нему: потому что онъ, отъ стыда или отъ злобы, не рѣшится идти. „Видишь ли, учитъ св. Златоустъ, какъ Спаситель ищетъ пользы не оскорбленнаго только, но и оскорбившаго? Обидѣвшій объятъ страстью, онъ и боленъ и слабъ. Посему-то Спаситель и посылаетъ оскорбленнаго къ нему“. *Обличи его между тобою и тѣмъ единѣмъ* (и имъ однимъ). Слово *обличи,* значитъ „напомни ему о грѣхѣ и скажи ему о томъ, что ты потерпѣлъ отъ него (Злат.), выясни ему то зло, какое можетъ произойдти изъ его поступка. Сдѣлай это, конечно, дружески, братски, осторожно, терпѣливо, безъ гнѣва и запальчивости: такое обращеніе съ обидчикомъ иногда лучше всего исправляетъ его. *Обличи между тобою и имъ однимъ,* т. е. наединѣ, а не публично, при другихъ: потому что вразумленіе публичное обидно для него и можетъ не только не исправить, а еще ожесточить его. *Аще* (если) *тебе послушаетъ,* т. е. сознается въ своемъ грѣхѣ, осудитъ себя и смирится; *пріобрѣлъ еси брата твоего,* т. е. вновь пріобрѣлъ, возвратилъ для царства Божія, котораго чрезъ грѣхъ тотъ лишился было (о царствѣ Бож. чит. 3 ст. 2 гл.). „Быть можетъ, при вразумленіи ближняго, придется выслушать и оскорбленіе; но за то спасешь душу погибшую“.

16. А҆́ще ли тебѣ̀ не послꙋ́шаетъ, поимѝ съ собо́ю є҆щѐ є҆ди́наго и҆лѝ два̀: да при ᲂу҆стѣ́хъ двою̀, и҆лѝ трїе́хъ свидѣ́телей ста́нетъ всѧ́къ глаго́лъ:

если же не послушаетъ, возьми съ собою еще одного или двухъ, дабы устами двухъ или трехъ свидѣтелей подтвердилось всякое слово;

Не послушаетъ, т. е. не послушаетъ твоего дружескаго вразумленія и будетъ упорствовать въ своемъ грѣхѣ, и такимъ образомъ одинъ ты будешь не въ силахъ убѣдить его; *поими* (возьми) *съ собою еще единаго или два*,—для болѣе сильнаго и дѣйствительнаго вразумленія и увѣщанія: *да при устѣхъ двою или тріехъ свидѣтелей станетъ всякъ глаголъ* (дабы устами двухъ или трехъ свидѣтелей подтвердилось всякое слово). Этими словами Господь указываетъ на правило закона Моисеева (Втор. 19, 15), гдѣ сказано, что недостаточно одного свидѣтеля, чтобы свидѣтельствовать на другого въ какой-нибудь винѣ или въ преступленіи. Св. Златоустъ уподобляетъ человѣка злого или обидѣвшаго другого больному и учитъ: „врачъ, когда видитъ, что болѣзнь упорствуетъ, не оставляетъ больного и не гнѣвается на него, но тѣмъ болѣе прилагаетъ попеченія о немъ“.

17. А҆́ще же не послꙋ́шаетъ и҆́хъ, повѣ́ждь цр҃кви: а҆́ще же и҆ цр҃ковь преслꙋ́шаетъ, бꙋ́ди тебѣ̀ ꙗ҆́коже ꙗ҆зы́чникъ и҆ мыта́рь.

если же не послушаетъ ихъ, скажи церкви; а если и церкви не послушаетъ, то да будетъ онъ тебѣ, какъ язычникъ и мытарь.

Аще не послушаетъ ихъ, т. е. постороннихъ людей, *повѣждь* (скажи) *церкви*, т. е. обществу вѣрующихъ,—конечно, тому обществу вѣрующихъ, которое находится въ извѣстномъ мѣстѣ; или лучше, скажи представителямъ церкви, т. е. пастырямъ и учителямъ ея, потому что судебная власть въ церкви, по повелѣнію Самого Господа, предоставлена апостоламъ и послѣ нихъ ихъ преемникамъ—пастырямъ и учителямъ (Мѳ. 18, 18. Іоан. 20, 22—23. Еф. 4, 11, 12). *Аще же и церковь преслушаетъ* (и церкви не послушается), т. е. если не тронется обличеніями и не послушается увѣщаній, вразумленій и предостереженій со стороны пастырей и учителей церкви, останется упорнымъ,—не захочетъ подчиниться ихъ суду; *буди* (да будетъ) *тебѣ*, *якоже* (какъ) *язычникъ и мытарь*, т. е. прекрати съ нимъ христіански-братское общеніе,—общеніе въ единомысліи вѣры, въ молитвахъ, таинствахъ, какъ уже съ уклонившимся и отсѣченнымъ отъ церкви за свое непослушаніе ей. Язычники и мытари не принадлежали къ Іудейской церкви, Іудеи чуждались ихъ и избѣгали общенія съ ними. Язычниками Іудеи называли всѣхъ, кромѣ своихъ единоплеменниковъ и единовѣрцевъ, съ которыми и не входили въ религіозныя отношенія; мытарей—сборщиковъ общественныхъ податей Іудеи считали людьми развращенными, отверженными, съ которыми также избѣгали всякаго общенія (чит. объясн. 46 и 47 ст. 5 гл.). Іудеи не имѣли никакого общенія съ мытарями и язычниками, но мы, христіане, по любви христіанской, не должны презирать неправовѣрующихъ и совершенно отстраняться ихъ; нѣтъ, мы должны любить ихъ, помогать имъ въ чемъ можемъ, стараться склонить ихъ на путь истины, но только считать ихъ не принадлежащими къ православной церкви.—Вотъ на основаніи какихъ словъ Господа церковь Его собираетъ соборы противъ неправовѣрующихъ, такъ называемыхъ еретиковъ, раскольниковъ и сектантовъ, вразумляетъ ихъ и, въ случаѣ упорства, отлучаетъ отъ себя (анаѳематствуетъ: анаѳема съ греческаго значитъ отдѣленіе). И апостолъ Христовъ утверждаетъ таковой образъ дѣйствія церкви въ отношеніи такихъ людей: *если бы* кто *сталъ благовѣствовать вамъ не то, что мы благовѣствовали*, говоритъ онъ православнымъ христіанамъ, *да будетъ анаѳема* (Гал. 1, 8). А отлученный отъ церкви Христовой лишается Его спасительной благодати. „Кому церковь не мать, тому Богъ не Отецъ“. Отдѣленный отъ церкви, связанный властью ея здѣсь на землѣ, такимъ, связаннымъ въ своемъ грѣхѣ, явится и въ другой міръ. Это Господь говоритъ далѣе.

Зач. 76. О власти апостольской вязать и рѣшить и о прощенiи ближняго.

Читается во вторникъ 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

18. А҆ми́нь (бо) глаго́лю ва́мъ: є҆ли̑ка а҆́ще свѧ́жете на землѝ, бꙋ́дꙋтъ свѧ̑зана на нбсѝ: и҆ є҆ли̑ка а҆́ще разрѣши́те на землѝ, бꙋ́дꙋтъ разрѣше́на на нбсѣ́хъ.

Истинно говорю вамъ: что вы свяжете на землѣ, то будетъ связано на небѣ; и что разрѣшите на землѣ, то будетъ разрѣшено на небѣ.

Въ этихъ словахъ Господь обѣщаетъ апостоламъ власть управленiя въ церкви—власть, напр., разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, дозволять или недозволять быть въ церкви или обществѣ вѣрующихъ, и обѣщается, что не дозволенное ими въ церкви не дозволено будетъ и Самимъ Богомъ, а разрѣшенное будетъ разрѣшено. Здѣсь Господь обѣщаетъ всѣмъ апостоламъ ту же власть, которую прежде обѣщалъ одному изъ нихъ—Петру (19 ст. 16 гл.). „Смотри, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, какимъ бѣдамъ подвергаетъ Господь упорнаго—и здѣшнему наказанiю, и будущему мученiю. А угрожаетъ Онъ не для того, чтобы такъ случилось, но чтобы устрашенный угрозою, т. е. и отсѣченiемъ отъ церкви, и опастностью быть связаннымъ на небесахъ, смягчился и оставилъ гнѣвъ“. Относительно же власти, данной отъ Господа апостоламъ и ихъ преемникамъ — пастырямъ, онъ же пишетъ: „iереи обитаютъ еще на землѣ, и допущены распоряжаться небеснымъ, получили такую власть, какой не далъ Богъ ни ангеламъ, ни архангеламъ: что священики опредѣляютъ долу, то Богъ утверждаетъ горѣ“.—Католики видятъ въ словахъ, сказанныхъ Господомъ ап. Петру: *дамъ тебѣ ключи царствiя* и пр. (16, 19), преимущество власти его предъ прочими апостолами; но это—не вѣрно: потому что то же самое, что обѣщано Петру, обѣщано и всѣмъ апостоламъ и даже въ совершенно одинаковыхъ словахъ, какъ это весьма ясно открывается въ изъясненныхъ сейчасъ словахъ Христа, которыя Онъ сказалъ всѣмъ апостоламъ.

19. Па́ки а҆ми́нь глаго́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ а҆́ще два̀ ѿ ва́съ совѣща́ета на землѝ ѡ҆ всѧ́кой ве́щи, є҆́ѧже а҆́ще про́сита, бꙋ́детъ и҆́ма ѿ ѻ҆ца̀ моегѡ̀, и҆́же на нбсѣ́хъ:

Истинно также говорю вамъ, что если двое изъ васъ согласятся на землѣ просить о всякомъ дѣлѣ, то, чего бы ни попросили, будетъ имъ отъ Отца Моего Небеснаго;

Выше Господь указывалъ кару за вражду (ст. 15—17); здѣсь же Онъ указываетъ награду за миръ и согласiе, говоря, что единодушные преклоняютъ Бога Отца на то, чего просятъ, и Самъ Христосъ пребываетъ среди нихъ (Злат.). „Единодушное усердiе многихъ въ молитвѣ увеличитъ силу каждаго и всѣхъ. Это — награда за любовь другъ къ другу, любовь, соединяющую во имя Христово“, говоритъ одинъ изъ учителей духовныхъ (Фил.). *Чего бы ни попросили, будетъ имъ*, т. е. чего бы ни попросили изъ того, что угодно Богу и полезно для самихъ просящихъ и для другихъ ихъ братiй. Св. Златоустъ такъ пишетъ по поводу этихъ словъ Спасителя: „Есть много причинъ, которыя препятствуютъ получить: или потому не получаютъ, что часто просятъ безполезнаго; или потому, что недостойны того, чтобы слушали ихъ, поелику не дѣлаютъ съ своей стороны того, что отъ нихъ требуется; или потому, что приносятъ молитвы противъ оскорбившихъ, требуя имъ отмщенiя и наказанiя, что запрещено, или потому, что просятъ милости грѣшники нераскаянные, а имъ получить невозможно. Если же всѣ требованiя исполнены, т. е. если ты и полезнаго просишь, и дѣлаешь все, что отъ тебя требуется, и жизнь ведешь апостольскую, и съ ближними находишься въ согласiи и любви, то получишь по своей молитвѣ“.

20. ꙗ҆дѣ́же бо сꙋ́ть два̀, и҆лѝ трїѐ собра́ни во и҆́мѧ моѐ, тꙋ̀ є҆́смь посредѣ̀ и҆́хъ. | ибо гдѣ двое или трое собраны во имя Мое, тамъ Я посреди нихъ.

Собрани во имя Мое, т. е. съ именемъ Моимъ въ сердцѣ и устахъ собрались для молитвы, прошенія или прославленія, слѣдовательно, съ вѣрою въ Меня и любовію (Мих.). *Тамъ Я* (ту есмь) *посреди ихъ*, т. е. тутъ Мое общеніе, какъ главы, съ вѣрующими, какъ членами. Изъ этихъ словъ Спасителя само собою открывается, что „собравшіеся недостойно и не по волѣ Господней, хотя, повидимому, собрались вмѣстѣ во имя Господне, услышатъ: *что зовете Меня: Господи, Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю?* (Лук. 6, 46 Вас. Вел.). Таковы, по всей справедливости, самочинныя собранія во имя Господне еретиковъ, раскольниковъ и разныхъ сектантовъ. „Гдѣ же большее и совершеннѣйшее бываетъ собраніе во имя Господа, поучаетъ святит. Филаретъ, какъ не во храмѣ? И такъ Онъ здѣсь благодатно присутствуетъ среди насъ, а гдѣ благодатно присутствуетъ, тамъ и дѣйствуетъ благодатно и спасительно“.

21. Тогда̀ пристꙋ́пль къ немꙋ̀ пе́тръ, речѐ: гдⷭ҇и, коль кра́ты а҆́ще согрѣши́тъ въ мѧ̀ бра́тъ мо́й, и҆ ѿпꙋщꙋ̀ ли є҆мꙋ̀ до се́дмь кра́тъ; | Тогда Петръ приступилъ къ Нему и сказалъ: Господи! сколько разъ прощать брату моему, согрѣшающему противъ меня? до семи ли разъ?

Слышавъ ученіе Христово о примиреніи съ согрѣшающимъ ближнимъ (ст. 15—17), для чего, конечно, требуется прощеніе его, ап. Петръ спросилъ І. Христа: а сколько разъ можно прощать согрѣшающаго? Іудейскіе учители говорили, что должно прощать только три раза, не болѣе. Ап. Петръ, чтобы показаться великодушнѣе и любвеобильнѣе еврейскихъ учителей, удвоиваетъ это число и спрашиваетъ: довольно ли будетъ простить семь разъ? Что же отвѣтилъ ему Христосъ?

22. Гл҃гола є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: не гл҃го́лю тебѣ̀, до се́дмь кра́тъ, но до се́дмьдесѧтъ кра́тъ седмери́цею. | Іисусъ говоритъ ему: не говорю тебѣ: до семи, но до седмижды семидесяти разъ.

Число *семдмижды семдесятъ* не означаетъ опредѣленнаго числа разъ, означаетъ непрерывную и всегдашнюю обязанность. Число *семь*, подобно какъ и *тысяча*, въ Священномъ писаніи употребляется для обозначенія множества (1 Цар. 2, 5). Слѣдовательно, сколько бы разъ ни согрѣшилъ противъ насъ ближній, если онъ раскаявается; мы должны каждый разъ прощать его, прощать безпредѣльное число разъ (Злат. и Феоф.). Что значитъ прощать согрѣшающаго? Епископъ Михаилъ такъ отвѣчаетъ на это: „это значитъ отказаться отъ всякаго отмщенія или законнаго взысканія, предать все, что произошло, полному забвенію и питать къ раскаявшемуся брату чистыя христіанскія братскія чувства, словомъ, дѣйствовать въ отношеніи къ нему такъ, какъ будто тотъ и не оскорблялъ или не согрѣшалъ“.

Зач. 77-е. **Притча о милосердомъ царѣ и немилосердомъ должникѣ.**

Читается въ 11-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

23. Сегѡ̀ ра́ди ѹ҆подо́бисѧ цр҃твїе нбⷭ҇ное человѣ́кꙋ царю̀, и҆́же восхотѣ̀ стѧза́тисѧ ѡ҆ словесѝ съ рабы̑ свои́ми: | Посему Царство Небесное подобно царю, который захотѣлъ сосчитаться съ рабами своими,

Послѣ ученія о прощеніи согрѣшающаго ближняго и послѣ вопроса ап. Петра о томъ, сколько разъ должно прощать другъ друга, Господь І. Христосъ предложилъ притчу о томъ, что если мы не будемъ прощать другихъ, то и сами не получимъ прощенія отъ Бога. Эта притча—*о милосердомъ царѣ и немилосердомъ должникѣ*. Что такое

притча? Это—родъ загадки. Въ притчѣ говорится объ одномъ, и говорится о случаѣ очень обыкновенномъ, житейскомъ, а нужно понимать о другомъ—духовномъ, нужно какъ бы разгадывать, постигать значеніе притчи. Притчи въ древнія времена на востокѣ были въ большомъ употребленіи (чит. относительно притчей въ объясн. 3 ст. 13 гл.).

Въ указанной притчѣ представленъ царь, который считается съ своими рабами—должниками. Въ притчѣ подъ *царствомъ небеснымъ* разумѣется церковь Христова на землѣ и блаженство на небѣ (о семъ царствѣ чит. въ объясн. 3 ст. 2 гл.); подъ *царемъ* разумѣется Богъ, а подъ *рабами* — люди. И въ царствѣ Божіемъ, подобно какъ въ царствахъ земныхъ, есть царь и подданные: царь — Богъ, Христосъ, подданные—люди вѣрующіе. Должникомъ, обыкновенно, называется тотъ, кто взялъ у другого что либо, деньги или вещи, и долженъ возвратить ему взятое. Такъ человѣкъ одолженъ Богу всѣмъ: и своимъ происхожденіемъ на свѣтъ, и своею жизнью, и способностями, и средствами и т. п., и долженъ бы платить Ему за то послушаніемъ Ему, исполненіемъ закона Его,—словомъ, добрыми дѣлами; но онъ часто не творитъ добрыхъ дѣлъ, согрѣшаетъ,—и такимъ образомъ становится должникомъ предъ Богомъ. *Царь захотѣлъ сосчитаться* (восхотѣ стязатися о словеси) *съ своими рабами. Сосчитаться*, т. е. требовать уплаты долга. Это требованіе долга Богомъ отъ людей будетъ главнымъ образомъ на страшномъ судѣ Христовомъ, когда Господь потребуетъ отъ насъ отчета во всѣхъ нашихъ мысляхъ и желаніяхъ, словахъ и дѣлахъ; но совершается и на такъ называемомъ частномъ судѣ, т. е. по смерти каждаго человѣка; совершается еще и при жизни человѣка на землѣ, когда, напр., мы слышимъ голосъ закона Христова и чувствуемъ угрызенія своей совѣсти, или когда Богъ посылаетъ на насъ разныя наказанія: скорби, болѣзни и т. п., которыя напоминаютъ намъ о нашихъ грѣхахъ. Въ притчѣ говорится, что царь сталъ считаться, когда восхотѣлъ; этимъ указывается на то, что мы всегда должны быть готовы предстать на судъ Божій, потому что не знаемъ ни дня, ни часа своей смерти. На это же указываетъ и то, что должникъ *приведенъ былъ къ царю*, а не самъ пришелъ.

24. начéнш ѹ же є҆мꙋ̀ стѧзáтисѧ, приведóша є҆мꙋ̀ є҆ди́наго должника̀ тмóю тала̑нтъ:

когда началъ онъ считаться, приведенъ былъ къ нему нѣкто, который долженъ былъ ему десять тысячъ талантовъ;

Талантъ, это—сумма, по однимъ, около 1800 р., а по другимъ, около 2500 р. сер., слѣдовательно десять тысячъ талантовъ равняются нашимъ приблизительно 18 или 25 милліонамъ. Здѣсь число это означаетъ множество долга, неоплатность должника. И каждый изъ насъ грѣшниковъ предъ правосудіемъ Божіемъ не есть ли неоплатный должникъ? Десять тысячъ талантовъ не изображаютъ ли наши грѣхи противъ 10-ти заповѣдей закона Божія? наши долги—неблагодарности за всѣ неисчислимыя милости Божіи къ намъ грѣшнымъ? Чтобы человѣкъ ни сдѣлалъ добраго, никогда не сдѣлаетъ больше того, что обязанъ былъ сдѣлать по закону Божію; а грѣхъ все остается и останется навсегда грѣхомъ, долгъ останется долгомъ — не вознаградимымъ ничѣмъ, уплатить долгъ грѣховный нѣтъ у насъ ни возможности, ни средства (Димит. Херсонск.).

25. не и҆мꙋ́щꙋ же є҆мꙋ̀ воздáти, повелѣ̀ є҆̑ госпóдь є҆гѡ̀ продáти, и҆ женꙋ̀ є҆гѡ̀, и҆ ча̑да, и҆ всѧ̑ є҆ли̑ка и҆мѣ́ѧше, и҆ ѿдáти:

а какъ онъ не имѣлъ, чѣмъ заплатить, то государь его приказалъ продать его, и жену его, и дѣтей, и все, что онъ имѣлъ, и заплатить;

Приказалъ продать его. Такъ поступать съ должниками предписано было закономъ Моисеевымъ (Лев. 25, 39, 47).

26. пáдъ ѹ҆̆бо рáбъ тóй, клáнѧшесѧ є҆мꙋ̀, глагóлѧ: гóсподи, потерпи̇̀ на мнѣ̀, и҆ всѧ̑ ти̇̀ воздáмъ.

тогда рабъ тотъ палъ и, кланяясь ему, говорилъ: государь! потерпи на мнѣ, и все тебѣ заплачу.

Потерпи на мнѣ, и вся ти воздамъ (все тебѣ заплачу). Въ отношеніи къ царю-заимодавцу это значитъ: дай мнѣ отсрочку на нѣкоторое время, чтобы справиться съ дѣлами и приготовить долгъ; но въ отношеніи къ Богу это не значитъ, чтобы грѣшникъ самъ по себѣ могъ уплатить Ему за свои грѣхи, а означаетъ усиленную молитву грѣшника къ Богу о прощеніи грѣховъ. „Для неоплатнаго должника нѣтъ другаго средства избавленія, какъ прибѣгнуть къ милосердію заимодавца; для безотвѣтнаго грѣшника нѣтъ другого прибѣжища кромѣ молитвы о помилованіи“ (Дим. Вол.). Господь І. Христосъ своими крестными страданіями удовлетворилъ правосудію Божію за грѣхи всего міра; живая вѣра во Христа Спасителя, сердечное раскаяніе во грѣхахъ и усердная молитва даруютъ человѣку-грѣшнику полное прощеніе и помилованіе. Несчастный должникъ обѣщаетъ царю уплатить долгъ. Это—указаніе на то, что грѣшнику для полученія прощенія грѣховъ отъ Бога необходимо твердое намѣреніе избѣгать впредь грѣховъ.

27. Милосе́рдовавъ же госпо́дь раба̀ того̀, простѝ его̀, и҆ до́лгъ ѿпꙋстѝ емꙋ̀.	Государь, умилосердившись надъ рабомъ тѣмъ, отпустилъ его и долгъ простилъ ему.

Должникъ просилъ только объ отсрочкѣ долга, а царь, по своей добротѣ, не только отмѣнилъ свое опредѣленіе о продажѣ его самого и всей его собственности, но и совсѣмъ простилъ ему долгъ. Въ отношеніи къ Богу это значитъ, что Богъ такъ милостивъ, что, внемля молитвѣ и раскаянію грѣшника, прощаетъ ему всѣ его грѣхи—какіе бы они ни были, и сколько бы ихъ ни было.

28. И҆зше́дъ же ра́бъ то́й, ѡ҆бре́те є҆ди́наго (ѿ) клевре́тъ свои́хъ, и҆̀же бѣ̀ до́лженъ є҆мꙋ̀ сто́мъ пѣ́нѧзь: и҆ є҆́мь є҆го̀ давлѧ́ше, глаго́лѧ: ѿда́ждь мі̀, и҆́мже (мі̀) є҆сѝ до́лженъ:	Рабъ же тотъ вышедъ нашелъ одного изъ товарищей своихъ, который долженъ былъ ему сто динаріевъ, и, схвативъ его, душилъ, говоря: отдай мнѣ, что долженъ;
29. па́дъ ᲂу҆̀бо клевре́тъ є҆гѡ̀ на но́зѣ є҆гѡ̀, молѧ́ше є҆го̀, глаго́лѧ: потерпи̂ на мнѣ̀, и҆ всѧ̑ возда́мъ ти̇̀:	тогда товарищъ его палъ къ ногамъ его, умолялъ его и говорилъ: потерпи на мнѣ, и все отдамъ тебѣ;
30. О҆́нъ же не хотѧ́ше, но ве́дъ всаді̀ є҆го̀ въ темни́цꙋ, до́ндеже возда́стъ до́лжное.	но тотъ не захотѣлъ, а пошелъ и посадилъ его въ темницу, пока не отдастъ долга.

Стомъ пѣнязь (сто динаріевъ), это—на наши деньги около 20 рублей. *Динарій*—римская монета, около 20 коп. Сто динаріевъ или 20 руб.—сумма, совершенно ничтожная сравнительно съ 18 или 25 милліонами, какіе долженъ былъ самъ этотъ рабъ своему царю. Этимъ Господь показалъ, какъ ничтожны грѣхи людей другъ противъ друга сравнительно съ грѣхами противъ Бога. *Схвативъ, душилъ его* (емь его давляше). По римскимъ законамъ заимодавецъ имѣлъ право подвергать истязанію и даже заключить въ темницу своего должника до тѣхъ поръ, пока отдастъ долгъ (см. объясн. 25—26 ст. 5 гл.). Изъ сего поступка раба также видно, какъ люди бываютъ жестоки, сребролюбивы и забывчивы. „Не такъ ли поступаемъ и мы, вопрошаетъ святит. Димитрій (Вол.), когда помилованные Отцемъ небеснымъ во Христѣ Іисусѣ, оправданные туне благодатію Божіею отъ безмѣрнаго множества грѣховъ нашихъ предъ Богомъ, гнѣваемся и злобствуемъ и за малыя оскорбленія, причиняемыя собратомъ нашимъ, преслѣдуемъ и язвимъ его всѣми средствами и т. п.? *Всади* (посадилъ) *его въ темницу*, т. е. за малый долгъ подвергъ своего должника тому же самому наказанію, на которое осужденъ былъ самъ за огромнѣйшій долгъ и отъ котораго избавленъ только по одному милосердію своего царя.

31. Ви́дѣвше же клеврє́ти є҆гѡ̀ бы́вшаѧ, сжа́лиша си ѕѣлѡ̀, и҆ пришє́дше сказа́ша господи́нꙋ своемꙋ̀ всѧ̑ бы́вшаѧ.

Товарищи его, видѣвши происшедшее, очень огорчились и пришедши разсказали государю своему все бывшее.

Даже и для самихъ людей бываетъ непріятно видѣть жестокость однихъ къ другимъ; каково же это для милосердаго Бога? *Товарищи* (клеврети) *его разсказали о жестокости раба государю.* Это обстоятельство въ притчѣ не имѣетъ объясненія: Богъ по Своему всевѣдѣнію знаетъ всѣ несправедливости и обиды, причиняемыя однимъ отъ другихъ. Вообще (какъ уже замѣчено при объясн. 3 ст. 13 гл.), въ притчахъ не должно объяснять каждую частность, но должно болѣе смотрѣть на общую мысль притчи. Нѣкоторые изъ толкователей (Дим. Вол.) разумѣютъ подъ товарищами св. ангеловъ-хранителей нашихъ, которые съ болѣзнію и прискорбіемъ видя жестокость нашу другъ къ другу, возвѣщаютъ о томъ предъ лицемъ Отца небеснаго.

32. Тогда̀ призва́въ є҆го̀ господи́нъ є҆гѡ̀, глаго́ла є҆мꙋ̀: ра́бе лꙋка́вый, ве́сь до́лгъ ѡ҆́нъ ѿпꙋсти́хъ тебѣ̀, поне́же ᲂу҆моли́лъ мѧ̀ є҆сѝ:

Тогда государь его призываетъ его и говоритъ: злой рабъ! весь долгъ тотъ я простилъ тебѣ, потому что ты упросилъ меня;

33. не подоба́ше ли и҆ тебѣ̀ поми́ловати клеврє́та твоего̀, ꙗ҆́коже и҆ а҆́зъ тѧ̀ поми́ловахъ;

не надлежало ли и тебѣ помиловать товарища твоего, какъ и я помиловалъ тебя?

34. И҆ прогнѣ́вавсѧ госпо́дь є҆гѡ̀, предадѐ є҆го̀ мꙋчи́телемъ, до́ндеже возда́стъ ве́сь до́лгъ сво́й.

И разгнѣвавшись государь его отдалъ его истязателямъ, пока не отдастъ ему всего долга.

Злой (лукавый) *рабъ.* Такъ назвалъ царь раба, не простившаго своего товарища, который долженъ былъ ему ничтожную сумму, около 20 руб., когда самому прощена такая огромная сумма, до 25 милліоновъ рублей. *Предаде его мучителемъ* (отдалъ его истязателямъ), — какъ онъ самъ поступилъ съ своимъ должникомъ. Это значитъ, что злые, не прощающіе другихъ, люди своею злобою удаляютъ отъ себя благость и милосердіе Божіе и потому будутъ наказаны—преданы мученію въ аду (чит. объясн. 24 — 25 ст. 5 гл.). И можетъ ли человѣкъ раздражительный и любомстительный быть въ царствѣ Божіемъ, которое есть царство любви, мира и радости о Дусѣ Святѣ? (Дим.). „Когда ты питаешь злобу къ своему ближнему, то знай, поучаетъ одинъ изъ пастырей, что питаешь ее къ самому себѣ, а не къ другому“. *Дондеже воздастъ весь долгъ свой* (пока не отдастъ ему всего долга). Это значитъ—*навсегда*, ибо онъ никогда не будетъ въ состояніи заплатить своего долга (Злат. и Ѳеоф.),—указаніе на вѣчность адскихъ мученій.

35. Та́кѡ и҆ Ѻ҆ц҃ъ мо́й нб҃ный сотвори́тъ ва́мъ, а҆́ще не ѿпꙋсти́те кі́йждо бра́тꙋ своемꙋ̀ ѿ серде́цъ ва́шихъ прегрѣше́ніѧ и҆́хъ.

Та́къ и Отецъ Мой Небесный поступитъ съ вами, если не проститъ каждый изъ васъ отъ сердца своего брату своему согрѣшеній его.

Здѣсь Господь выражаетъ то, что́ означаетъ сказанная Имъ притча. *Отъ сердецъ вашихъ* (отъ сердца своего). Простить *отъ сердца своего*, значитъ простить не на словахъ только, не наружно, но и въ сердцѣ, искренно, отъ души, т. е. вести себя въ отношеніи къ ближнему прощенному такъ, какъ будто и не было обиды отъ него (чит. объясн. 22 ст.). Не говоритъ здѣсь І. Христосъ о Богѣ Отцѣ *вашъ*, а—*Мой*, ибо не достойно называться Богу Отцемъ столь злого и человѣконенавистнаго раба.

ГЛАВА XIX.

1. И҆ бы́сть, є҆гда̀ сконча̀ і҆и҃съ словеса̀ сі҆а̑, пре́йде ѿ галїле́и и҆ прїи́де въ предѣ́лы і҆ꙋде́йскїѧ ѡ҆бо̀ ѡ҆́нъ по́лъ і҆ѻрда́на.

Когда Іисусъ окончилъ слова сіи, то вышелъ изъ Галилеи и пришелъ въ предѣлы Іудейскіе, за-Іорданскою стороною.

2. И҆ по не́мъ и҆до́ша наро́ди мно́зи, и҆ и҆сцѣлѝ и҆́хъ тꙋ̀.

За Нимъ послѣдовало много людей, и Онъ исцѣлилъ ихъ тамъ.

I. Христу лежалъ путь изъ Галилеи въ Іудею чрезъ Самарію; но Онъ сдѣлалъ этотъ переходъ другимъ образомъ—*заіорданскою страною* (обонполъ Іордана), т. е. перешедъ изъ Галилеи рѣку Іорданъ, восточнымъ берегомъ его, Переею, Онъ пошелъ внизъ, и тутъ, вѣроятно, близъ Іерихона снова перешелъ Іорданъ и вступилъ въ Іудею. (См. карту). Почему Господу угодно было такъ поступить, неизвѣстно.

Зач. 78-е. **Разговоръ съ фарисеями о нерасторжимости брака.**

Читается въ субботу 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

3. И҆ приствпи́ша къ немꙋ̀ фарїсе́е и҆скꙋша́юще є҆го̀ и҆ глаго́люща є҆мꙋ̀: а҆́ще досто́итъ человѣ́кꙋ пꙋсти́ти женꙋ̀ свою̀ по всѧ́кой винѣ̀;

И приступили къ Нему фарисеи и, искушая Его, говорили Ему: по всякой ли причинѣ позволительно человѣку разводиться съ женою своею?

Вопросъ о разводѣ съ женами у Евреевъ былъ спорный: одни говорили, что разводиться можно только въ случаѣ невѣрности жены, другіе же утверждали, что по всякой причинѣ, по которой жена не нравится мужу. Самый законъ Моисеевъ дозволялъ разводъ — онъ дозволялъ дать женѣ разводное письмо, на слѣдующемъ основаніи: „если она послѣ брака не будетъ имѣть благоволенія въ глазахъ мужа, потому что онъ находитъ въ ней что-нибудь срамное“ (Втор. 24, 1). Между тѣмъ Господь І. Христосъ въ нагорной бесѣдѣ училъ, что не слѣдуетъ разводиться, кромѣ только одного случая невѣрности или прелюбодѣйства жены (5, 31 — 34). И вотъ *фарисеи*, какъ враги І. Христа, которые всюду и всячески преслѣдовали Его (чит. объясн. 21 ст. 16 гл), вздумали искусить Его и предложили Ему спорный вопросъ о разводѣ. *Искусить*, т. е. поставить Его въ затрудненіе или даже, уловивъ въ словахъ, обвинить за отвѣтъ. Если, напр., І. Христосъ отвѣтитъ, что разводиться позволительно, то фарисеи скажутъ Ему: „почему же Ты прежде говорилъ не такъ?“ (это—въ нагорной проповѣди, 5, 31 — 32); а если скажетъ: не позволительно, тогда они скажутъ: „Ты учишь вопреки закону Моисееву. Моисеевъ законъ допускаетъ разводъ“. Нужно замѣтить еще и слѣдующее обстоятельство. Фарисеи даютъ Господу вопросъ о разводѣ въ Галилеѣ, гдѣ такъ недавно царь Иродъ убилъ Іоанна Крестителя за обличеніе его въ незаконномъ разводѣ съ неповинною женою и женитьбѣ на женѣ, бросившей законнаго мужа. И фарисеи думали, что если Господь выскажется прямо противъ развода, то на Него можно будетъ донести Ироду. Какъ же отвѣчаетъ Господь на такой хитрый и предложенный съ злымъ намѣреніемъ, вопросъ фарисеевъ?

4. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ, речѐ и҆̀мъ: нѣ́сте ли чли̑, ꙗ҆́кѡ сотвори́вый и҆сконѝ мꙋ́жескїй по́лъ и҆ же́нскїй сотвори́лъ ѧ҆̀ є҆́сть;

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: не читали ли вы, что Сотворившій въ началѣ мужчину и женщину сотворилъ ихъ? (Быт. 1, 27.)

Т. е. Господь указываетъ на первый бракъ (Адама и Евы) и на первоначальный законъ брака. Богъ въ началѣ сотворилъ одного мужчину и одну, а не нѣсколько женщинъ,—значитъ, Онъ имѣлъ въ намѣреніи, чтобы у мужчины была только одна жена, и онъ не оставлялъ ея.

5. И҆ речѐ: сегѡ̀ ра́ди ѡ҆ста́витъ человѣ́къ ѻ҆тца̀ (своего̀) и҆ ма́терь и҆ прилѣпи́тсѧ къ женѣ̀ свое́й, и҆ бꙋ́дета ѻ҆́ба въ пло́ть є҆ди́нꙋ,

6. ꙗ҆́коже ктомꙋ̀ нѣ́ста два̀, но пло́ть є҆ди́на. Є҆́же ᲂу҆́бѡ бг҃ъ сочета̀, человѣ́къ да не разлꙋча́етъ.

И сказалъ: посему оставитъ человѣкъ отца и мать и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью (Быт. 2, 24),

такъ-что они уже не двое, но одна плоть. Итакъ, что Богъ сочеталъ, того человѣкъ да не разлучаетъ.

Оставитъ человѣкъ отца своего и матерь свою и проч. Это—первоначальный, изреченный Самимъ Богомъ, законъ брака. Если супружеская связь тѣснѣе, чѣмъ самая сильная—связь дѣтей съ родителями; если вступающіе въ бракъ два человѣка должны быть какъ одинъ,—должны быть одушевлены одною душею, имѣть одни помышленія, чувства, намѣренія и дѣйствія: то мыслимъ ли тутъ разводъ? *Еже* (что) *Богъ сочета, человѣкъ да не разлучаетъ*, прибавилъ еще Господь. Такимъ образомъ Господь показалъ, что разводиться противно природѣ и закону. Противно природѣ, потому что разсѣкается одна и таже плоть; закону, потому что раздѣляется то, что Богъ соединилъ и не велѣлъ раздѣлять (Злат.). Если и можетъ быть исключеніе, т. е. допущенъ разводъ, то это только въ одномъ случаѣ—въ случаѣ невѣрности или прелюбодѣйства, которымъ обыкновенно разрушается божественный законъ брачнаго союза, какъ Господь уже высказалъ ранѣе въ нагорной проповѣди (5 гл. 31—32 ст. Сл. 9 ст.).

7. Глаго́лаша є҆мꙋ̀: что̀ ᲂу҆́бѡ мѡѷсе́й заповѣ́да да́ти кни́гꙋ распꙋ́стнꙋю, и҆ ѿпꙋсти́ти ю҆̀;

Они говорятъ Ему: какъ же Моисей заповѣдалъ давать разводное письмо, и разводиться съ нею?

Услышавъ ученіе Христово о ненарушимости брака, между тѣмъ какъ самимъ Моисеемъ, конечно, по внушенію Божію, дано Евреямъ право разводиться съ женами (Втор. 24, 1), фарисеи возразили Ему: *какъ же* (что убо) *Моисей заповѣдалъ давать разводное письмо* (книгу распустную) и пр.? Что же отвѣчаетъ І. Христосъ фарисеямъ на это?

8. Гл҃го́ла и҆̀мъ, ꙗ҆́кѡ мѡѷсе́й по жестосе́рдїю ва́шемꙋ повелѣ̀ ва́мъ пꙋсти́ти жены̀ ва́шѧ: и҆знача́ла же не бы́сть та́кѡ:

Онъ говоритъ имъ: Моисей, по жестокосердію вашему, позволилъ вамъ разводиться съ женами вашими; а сначала не было та́къ;

І. Христосъ говоритъ, что дѣйствительно Моисеемъ, а чрезъ него Самимъ Богомъ позволенъ разводъ, но это—законъ позднѣйшій и данъ только по особенной временной причинѣ, которая не можетъ продолжаться навсегда, именно по жестокосердію народа (Втор. 10, 16; Дѣян. 7, 51), т. е. по неспособности его къ кротости, терпѣнію и самоотверженію (Мих.),—чтобы напр. мужъ, желая избавиться отъ ненавистной жены, не погубилъ ея. И Моисей не *заповѣдалъ разводъ,* какъ выражаются фарисеи, а только допустилъ—*позволилъ,* сказалъ Господь: потому что не все равно заповѣдать и позволить. Позволилъ—по извѣстной причинѣ,—по причинѣ грубости, жестокосердія. *Моисей заповѣдалъ давать разводное письмо,* т. е. постановилъ не изгонять жены по первому порыву гнѣва, но дать ей письмо, слѣдовательно, отпустить ее по минованіи гнѣва и по достаточномъ размышленіи. *А съ начала не было такъ* (изначала же не бысть тако), т. е. въ самомъ началѣ, при сотвореніи первыхъ людей, и въ древнія времена не было дано такого закона (ст. 4).

9. Глаголю же вамъ, якѡ иже аще пꙋститъ женꙋ свою, развѣ словесе прелюбодѣйна, и ѡженитсѧ инною, прелюбы творитъ: и женѧйсѧ пꙋщеницею прелюбы дѣетъ.

но Я говорю вамъ: кто разведется съ женою своею не за прелюбодѣяніе и женится на другой, *тотъ* прелюбодѣйствуетъ; и женившійся на разведенной прелюбодѣйствуетъ.

Этими словами Христосъ возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ: Онъ повторяетъ Свое ученіе о бракѣ, сказанное Имъ въ нагорной проповѣди (гл. 5 ст. 31 — 32). — Пусть обратятъ вниманіе на эти слова Христовы о разводѣ тѣ изъ нашихъ современныхъ мужей и женъ, которые весьма часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ расходятся другъ съ другомъ, иногда живши по нѣскольку лѣтъ въ брачномъ союзѣ и имѣя немало дѣтей,—расходятся съ законными женами, мужьями, и незаконно сходятся и живутъ съ другими!... „Какъ же жить съ такими женами и мужьями, съ которыми весьма трудна, даже невозможна жизнь?“ спросятъ. Какъ жить? Терпѣть другъ друга, снисходить и уступать другъ другу, особенно слабымъ существамъ — женамъ, вліять на исправленіе худой стороны и—смотрѣть на неудачный бракъ, какъ на крестъ, ниспосланный отъ Бога. Такъ и было въ старину у насъ на благочестивой Руси.

10. Глаголаша емꙋ ѹченицы егѡ: аще такѡ есть вина человѣкꙋ съ женою, лꙋчше есть не женитисѧ.

11. Онъ же рече имъ: не вси вмѣщаютъ словесе сегѡ, но имже дано есть:

Говорятъ Ему ученики Его: если такова обязанность человѣка къ женѣ, то лучше не жениться.

Онъ же сказалъ имъ: не всѣ вмѣщаютъ слово сіе, но кому дано;

Услышавъ строгое ученіе Христово о бракѣ, апостолы возразили: въ такомъ случаѣ *лучше не жениться,* т. е. лучше бороться съ самимъ собою, чѣмъ съ злою женою, соединившись съ нею навсегда (Злат.). Что же отвѣтилъ имъ І. Христосъ на это? *Не вси вмѣщаютъ словесе сего* (слово сіе) и пр. Т. е. не всѣ могутъ осуществить слово сіе о безбрачіи,—не всѣ могутъ вести жизнь безбрачную; но только тѣ, *кому* это *дано,* т. е. это особый даръ нѣкоторымъ отъ Бога. Какъ понимать этотъ даръ? „Когда слышишь: *кому дано,* пишетъ св. Григорій Богословъ, то присовокупляй: дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе,—дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали“. Это значитъ, что вести жизнь безбрачную, уподобляющую человѣка ангеламъ и Самому Христу, составляетъ высокую добродѣтель; а такъ какъ это очень трудно, то тутъ и нужна особенная Божія помощь—даръ Божій: но этотъ даръ или помощь Божія дается не помимо воли самого человѣка, а вслѣдствіе его желанія вести жизнь безбрачную и борьбы съ самимъ собою. Посему такая жизнь и составляетъ подвигъ. Почитайте житія святыхъ, подвижниковъ, особенно преподобныхъ отцевъ и пустынножителей.—Пусть на указанныя слова Христовы обратятъ вниманіе тѣ изъ нашихъ глаголемыхъ старообрядцевъ или раскольниковъ, и послѣдователи новѣйшаго лжеучителя графа Толстого, которые отвергаютъ бракъ! Ихъ ученіе не прямо ли противорѣчитъ ученію Христову?! Господь, присутствовавъ на бракѣ въ Канѣ Галилейской, Самъ не освятилъ ли брака? Онъ съ любовію благословлялъ дѣтей (13 ст. Мар. 10, 13. Лук. 18, 15). Апостолъ Христовъ въ своихъ посланіяхъ *бракъ* называетъ *честнымъ* и *брачное ложе нескверныхъ* (Евр. 13, 4). Другой апостолъ отвергающихъ бракъ относитъ къ разряду еретиковъ (1 Тим. 4, 1—3). И св. Златоустъ пишетъ: „сказалъ Господь: *кому дано,* съ одной стороны для того, чтобы ты позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой, — чтобы ты не представлялъ его для себя необходимымъ“.

12. Сꙋть бо скопцы, иже из чрева матернѧ родишасѧ такѡ: и сꙋть скопцы, иже скопишасѧ ѿ человѣкъ: и сꙋть скопцы,

ибо есть скопцы, которые изъ чрева матерняго родились такъ; и есть скопцы, которые оскоплены отъ людей; и

и҆̀же и҆скази́ша са́ми себѐ, црⷭ҇твїѧ ра́ди нбⷭ҇нагѡ. Могі́й вмѣсти́ти, да вмѣсти́тъ.

есть скопцы, которые сдѣлали сами себя скопцами для Царства Небеснаго. Кто можетъ вмѣстить, да вмѣститъ.

Сказавъ, что вести безбрачную жизнь есть подвигъ, для котораго требуется особеннная помощь Божія, Господь прибавляетъ, что есть и такіе люди, для которыхъ указанная жизнь не составляетъ подвига, потому что они проводятъ ее недобровольно; а если такъ, то такіе люди и не имѣютъ заслуги: потому что, понятно, какъ пишетъ св. Григорій Богословъ, „что сдѣлано добраго по естественному влеченію, то не заслуживаетъ одобренія; а что сдѣлано по свободному произволенію, то похвально“. *Суть бо* (ибо есть) *скопцы, иже изъ чрева матерня родишася тако* (родились такъ), т. е. такіе отъ природы, которые не могутъ вести брачную жизнь, *и суть скопцы, иже скопишася* (которые оскоплены) *отъ человѣкъ*, т. е. такіе, которые чрезъ искаженіе природы лишены возможности проводить брачную жизнь; таковы лица, которыхъ въ древности приставляли (это есть и теперь у Турокъ, Персіянъ и т. п) служить въ гаремахъ царей и вельможъ—такъ называемые евнухи. Но, — продолжаетъ еще І. Христосъ, — *суть* (есть) *скопцы, иже исказиша сами себе* (которые сами себя сдѣлали скопцами) *Царствія ради небеснаго.* Кто эти послѣдніе скоцы? какъ понимать ихъ оскопленіе? Неужели здѣсь разумѣется тѣлесное оскопленіе, какъ разумѣютъ, напр., наши сектанты—скопцы? Свв. отцы Златоустъ, Ѳеофилактъ и Григорій Богословъ такъ пишутъ, объясняя эти слова Спасителя: „здѣсь разумѣется не тѣлесное оскопленіе, т. е. отсѣченіе членовъ, такъ какъ чрезъ это искажается твореніе Божіе, но истребленіе злыхъ помысловъ; кромѣ того, отсѣченіемъ членовъ пожеланія наши не только не укрощаются, но еще болѣе раздражаются“. Еп. Михаилъ пишетъ: „это духовное скопчество есть рѣшимость вести безбрачную жизнь ради болѣе удобнаго служенія Христу и Его дѣлу и ради достиженія чрезъ то царствія небеснаго, когда человѣкъ не развлекаясь заботами домашними, семейными и житейскими, посвящаетъ себя всего Христу и дѣлу спасенія (1 Кор. 7, 32 — 35). „Это — великій подвигъ, ибо тутъ неизбѣжна борьба, чтобы охранять свою душу и тѣло, свой умъ и сердце отъ всякаго нечистаго помысла, слова и движенія; но за это и обѣщается награда — *царствіе Божіе.* Потому-то и заключаетъ Господь: *могій* (кто можетъ) *вмѣстити, да вмѣститъ*, т. е. учитъ, что высоко дѣвство, но безусловное и на всю жизнь, оно не для всѣхъ обязательно. Изъ ученія Господа о бракѣ мы видимъ, что дѣвство выше супружества, но благословенъ и бракъ“. „Не было бы и безбрачныхъ, говоритъ св. Григорій Богословъ, если бы не было брака: ибо откуда бы явился въ свѣтъ и дѣвственникъ?“ — Вникая глубже въ смыслъ словъ Христовыхъ: *суть скопцы, иже исказиша сами себе царствія ради небеснаго* и читая толкованія на нихъ, сдѣланныя свв. отцами, удивляешься заблужденію сектантовъ—скопцовъ. Да вразумитъ ихъ Самъ Господь!

13. Тогда̀ приведо́ша къ немꙋ̀ дѣ́ти, да рꙋ́цѣ возло́житъ на ни́хъ и҆ помо́литсѧ: ᲂу҆чн҃цы́ же запрети́ша и҆̀мъ.

Тогда приведены были къ Нему дѣти, чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки и помолился; ученики же возбраняли имъ.

14. І҆и҃съ же речѐ (и҆̀мъ): ѡ҆ста́вите дѣте́й и҆ не возбранѧ́йте и҆̀мъ прїитѝ ко мнѣ̀: таковы́хъ бо є҆́сть црⷭ҇тво нбⷭ҇ное.

Но Іисусъ сказалъ: пустите дѣтей и не препятствуйте имъ приходить ко Мнѣ, ибо таковыхъ есть Царство Небесное.

15. И҆ возло́жь на ни́хъ рꙋ́цѣ ѿи́де ѿтꙋ́дꙋ.

И возложивъ на нихъ руки, пошелъ оттуда.

У Евреевъ былъ обычай, когда испрашивали кому-либо особенное благословеніе Божіе, возлагать на голову того руки (Быт. 48, 14. Мо. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ и благословенію святыхъ и благочестивыхъ людей (Числ. 22, 6. Лук. 2, 28). Вотъ почему матери приводили своихъ дѣтей къ І. Христу,

чтобы Онъ возложилъ на нихъ руки и помолился. Ученики же возбраняли (запретиша) *имъ,* такъ какъ думали, что это помѣшаетъ Господу въ занятіи другими, важными дѣлами и бесѣдою съ народомъ. Но І. Христосъ запретилъ это апостоламъ, сказавъ: *оставите* (пустите) *дѣтей* и пр. *Таковыхъ бо есть царствіе небесное.* См. объясн. 18 гл. 3. 4. 10 и 14 стихи. По сему поводу, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, Господь хотѣлъ показать, что неразумные малютки—младенцы должны были войдти въ Его церковь, чрезъ таинство крещенія, и быть наслѣдниками Его царства, не смотря на свой младенческій возрастъ. Онъ Самъ имѣлъ совершенно чистую дѣтскую душу, и съ радостію останавливалъ Свой Божественный взоръ на невинныхъ малюткахъ, созерцая въ нихъ отраженіе Своего образа. Онъ отдыхалъ при этомъ Своею человѣческою душою послѣ разговора съ Своими хитрыми и непримиримыми врагами — фарисеями и книжниками. Невинность, довѣрчивость, простота, искренность, ласковость, беззавѣтная преданность дѣтей были любезны нашему Господу, и Онъ всегда ставилъ дѣтей въ образецъ для Своихъ послѣдователей, ласкалъ и обнималъ ихъ (Тр. л.).

Зач. 79-е. **Богатый юноша, ученіе Іисуса Христа о богатствѣ и о наградѣ апостоламъ за самоотверженіе.**

Читается въ 12-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

16. И҆ сѐ, є҆ди́нъ (нѣ́кїй) пристꙋ́пль речѐ є҆мꙋ̀: ᲂу҆чт҃лю бл҃гі́й, что̀ бла́го сотворю̀, да и҆́мамъ живо́тъ вѣ́чный;

И вотъ, нѣкто подошедъ сказалъ Ему: Учитель Благій! что сдѣлать мнѣ добраго, чтобы имѣть жизнь вѣчную?

Учитель благій, это—обычный привѣтъ іудейскимъ раввинамъ со стороны тѣхъ, кои спрашивали ихъ о чемъ-либо. *Чтобы имѣть* (да имамъ) *жизнь вѣчную,* т. е. чтобы войдти въ царство небесное для вѣчной блаженой жизни. Блаженство на небѣ въ единеніи съ Богомъ, Источникомъ жизни, есть истинная жизнь для человѣка; тогда какъ, наоборотъ, пребываніе въ аду, въ отчужденіи отъ Бога, есть дѣйствительная духовная смерть (Апок. 20, 14). Пріятный и самый приличный вопросъ предложенъ нашему Спасителю, замѣчаетъ св. Климентъ Александрійскій, предложенъ вопросъ Самой Жизни о жизни, Спасителю о спасеніи, Учителю о главномъ преподаваемомъ Имъ ученіи".

17. Ѻ҆́нъ же речѐ є҆мꙋ̀: что́ мѧ глаго́леши бл҃га; никто́же бл҃гъ, то́кмѡ є҆ди́нъ бг҃ъ. А҆́ще ли хо́щеши вни́ти въ живо́тъ, соблюдѝ за́повѣди.

Онъ же сказалъ ему: что ты называешь Меня благимъ? никто не благъ, какъ только одинъ Богъ. Если же хочешь войти въ жизнь *вѣчную,* соблюди заповѣди.

Что мя глаголеши блага (что ты называешь Меня благимъ)? Это значитъ: для чего ты величаешь Меня такимъ наименованіемъ—*благій,* которое приличествуетъ одному Богу, когда на самомъ дѣлѣ не признаешь Меня Богочеловѣкомъ, а просто человѣкомъ, учителемъ? Господь по своему всевѣдѣнію зналъ это, потому такъ и сказалъ вопрошавшему Его. *Никто не благъ, какъ только одинъ Богъ,* т. е. благъ въ высшей степени, такъ какъ есть благіе—добрые—и изъ людей. „Никто не благъ изъ людей самъ по себѣ, замѣчаетъ блаж. Ѳеофилактъ, потому что они перемѣнчивы, обращаются часто отъ добра ко злу, да и самая ихъ доброта, въ сравненіи съ благостію Божіею, есть худость". *Аще хощеши внити въ животъ* (если хочешь войти въ жизнь вѣчную), *соблюди заповѣди.* Заповѣди закона для того и даны грѣшному человѣку, чтобы по нимъ онъ устроялъ свою жизнь и возводилъ себя къ большему и большему нравственному совершенству, ибо *кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ* (Гал. 3, 12. Мих.). Нельзя опустить безъ вниманія словъ Господа: *если хочешь:*—изъ нихъ мы видимъ, что для спасенія необходимо собственное и искреннее желаніе человѣка, такъ

какъ насильно и Богъ никого не спасаетъ. „Не сказалъ Господь: исполни заповѣди, замѣчаетъ митр. Филаретъ, поелику вѣдалъ, что для сего не достало бы силъ человѣческой природы, которая отъ прародителей повреждена грѣхомъ; но сказалъ: *соблюди заповѣди,* т. е. не теряй ихъ изъ вида, имѣй всегда предъ очами и сообразуй съ ними свои дѣйствія, сколько разумѣешь и сколько можешь“.

18. Глаго́ла є҆мꙋ̀: кі̑ѧ; І҆и҃съ же речѐ: є҆́же, не ᲂу҆бі́еши: не прелюбы̀ сотвори́ши: не ᲂу҆кра́деши: не лжесвидѣ́тельствꙋеши:

Говоритъ Ему: какія? Іисусъ же сказалъ: не убивай; не прелюбодѣйствуй; не кради; не лжесвидѣтельствуй;

Кія (какія) заповѣди? Юноша ожидалъ, что ему будутъ указаны Господомъ какія-либо особенныя заповѣди, которыми предписываются какія-либо особенныя добродѣтели. Поэтому и предложилъ Господу вопросъ: какія заповѣди? Но І. Христосъ указываетъ ему извѣстныя 10 заповѣдей, данныя Богомъ чрезъ Моисея, и указываетъ нѣкоторыя изъ нихъ, разумѣя, конечно, при этомъ всѣ, указываетъ сначала болѣе удобныя къ исполненію, потомъ болѣе трудныя, болѣе широкія.

19. чтѝ ѻ҆тца̀ и҆ ма́терь: и҆: возлю́биши и҆́скреннѧго твоего̀ ꙗ҆́кѡ са́мъ себѐ.

почитай отца и мать; и: люби ближняго твоего, какъ самого себя (Исх. 20, 13—16, 12. Лев. 19, 18. Втор. 5, 17—20, 16).

И возлюбиши искренняго твоего, яко самъ себе (и люби ближняго своего, какъ самого себя). Этими словами, которыя сказалъ Господь, послѣ перечисленія нѣкоторыя изъ 10-ти заповѣдей закона Божія, не указывается на какую-нибудь отдѣльную заповѣдь; любовь къ ближнему, это—общая существенная заповѣдь: такъ какъ въ десяти заповѣдяхъ собственно двѣ основныя заповѣди,—первая о любви къ Богу, раздѣляющаяся на 4 заповѣди, и вторая о любви къ ближнему, раздѣляющаяся на 6-ть заповѣдей. Потому-то и самыя 10 заповѣдей были написаны на двухъ скрижаляхъ или каменныхъ доскахъ.

20. Глаго́ла є҆мꙋ̀ ю҆́ноша: всѧ̑ сі̑ѧ сохрани́хъ ѿ ю҆ности моеѧ̀: что̀ є҆́смь є҆щѐ не дока́нчалъ;

Юноша говоритъ Ему: все это сохранилъ я отъ юности моей: чего еще недостаетъ мнѣ?

21. Речѐ є҆мꙋ̀ І҆и҃съ: а҆́ще хо́щеши соверше́нъ бы́ти, и҆дѝ, прода́ждь и҆мѣ́нїе твоѐ и҆ да́ждь ни́щымъ: и҆ и҆мѣ́ти и҆́маши сокро́вище на нб҃сѝ: и҆ грѧдѝ вслѣ́дъ менѐ.

Іисусъ сказалъ ему: если хочешь быть совершеннымъ, пойди, продай имѣніе твое и раздай нищимъ; и будешь имѣть сокровище на небесахъ; и приходи, и слѣдуй за Мною.

22. Слы́шавъ же ю҆́ноша сло́во, ѿи́де скорбѧ̀: бѣ̀ бо и҆мѣ́ѧ стѧжа̑нїѧ мнѡ́га.

Услышавъ слово сіе, юноша отошолъ съ печалью, потому что у него было большое имѣніе.

Аще хощеши (если хочешь) *совершенъ быти* (быть) и пр. Это высказалъ Іисусъ Христосъ юношѣ, когда тотъ сказалъ Ему, что всѣ 10 заповѣдей закона Божія онъ старался исполнять отъ юности своей, и при этомъ спросилъ: *что есмь еще не докончалъ* (чего еще не достаетъ мнѣ)? „Въ этомъ вопросѣ слышится, какъ замѣчаетъ митр. Филаретъ, нѣкоторое смиреніе и нѣкоторое предчувствіе духовнаго, новозавѣтнаго закона“. *Если хочешь быть совершеннымъ*, т. е. такимъ, который для полученія вѣчной жизни не имѣетъ уже ничего недоконченнаго, недостающаго, если ты ищешь высшаго совершенства. „Ты исполнилъ 10 заповѣдей по іудейски—только наружно, но безъ полной любви къ Богу и ближнему, какъ бы такъ говорилъ Іисусъ Христосъ; а нужно исполнять ихъ по христіански, т. е. изъ всецѣлой любви къ Богу и ближнему, нужно имѣть такое самоотверженіе и быть такъ свободнымъ отъ всякой земной привязанности, чтобы, напр., изъ-за небесной награды *(и будешь*

имѣть сокровище на небесѣхъ) быть готовымъ отказаться отъ имѣнія, раздать его бѣднымъ и идти за І. Христомъ (*гряди въ слѣдъ Мене*)—приходи и слѣдуй за Мною". *Идти за Христомъ*, значитъ вести такую жизнь, какую Онъ заповѣдуетъ. Что именно такъ, по фарисейски, исполнилъ юноша заповѣди, что онъ, напр., не желалъ ближнему своему довольства и обилія столько же, сколько самому себѣ, это видно изъ того, что онъ не послушался Господа, пожалѣлъ богатства и соединенныхъ съ нимъ почета и власти и, хотя съ сожалѣніемъ, отошелъ отъ Спасителя: *слышавъ* (услышавъ) *же юноша слово, отъиде скорбя* (отошелъ съ печалію): *бѣ бо имѣя стяжанія многа* (потому что у него было большое имѣніе). Съ другой стороны, Своими словами юношѣ: *аще хощеши* и пр. І. Христосъ призывалъ его къ необязательной для всякаго христіанина, совершенной нестяжательности для полученія высшаго блаженства на небѣ: *и имѣти имаши* (будешь имѣть) *сокровище на небеси.* Такъ поступили, напр., апостолы, *оставивъ все* (19, 27); такъ поступали нѣкоторые изъ святыхъ, напр., Антоній великій и др. Обѣтъ нестяжательности есть одинъ изъ иноческихъ обѣтовъ. Такимъ образомъ расточать ради Христа имѣніе необязательно для христіанина; но не имѣть пристрастія и привязанности, которыя мѣшаютъ помогать, сколько возможно, нуждающемуся, есть непремѣнная обязанность всякаго христіанина. „Христосъ Спаситель, учитъ святит. Филиретъ, указалъ нестяжаніе, какъ пособіе къ совершенству, полезное для нѣкоторыхъ, а не какъ необходимое для всѣхъ. *Буди совершенъ*, сказалъ Богъ Аврааму, и онъ былъ совершенъ, тогда какъ онъ *бѣ богатъ зѣло,* но къ богатству не пристрастенъ, и слѣдовательно, хранилъ нестяжаніе въ душѣ, обладая стяжаніями въ домѣ. Не требовалъ Онъ добровольной нищеты и отъ Іосифа Аримаѳейскаго, *иже и самъ учися у Іисуса.* Но, наоборотъ, Іуда думалъ, что не слишкомъ не позволительно желать умноженія денегъ, чтобы отъ избытка удобнѣе было подавать нищимъ; и не примѣтилъ, какъ совсѣмъ забылъ правило апостольскаго нестяжанія и подъ покровомъ нищелюбія воспиталъ свое корыстолюбіе и злокорыстіе: *тать бѣ.* Кто же не обязанъ правиломъ совершеннаго нестяжанія, тотъ, пользуясь богатствомъ, законно пріобрѣтеннымъ, не забывай правила, еще псалмопѣвцемъ провозглашеннаго всѣмъ богатымъ: *богатство аще течетъ, не прилагайте сердца* (Пс. 61, 11). Напоминай себѣ часто, что скоро-ли, долго-ли, или богатство тобя оставитъ, или ты оставишь богатство, и потому обходись съ нимъ, какъ съ гостемъ, котораго надо честно принять и честно проводить. Если же ты не умѣешь, съ сохраненіемъ имѣнія, сохранить твою душу; то подлинно, не лучше ли уже погубить богатство, нежели чтобы оно тебя погубило".

23. Іи҃съ же рече оучн҃кѡмъ своимъ: аминь г҃лаголю вамъ: ꙗкѡ неудобь богатый внидетъ въ цр҃твіе нб҃ное:	Іисусъ же сказалъ ученикамъ Своимъ: истинно говорю вамъ, что трудно богатому войти въ Царство Небесное;
24. паки же г҃лаголю вамъ: оудобѣе єсть вельбуду сквозѣ иглинѣ оуши пройти, неже богату въ цр҃твіе бж҃іе внити.	и еще говорю вамъ: удобнѣе верблюду пройти сквозь игольныя уши, нежели богатому войти въ Царство Божіе.

Здѣсь Господь высказалъ Свое ученіе о богатствѣ, именно о томъ, что трудно человѣку, привязанному всею своею душею къ богатству, принять христіанскую вѣру, требующую не имѣть такой привязанности, трудно для такого человѣка исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ войти въ царство небесное: *яко неудобь богатый внидетъ* (трудно богатому войти) *въ царство небесное. Удобѣе* (удобнѣе) *есть вельбуду* (верблюду) *сквозѣ иглины уши, проити. Удобнѣе верблюду* и пр., это—народное присловіе, употребляемое для того, чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно. Подъ вельбудомъ, или верблюдомъ одни изъ толкователей разумѣютъ животное, для котораго невозможно пройдти въ узкую дверь, на подобіе иглиныхъ ушей, которою едва проходитъ человѣкъ, другіе—толстый канатъ, употребляемый на корабляхъ, который невозможно пропустить сквозь иглиныя уши.

25. Слы́шавше же ѹ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀, дивлѧ́хꙋсѧ ѕѣлѡ̀, глаго́люще: кто̀ ѹ҆́бѡ мо́жетъ спасе́нъ бы́ти;

26. Воззрѣ́въ же і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: ѹ҆ человѣ́къ сіѐ невозмо́жно є҆́сть, ѹ҆ бг҃а же всѧ̑ возмѡ́жна.

Услышавши это, ученики Его весьма изумились и сказали: такъ кто же можетъ спастись?

А Іисусъ воззрѣвъ сказалъ имъ: человѣкамъ это невозможно, Богу же все возможно.

Кто убо можетъ спасенъ быти (кто же можетъ спастись)? *Кто*, т. е. изъ богатыхъ людей? Апостолы, судя по человѣчески, думали, что отрѣшиться отъ богатства есть дѣло невозможное, и потому изъ богатыхъ никто не можетъ спастись; но Христосъ сказалъ, что это только трудно, а не вовсе невозможно,—Онъ сказалъ, что для человѣка, самому по себѣ, это невозможно; но при помощи Божіей нѣтъ для человѣка невозможнаго, все возможно: *у человѣка сіе невозможно есть, у Бога же вся возможна;* при помощи Божіей человѣкъ можетъ и совершенно отрѣшиться отъ богатства, можетъ и при богатствѣ, не имѣя къ нему привязанности, быть истиннымъ христіаниномъ и получить вѣчное спасеніе. „Не богатство губитъ человѣка, а рабское служеніе ему. Будь господиномъ его, употребляй его во славу Божію, и—спасешься". Въ житіяхъ святыхъ примѣровъ на это — множество. Является вопросъ: „Отчего же и какимъ образомъ богатство препятствуетъ быть истиннымъ христіаниномъ и получить царство небесное?" Оно можетъ отвлекать человѣка отъ добродѣтелей христіанскихъ, которыя ведутъ въ царство небесное, каковы: истинная любовь къ Богу и ближнему, смиреніе, воздержаніе и пр., и располагаетъ къ порокамъ, которые влекутъ къ вѣчной погибели, каковы: гордость, скупость, жизнь роскошная, разсѣянная и пр.

27. Тогда̀ ѿвѣща́въ пе́тръ речѐ є҆мꙋ̀: сѐ, мы̀ ѡ҆ста́вихомъ всѧ̑, и҆ в слѣ́дъ тебѐ и҆до́хомъ: что̀ ѹ҆́бѡ бꙋ́детъ на́мъ;

Тогда Петръ отвѣчая сказалъ Ему: вотъ, мы оставили все и послѣдовали за Тобою; что же будетъ намъ?

Тогда, т. е. послѣ того, какъ І. Христосъ высказалъ юношѣ, что требуется для большаго совершенства и большей награды на небѣ, и послѣ того, какъ юноша, услышавъ отъ І. Христа требованіе отреченія отъ богатства и имущества для сего, удалился отъ Господа. *Оставихомъ вся* (оставили все). *Все,*—что имѣли: и сѣти, и уды, и лодки, и бѣдныя жилища свои, т. е. показали такое же самоотверженіе, какое оказалъ бы богачъ, отказавшись отъ своего богатства. *Что убо будетъ намъ?* т. е. какая награда, какое воздаяніе будетъ намъ за наше самоотверженіе? Св. Златоустъ замѣчаетъ при этмъ, что не честолюбіе заставило ап. Петра вопросить такъ Господа, а то, дабы и бѣдный, который могъ подумать: если у меня нѣтъ имѣнія, значитъ, я не могу быть совершеннымъ, зналъ, что бѣдность его ни мало не вредитъ ему. Апостолъ предложилъ вопросъ отъ лица всѣхъ.

28. І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ вы̀ ше́дшіи по мнѣ̀, въ пакибы́тіе, є҆гда̀ сѧ́детъ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій на прⷭ҇то́лѣ сла́вы своеѧ̀, сѧ́дете и҆ вы̀ на двоюна́десѧте прⷭ҇тѡ́лѹ, сꙋдѧ́ще ѻ҆бѣмана́десѧте колѣ́нома і҆и҃левома:

Іисусъ же сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, что вы, послѣдовавшіе за Мною, въ пакибытіи, когда сядетъ Сынъ Человѣческій на престолѣ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ, судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ;

Награда за самоотверженіе обѣщается не въ настоящей жизни, какъ, быть можетъ, мечтали, въ своемъ общемъ заблужденіи относительно царства Мессіи, апостолы, но въ будущей. *Въ пакибытіе.* Пакибытіемъ, т. е. вторымъ бытіемъ, называется въ Священномъ писаніи крещеніе, какъ новое духовное рожденіе, рожденіе свыше (Іоан. 3, 3. Тит. 3, 5). Но здѣсь, какъ видно изъ дальнѣйшихъ словъ, ра-

зумѣется будущее, при второмъ пришествіи Христовомъ для суда, преобразованіе міра, возстановленіе его въ первоначальное, бывшее до грѣхопаденія первыхъ людей, состояніе (2 Пет. 3, 10—13. Рим. 8, 19 и дал. и др.). *На престолѣ славы Своея,*— на престолѣ славномъ, великолѣпномъ (24, 30; 26, 64). *Сядете и вы на двоюнадесяте престолу* (на двѣнадцати престолахъ) *судяще обѣманадесяте колѣнома Израилевома* (судить двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ). *На двѣнадцати престолахъ* — по числу 12-ти апостоловъ. Престолы не означаютъ сѣдалища, но то, что апостолы вмѣстѣ со Христомъ будутъ царствовать,—участвовать въ славѣ, т. е. будутъ прославлены, награждены болѣе, чѣмъ другіе (Злат. и Өеоф.). *Будутъ судить*, т. е. будутъ участвовать въ судѣ, какъ ближайшіе ко Христу — Судіи лица, ученики Его, апостолы. Образъ берется отъ царя судіи, окруженнаго совѣтниками—сановниками, помогающими ему въ дѣлѣ суда. Св. Златоустъ объясняетъ этотъ судъ въ томъ смыслѣ, въ какомъ сказалъ Господь о судѣ Неневитянъ и царицы южной надъ Евреями (чит. объясн. 41 и 42 ст. 12 гл.), т. е., что Евреи были воспитаны въ тѣхъ же законахъ и жили по тѣмъ же обычаямъ, по коимъ и апостолы, и однакожъ апостолы увѣровали во Христа, а Евреи нѣтъ. Подъ *двѣнадцатью колѣнами Израилевыми* разумѣется, главнымъ образомъ, народъ Божій,—народъ Еврейскій, состоявшій изъ 12-ти колѣнъ, по числу 12-ти своихъ патріарховъ — дѣтей Іакова; но разумѣются и всѣ христіане, какъ новый народъ Божій, и вообще всѣ народы, всѣ люди, какъ искупленные І. Христомъ. Такъ у ап. Іакова (1, 1), называются двѣнадцатью колѣнами всѣ христіане.

29. И всякъ, иже оставитъ домы, или братію, или сестры, или отца, или матерь, или жену, или чада, или села, имене моего ради, сторицею пріиметъ и животъ вѣчный наслѣдитъ.

и всякій, кто оставитъ домы, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради имени Моего, получитъ во сто кратъ и наслѣдуетъ жизнь вѣчную.

Здѣсь перечисляются виды самоотверженія ради Христа и тѣмъ указывается, что должно предпочитать Христа и спасеніе своей души всему, и самому близкому, самому дорогому, а не то, чтобы дѣйствительно оставлять все и удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего, это — высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что выше сказано о безбрачіи: *не вси вмѣщаютъ слово сіе*, *могущій вмѣстити*, *да вмѣститъ* (Мих.), или о расточеніи богатства: *если хочешь быть совершеннымъ* и пр. Св. Златоустъ, по поводу сихъ словъ Христовыхъ, прибавляетъ: „здѣсь говоритъ Господь еще и о гоненіяхъ. Въ то время отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію“. *Сторицею пріиметъ* (получитъ во сто кратъ). Разумѣется воздаяніе не только въ будущей, а и въ сей жизни— но воздаяніе духовное, каково: „миръ сердечный, радость духа, утѣшеніе неизглаголанное и другіе дары благодати, которыми Господь преисполняетъ души своихъ вѣрныхъ рабовъ, и которыя превосходятъ всѣ земныя блага и радости гораздо болѣе, чѣмъ сто превосходитъ единицу“ (Блаж. Іерон.). Господь сдѣлаетъ, что оставившій все ради Христа будетъ обрадованъ бѣдностью или оставленіемъ всѣхъ вещей гораздо болѣе, чѣмъ богатый всѣмъ своимъ богатствомъ и всѣми своими угодьями. (Григ. Бог.) Это и видимъ мы на апостолахъ, мученикахъ и подвижникахъ.

30. Мнози же будутъ первіи послѣдніи, и послѣдніи первіи.

Многіе же будутъ первые послѣдними, и послѣдніе первыми.

Т. е. раздаяніе будущихъ небесныхъ наградъ будетъ зависить отъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, а не отъ ранняго или поздняго обращеніе ко Христу, не отъ знатности или незнатности и т. п. Разумѣется здѣсь и то, что Іудеи, бывшіе нѣкогда первыми по избранію Божію, или мечтавшіе получить великія земныя блага въ царствѣ Мессіи, не увѣровавъ во Христа, станутъ послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе— увѣровавъ, сдѣлаются первыми. „Іуда былъ сыномъ царствія и вмѣстѣ съ другими апостолами слышалъ: *сядете на двоюнадесяте престолу,* однакожъ сдѣлался сыномъ

геенны. А Еѳіоплянинъ, будучи варваромъ (язычникомъ), удостоился вѣнцевъ вмѣстѣ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ“ (Злат.).

ГЛАВА XX.

Зач. 80-е. **Притча о расплатѣ съ работниками въ виноградникѣ.**

Читается въ среду 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Подо́бно бо є҆́сть црⷭ҇твїе нбⷭ҇ное человѣ́кꙋ домови́тꙋ, и҆́же и҆зы́де кꙋ́пнѡ ᲂу҆́трѡ нанѧ́ти дѣ́латели въ вїногра́дъ сво́й,

Ибо Царство Небесное подобно хозяину дома, который вышелъ рано поутру нанять работниковъ въ виноградникъ свой

Здѣсь и далѣе излагается притча Христова *о работникахъ въ виноградникѣ* или *о расплатѣ съ таковыми работниками.* Эту притчу Господь высказалъ послѣ того, какъ сказалъ апостоламъ, что за то, что они оставили все ради Него и послѣдовали за Нимъ, получатъ особенную награду на небесахъ и что великую награду получитъ и всякій, кто поступитъ подобно имъ, сказалъ притчу, какъ увидимъ, — въ предостереженіе. Что такое притча, уже не разъ объяснено (чит. въ объясн. 3 ст. 13 гл. и 23 ст. 18 гл.). Что такое *царствіе небесное,* это тоже объяснено (2 ст. 3 гл. 24 ст. 13 гл. и др.) — христіанская церковь на землѣ и райское блаженство на небѣ. Господь уподобляетъ Свое царство *винограднику* по причинѣ сходства трудовъ и наградъ въ томъ и другомъ. *Хозяинъ дома,* это—Богъ или Христосъ, устроившій на землѣ Свою церковь и открывшій входъ въ райское блаженство на небѣ. *Работники, которыхъ нанимаютъ въ виноградникъ,* означаютъ людей, призываемыхъ къ вѣрѣ во Христа и блаженству на небѣ. *Рано по утру* (купно утро), это—въ 1-мъ часу дня, а по нашему счету, въ 7-мъ часу утра. У Евреевъ день начинался съ 7-го часа утра, съ восхода солнца, и кончался 6-мъ часомъ вечера, закатомъ солнца. *Работники, нанятые рано утромъ,* означаютъ въ частности людей, вступившихъ въ церковь Христову въ раннихъ лѣтахъ своей жизни; вообще же это означаетъ, что Господь, начиная со времени грѣхопаденія первыхъ людей, зоветъ всѣхъ трудиться въ Своей церкви для спасенія души.

2. И҆ совѣща́въ съ дѣ́лател҇и по пѣ́нѧзю на де́нь, посла̀ и҆̀хъ въ вїногра́дъ сво́й;

и, договорившись съ работниками по динарію на день, послалъ ихъ въ виноградникъ свой;

Динарій или пѣнязь — монета въ 20 коп., обычная плата поденщикамъ и жалованье римскому воину. Плата за работу означаетъ небесную награду людямъ, вступающимъ въ церковь Христову, т. е. христіанамъ,—вѣрующимъ во Христа въ новозавѣтное, и ожидавшимъ Его въ ветхозавѣтное время.

3. И҆ и҆зше́дъ въ тре́тїй ча́съ, ви́дѣ и҆́ны стоѧ́щѧ на то́ржищи пра́здны,

вышедъ около третьяго часа, онъ увидѣлъ другихъ, стоящихъ на торжищѣ праздно,

4. И҆ тѣ̑мъ речѐ: и҆ди́те и҆ вы̀ въ вїногра́дъ мо́й, и҆ є҆́же бꙋ́детъ пра́вда, да́мъ ва́мъ. Они́ же и҆до́ша.

и имъ сказалъ: идите и вы въ виноградникъ мой, и что слѣдовать будетъ, дамъ вамъ. Они пошли.

Въ третій часъ (около третьяго часа), это, по нашему счету, около 9-го часа. *На торжищи,* т. е. на мѣстѣ, гдѣ производилась торговля жизненными припасами и гдѣ толпились поденьщики для найма на работу.

5. Пáки же и҆зше́дъ въ шестый и҆ девѧ́тый ча́съ, сотвори̑ та́кожде.

Опять вышелъ около шестаго и девятаго часа, сдѣлалъ то же.

Въ шестый и девятый часъ (около шестого и девятаго часа). Это, по нашему счету, около 12-го и 3-го по-полудни.

6. Во є҆ди́ный же на́десѧть ча́съ и҆зше́дъ, ѡ҆брѣ́те дрꙋгі́ѧ стоѧ́щѧ пра̑здны и҆ глаго́ла и҆̀мъ: что̀ здѣ̀ стоитѐ ве́сь де́нь пра̑здны;

7. Глаго́лаша є҆мꙋ̀, ꙗ҆́кѡ никто́же на́съ наѧ́тъ. Глаго́ла и҆̀мъ: и҆ди́те и҆ вы̀ въ віногра́дъ (мо́й), и҆ є҆̀же бꙋ́детъ пра́ведно, пріи́мете.

Наконецъ, вышедъ около одиннадцатаго часа, онъ нашелъ другихъ, стоящихъ праздно, и говоритъ имъ: что вы стоите здѣсь цѣлый день праздно?

Они говорятъ ему: никто насъ не нанялъ. Онъ говоритъ имъ: идите и вы въ виноградникъ мой, и что слѣдовать будетъ, получите.

Во единый надесять часъ (около 11-го часа). Это — около 5-ти часовъ по-полудни, когда оставался только одинъ часъ дневной работы. Хозяинъ виноградника въ теченіе дня не одинъ разъ выходилъ на торжище за работниками для своего виноградника. Это значитъ, что Богъ, *многократно и многообразно* призывалъ ко спасенію людей чрезъ пророковъ и праведниковъ въ ветхозавѣтное время и, наконецъ, *напослѣдокъ дній* чрезъ воплотившагося Единороднаго Сына Своего—Спасителя міра (Евр. 1, 11). Въ частности же приглашенные въ виноградникъ работники *около 3-го, 6-го, 9-го и 11-го часовъ* означаютъ людей, вошедшихъ въ церковь Христову или начавшихъ служить Христу, оставивъ служеніе грѣху, въ разные возрасты своей жизни—въ молодомъ, среднемъ, преклонномъ или старческомъ. Въ томъ обстоятельствѣ, что первые работники не пошли на работу безъ уговора, приглашенные же послѣ пошли прямо, довѣряя хозяину, нѣкоторые изъ толкователей видятъ вразумленіе ап. Петру за наумѣстный воспросъ: *что же будетъ намъ?* (ст. 27).

8. Ве́черꙋ же бы́вшꙋ, глаго́ла господи́нъ віногра́да къ приста́вникꙋ своемꙋ̀: призови̑ дѣ́латели и҆ да́ждь и҆̀мъ мздꙋ̀, нач҃нъ ѿ послѣ́днихъ до пе́рвыхъ.

Когда же наступилъ вечеръ, говоритъ господинъ виноградника управителю своему: позови работниковъ и отдай имъ плату, начавъ съ послѣднихъ до первыхъ.

Вечеръ и расчетъ съ работниками въ виноградникѣ означаетъ судъ по смерти и главнымъ образомъ день всеобщаго суда и воздаянія за все, совершенное нами въ теченіе земной жизни. Расчетъ былъ *начатъ съ послѣднихъ* съ цѣлью, — потому что, если бы начали его съ первыхъ, то они ушли бы совершенно удовлетворенные платой, за которую порядились, и не высказали бы того, что далѣе высказали, а такимъ образомъ цѣль притчи не была бы достигнута (Мих.). О цѣли притчи читай ниже.

9. И҆ пришéдше и҆̀же во є҆ди́ныйна́десѧть ча́съ, пріѧ́ша по пѣ́нѧзю.

10. Пришéдше же пе́рвіи мнѧ́хꙋ, ꙗ҆́кѡ бо́лѣе пріи́мꙋтъ: и҆ пріѧ́ша и҆ ті́и по пѣ́нѧзю:

11. пріе́мше же ропта́хꙋ на господи́на,

И пришедшіе около одиннадцатаго часа получили по динарію.

Пришедшіе же первыми думали, что они получатъ больше; но получили и они по динарію;

и получивши стали роптать на хозяина дома

12. глаго́люще, ꙗ҆́кѡ сі́и послѣ́днїи є҆ди́нъ ча́съ сотвори́ша, и҆ ра́вныхъ на́мъ сотвори́лъ и҆̀хъ є҆сѝ, понє́сшымъ тѧготꙋ̀ днѐ и҆ ва́ръ.

и говорили: эти послѣдніе работали одинъ часъ, и ты сравнялъ ихъ съ нами, перенесшими тягость дня и зной.

Мняху (думали), *яко вящше пріимутъ* (что они получатъ больше), потому что трудились долѣе всѣхъ прочихъ, трудились подъ палящимъ солнцемъ и зноемъ (*понесшимъ тяготу дне и варъ*), а между тѣмъ видѣли, что трудившіеся меньше всѣхъ, съ одиннадцатаго часа, въ прохладѣ вечера, и тѣ получили по динарію,— ту же плату, что и работавшіе меньше всѣхъ. Поэтому *стали роптать на хозяина дома* (роптаху на господина). Въ словахъ ропота видна зависть, а зависть родилась отъ самомнѣнія, подобно какъ то было со старшимъ сыномъ отца въ притчѣ о блудномъ сынѣ (Лук. 15, 29. 30). Таковы были, т. е. гордились своею праведностію фарисеи среди Евреевъ (о нихъ чит. въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Въ дѣлѣ спасенія души выше всего смиреніе. „Все, что мы ни дѣлаемъ добраго, говоритъ св. Григорій Богословъ, гибнетъ, если не охраняется смиреніемъ“.

13. Ѻ҆нъ же ѿвѣща́въ речѐ є҆ди́номꙋ и҆́хъ: дрꙋ́же, не ѡ҆би́жꙋ тебѐ: не по пѣ́нѧзю ли совѣща́лъ є҆сѝ со мно́ю;

Онъ же въ отвѣтъ сказалъ одному изъ нихъ: другъ! я не обижаю тебя; не за динарій ли ты договорился со мною?

14. возмѝ твоѐ и҆ и҆дѝ: хощꙋ́ же и҆ семꙋ̀ послѣ́днемꙋ да́ти, ꙗ҆́коже и҆ тебѣ̀:

возьми свое, и пойди; я же хочу дать этому послѣднему *то же,* что и тебѣ;

15. и҆лѝ нѣ́сть мѝ лѣ́ть сотвори́ти, є҆́же хощꙋ̀, во свои́хъ мѝ; а҆́ще ѻ҆́ко твоѐ лꙋка́во є҆́сть, ꙗ҆́кѡ а҆́зъ бла́гъ є҆́смь;

развѣ я не властенъ въ своемъ дѣлать, что хочу? или глазъ твой завистливъ отъ того, что я добръ?

Аще око твое лукаво есть, яко азъ благъ есмь (или глазъ твой завистливъ отъ того, что я добръ)? и пр., т. е. вы условились со мною за извѣстную плату — за динарій, вы ее и получили, и вамъ не слѣдуетъ обижаться. Съ другими же я хочу расчитаться по другому. Что хочу, то и дамъ: я властенъ, по своему, распоряжаться своимъ добромъ и проч. Что значитъ собственно это послѣднее обстоятельство въ притчѣ? Св. Златоустъ такъ пишетъ вообще о значеніи всей притчи: „она сказана какъ для тѣхъ, кои въ первомъ возрастѣ своей жизни, такъ и для тѣхъ, кои въ старости и позже начали жить добродѣтельно. Для первыхъ, чтобы не возносились и не упрекали тѣхъ, кои пришли въ одиннадцатый часъ; для послѣднихъ, чтобы они познали, что и въ короткое время можно все пріобрѣсть“. Завистливость же и ропотъ въ притчѣ не имѣютъ значенія: потому что, какъ уже было сказано и какъ пишетъ св. Златоустъ по поводу объясненія сей же притчи, въ притчахъ не нужно объяснять все по буквальному смыслу; но узнавши цѣль, для которой притча сказана, обращать сіе въ свою пользу, и болѣе не испытывать ничего.

16. та́кѡ бꙋ́дꙋтъ послѣ́днїи пе́рви, и҆ пе́рвїи послѣ́дни: мно́зи бо сꙋ́ть зва́ни, ма́лѡ же и҆збра́нныхъ.

такъ, будутъ послѣдніе первыми, и первые послѣдними; ибо много званныхъ, а мало избранныхъ.

Въ этихъ словахъ выражается то, что было сказано въ цѣлой притчѣ. *Мнози бо суть звани* (много званныхъ), *мало же избранныхъ*: это значитъ, что въ царство Христово—въ христіанскую церковь и къ райскому блаженству призывается весь міръ, но не всѣ спасутся, а только избранные, т. е. желающіе и домогающіеся этого, каковыхъ сравнительно мало. И бываетъ еще такъ, что вступившіе на путь вѣры и спасенія позднѣе другихъ, вознаграждаются столько же, сколько первые, вступившіе ранѣе, и даже—болѣе ихъ, смотря по заслугамъ: *будутъ послѣдніе первыми, и первые послѣдними* (чит. объясн. 30 ст. 19 гл.).

Зач. 81-е. **Новое предсказаніе Іисуса Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.**

Читается въ четверъ 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

17. И҆ восходѧ̀ і҆и҃съ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, поѧ́тъ ѻ҆бана́десѧте ᲂу҆чн҃ка̑ є҆ди́ны на пꙋтѝ и҆ речѐ и҆̀мъ:

И восходя въ Іерусалимъ, Іисусъ дорогою отозвалъ двѣнадцать учениковъ однихъ и сказалъ имъ:

Здѣсь, на пути въ Іерусалимъ, въ которомъ Господь скоро имѣлъ пострадать, Онъ снова предсказываетъ Своимъ ближайшимъ, двѣнадцати ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ. *Отозвалъ 12 учениковъ однихъ* (поятъ обанадесяте ученика едины), т. е. отозвалъ отъ народа, который во множествѣ сопровождалъ І. Христа, отозвалъ, такъ какъ не хотѣлъ открыть народу о Своихъ страданіяхъ, а не хотѣлъ потому, что видѣлъ, что ему еще рано и безполезно было вполнѣ открывать, хотя прикровенно, напр., подъ образомъ Іоны (12, 39) и храма (Іоан. 2, 19), не разъ открывалъ; восхотѣлъ снова открыть только двѣнадцати Своимъ ученикамъ, открыть то, что также не разъ открывалъ имъ, особенно когда уже приближалось время Его страданій (чит. 16 гл. 21 ст. 17 гл. 22 ст.). „Господь не разъ открывалъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, дабы, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, такимъ напоминаніемъ пріучить ихъ уже помышлять объ этомъ и смягчить ихъ скорбь и дабы нечаянное приближеніе страданій не могло сильно смутить ихъ". Въ настоящее время Господь не говорилъ народу о Своихъ страданіяхъ, а въ другое время говорилъ, хотя народъ и не понималъ Его,—это „для того, толкуетъ св. Златоустъ, чтобы народъ узналъ впослѣдствіи, что І. Христосъ предвидѣлъ Свои страданія и добровольно шелъ на оныя".

18. Сѐ, восхо́димъ во і҆ерⷭ҇ли́мъ, и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій пре́данъ бꙋ́детъ а҆рхїере́ємъ и҆ кни́жникѡмъ: и҆ ѡ҆сꙋ́дѧтъ є҆го̀ на сме́рть:

вотъ, мы восходимъ въ Іерусалимъ, и Сынъ Человѣческій преданъ будетъ первосвященникамъ и книжникамъ, и осудятъ Его на смерть;

19. и҆ предадѧ́тъ є҆го̀ ѧ҆зы́кѡмъ на порꙋга́нїе и҆ бїе́нїе и҆ пропѧ́тїе: и҆ въ тре́тїй де́нь воскре́снетъ.

и предадутъ Его язычникамъ на поруганіе и біеніе и распятіе; и въ третій день воскреснетъ.

Сынъ Человѣческій, т. е. Онъ, Христосъ (20 ст. 8 гл.). *Преданъ будетъ.* Господь предвидѣлъ и предзналъ, что одинъ изъ 12-ти учениковъ предастъ Его. *Архіереемъ и книжникомъ.* Книжники и первосвященники, вмѣстѣ съ народными старѣйшинами, составляли у Евреевъ важнѣйшее судилище, такъ называемый синедріонъ (2 гл. 4 ст.). *Осудятъ Его на смерть.* Когда Римляне поработили Іудеевъ, то предоставили Іудеямъ право только осуждать преступниковъ на смерть, но право предавать смерти оставили за самими собою, какъ все это и исполнилось надъ І. Христомъ (чит. 26 гл. 66 ст. 27 гл. 2 ст.). *Предадятъ Его языкомъ* (язычникамъ), т. е. римскимъ властямъ для утвержденія и исполненія смертнаго приговора надъ Нимъ, именно римскому правителю въ Іудеи въ это время, Пилату и его войску, *на поруганіе, и біеніе, и пропятіе* (здѣсь Господь въ первый разъ упоминаетъ о Своемъ распятіи на крестѣ), *и въ третій день воскреснетъ.* Такъ и совершилось все это (чит. 27 гл. 26—30 ст. и 28 гл.). Евангелистъ Лука, повѣствуя о предсказаніи Господа Своимъ ученикамъ о страданіяхъ и смерти при другомъ случаѣ, прибавляетъ: *Но они ничего изъ этого* (предсказанія) *не поняли; слова сіи были для нихъ сокровенны* (18, 34). Такъ было и въ это время, какъ видно изъ дальнѣйшаго повѣствованія. Апостолы никакъ не могли понять: какъ это Господь Богъ, сотворившій все, могъ подвергнуться мученіямъ и смерти?

20. Тогда̀ пристꙋпѝ къ немꙋ̀ ма́ти сынꙋ̀ зеведе́ѡвꙋ съ сыно́ма свои́ма, кла́нѧющисѧ и҆ просѧ́щи не́что ѿ негѡ̀.

21. Ѻ҆нъ же речѐ є҆́й: чесѡ̀ хо́щеши; Глаго́ла є҆мꙋ̀: рцы̀, да сѧ́дета сі҆ѧ̀ ѻ҆́ба сы̑на моѧ̀, є҆ди́нъ ѡ҆деснꙋ́ю тебє̀, и҆ є҆ди́нъ ѡ҆шꙋ́юю (тебє̀), во цр҃твіи твое́мъ.

Тогда приступила къ Нему мать сыновей Зеведеевыхъ съ сыновьями своими, кланяясь и чего-то прося у Него.

Онъ сказалъ ей: чего ты хочешь? Она говоритъ Ему: скажи, чтобы сіи два сына мои сѣли у Тебя одинъ по правую сторону, а другой по лѣвую въ Царствѣ Твоемъ.

Мать сыновъ Зеведеевыхъ. Это—Саломія, мать апостоловъ Іакова и Іоанна (сл. Мар. 10, 35). Евангелистъ Маркъ, повѣствуя о разсматриваемомъ событіи, говоритъ, что просили Господа сами апостолы. „Они взяли съ собою мать, толкуетъ св. Златоустъ, для того, чтобы придать своему прошенію болѣе силы и преклонить чрезъ нее Христа“. *Чтобы сѣли одинъ по правую* (да сядета, единъ одесную) и проч. Это значитъ, чтобы заняли самыя первыя мѣста въ земномъ царствѣ Мессіи (срав. 1 Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). І. Христосъ еще такъ недавно высказалъ апостоламъ обѣщаніе—посадить ихъ въ Своемъ царствѣ на 12-ти престолахъ для суда надъ 12-ю колѣнами Израилевыми (19 гл. 28 ст.). Апостолы, по всей вѣроятности, поняли это обѣщаніе Христово буквально; и теперь, когда подходили къ Іерусалиму, то думали, что Господь въ скоромъ времени откроетъ Свое царство, потому и обратились къ Нему съ просьбою. Извѣстно, что и апостолы, до сошествія на нихъ Духа Святаго, подобно прочимъ Іудеямъ, имѣли неправильное понятіе о царствѣ, устрояемомъ Христомъ (чит. объясн. 1 ст. 18 гл.). Св. Златоустъ такъ пишетъ относительно бывшихъ недостатковъ апостоловъ: „никто не долженъ смущаться, видя апостоловъ столь несовершенными, ибо крестъ еще не совершился, благодать Духа не была еще имъ дана. Если же хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь, и—увидишь, что они были выше всѣхъ страстей“. Къ просьбѣ о высшихъ мѣстахъ могло расположить апостоловъ Іакова и Іоанна и то обстоятельство, что они видѣли себя въ большей чести предъ другими у Господа (Злат.).

22. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ: не вѣ́ста, чесѡ̀ про́сита. Мо́жета ли пи́ти ча́шꙋ, ю҆́же а҆́зъ и҆́мамъ пи́ти, и҆лѝ кр҃ще́ніемъ, и҆́мже а҆́зъ кр҃ща́юсѧ, крести́тисѧ; Глаго́ласта є҆мꙋ̀: мо́жева.

Іисусъ сказалъ въ отвѣтъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я буду пить, или креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь? Они говорятъ Ему: можемъ.

Апостолы не имѣли надлежащаго понятія о Христовомъ царствѣ, которое должно было быть не таково, какъ обыкновенныя земныя царства; потому Онъ и говоритъ имъ: *не знаете, чего просите* (не вѣста, чесо просита). *Можета ли пити чашу* и проч. Здѣсь Господь указываетъ, что еще прежде прославленія, предстоятъ Ему Самому и апостоламъ Его великіе подвиги—придется страдать и умереть. *Пить чашу и креститься крещеніемъ* значитъ страдать и умереть. Эти выраженія, особенно первое, употребляются въ такомъ именно смыслѣ въ Священномъ писаніи (Ис. 51, 17—22. Псал. 74, 9. Іоан. 18, 11). Выраженіе *пить чашу* заимствовано отъ обычая восточныхъ царей посылать чашу съ ядомъ осужденнымъ на смерть. Принятіе страданій и смерти за вѣру представляется какъ бы погруженіемъ въ нихъ человѣка, очищающимъ его подобно очищенію въ водахъ крещенія. *Говорятъ Ему: можемъ* (глаголаста Ему: можева). Такъ отвѣчали апостолы, толкуетъ св. Златоустъ, въ жару усердія, не зная того, что сказали, и надѣясь услышать согласіе на свое прошеніе.

23. И҆ гл҃го́ла и҆̀ма: ча́шꙋ ᲂу҆́бѡ мою̀ и҆спіе́та, и҆ кр҃ще́ніемъ, и҆́мже а҆́зъ кр҃ща́юсѧ, и҆́мате крести́тисѧ: а҆ є҆́же сѣ́сти ѡ҆деснꙋ́ю ме-

И говоритъ имъ: чашу Мою будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещусь, будете креститься; но дать сѣсть

не и҆ ѡ҆шꙋ́юю менє̀, нѣ́сть моѐ да́ти, но и҆̀мже ᲂу҆гото́васѧ ѿ ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀.

у Меня по правую сторону и по лѣвую — не отъ Меня *зависитъ*, но кому уготовано Отцемъ Моимъ.

Т. е. Господь предсказалъ апостоламъ Іакову и Іоанну, что дѣйствительно, по любви своей къ Нему, они примутъ страданія и даже (первый) смерть за имя Его. Извѣстно, что ап. Іаковъ былъ усѣченъ мечемъ, по приказанію царя Ирода (Дѣян. 12, 2), а Іоаннъ, по приказанію царя Домиціана, былъ брошенъ въ кипящее масло, гдѣ Господь сохранилъ его невредимымъ, и затѣмъ сосланъ въ заточеніе. *Но дать сѣсть по правую и по лѣвую руку Мою* (а еже сѣсти одесную Мене и ошуюю) и проч. Это значитъ, что получить особенныя почести въ царствѣ небесномъ, зависитъ отъ того, кому опредѣлитъ Богъ, Отецъ небесный, вмѣстѣ, съ Отцомъ, конечно и Онъ, Спаситель и Судія, по заслугамъ — *имже уготовася* (кому уготовано). „Отъ самихъ пріемлющихъ зависитъ сдѣлать себя достойными сѣденія одесную или ошуюю Господа, а не отъ Того, Кто можетъ дать сіе, хотя бы и несправедливо“, пишетъ св. Василій Великій.

24. И҆ слы́шавше де́сѧть, негодова́ша ѡ҆ ѻ҆бо́ю бра́тꙋ.

Услышавши *сіе, прочіе* десять *учениковъ* вознегодовали на двухъ братьевъ.

И слышавше сіе, т. е. то, что просили себѣ высшихъ почестей въ царствѣ Мессіи апостолы Іаковъ и Іоаннъ, *прочіе десять вознегодовали*, т. е. по поводу желанія двоихъ изъ нихъ возвыситься предъ прочими, позавидовали имъ. Тутъ опять должно представить, какъ апостолы были несовершенны до сошествія Духа Св. на нихъ. (Примомн. объясн. 1 ст. 18 гл.).

25. І҆и҃съ же призва́въ и҆̀хъ, речѐ: вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ кнѧ́зи ꙗ҆зы́къ госпо́дствꙋютъ и҆́ми, и҆ вели́цыи ѡ҆блада́ютъ и҆́ми:

26. не та́кѡ же бꙋ́детъ въ ва́съ: но, и҆́же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ вѧ́щшїй бы́ти, да бꙋ́детъ ва́мъ слꙋга̀:

27. и҆ и҆́же а҆́ще хо́щетъ въ ва́съ бы́ти пе́рвый, бꙋ́ди ва́мъ ра́бъ:

Іисусъ же, подозвавъ ихъ, сказалъ: вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи властвуютъ ими;

но между вами да не будетъ такъ: а кто хочетъ между вами быть большимъ, да будетъ вамъ слугою;

и кто хочетъ между вами быть первымъ, да будетъ вамъ рабомъ;

Вѣсте (вы знаете), *яко князи языкъ* (что князья народовъ) *господствуютъ ими* (надъ ними) и пр. Въ этихъ словахъ Господь открываетъ всѣмъ 12-ти апостоламъ, какое основное нравственноет правило Его царева, это—ие то, что въ языческихъ царствахъ или вообще въ царствахъ, властвованіе и возвышеніе надъ другими, а смиреніе и самоотверженіе. „У народовъ, собственно у языческихъ, или вообще въ мірѣ бываетъ такъ, что князья господствуютъ надъ подчиненными имъ и вельможи властвуютъ надъ своими рабами, какъ бы такъ говорилъ Господь; но въ Моемъ царствѣ будетъ не такъ: большій и первый долженъ быть слугою и рабомъ всѣмъ, — т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только высшаго, но и низшаго себя“.— „Такимъ образомъ Своими словами апостоламъ Господь въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость“, замѣчаетъ св. Златоустъ. Эти слова Господа не значатъ, что въ церкви Христовой не должно быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни подчиненныхъ: ибо Самъ же Господь далъ апостоламъ власть преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную (чит. Ефес. 4, 11. 12); но они указываютъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ церкви (Мих.). Такъ понимали и поступали бывшіе начальствующими святые, какъ показываютъ житія ихъ, напр., преп. Ѳеодосій Печерскій и Сергій Радонежскій, св. равноапостольный князь Владиміръ и др. Такъ

понимаютъ и поступаютъ и истинные послѣдователи Христовы изъ властителей и начальствующихъ среди насъ. Да и вообще всѣмъ начальствующимъ и властвующимъ между нами слѣдовало бы твердо помнить правило своего Христа Законоположителя на счетъ отношеній къ подвластнымъ! Толкуя вышесказанныя слова Спасителя, св. Златоустъ прибавляетъ: „не опасайся потерять честь свою отъ того, что смиряешься; смиреніемъ болѣе возвысится и распространится слава твоя; оно есть дверь къ царствію“.

28. Ꙗ҆́коже сн҃ъ чл҃вѣ́ческій не пріи҆́де, да послꙋ́жатъ є҆мꙋ̀, но послꙋжи́ти и҆ да́ти дꙋ́шꙋ свою̀ и҆збавле́нїе за мно́гихъ.

такъ-какъ Сынъ Человѣческій не для *того* пришелъ, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупленія многихъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ на Самомъ Себѣ примѣръ отношеній высшихъ и начальствующихъ членовъ Своего царства къ низшимъ и подвластнымъ. Я, *Сынъ человѣческій* (8, 20) *пришелъ послужить.* Господь и служилъ всѣмъ,—служилъ и благотвореніемъ, и помощію въ нуждахъ и немощахъ, особенно же служилъ въ дѣлѣ спасенія рода человѣческаго—и ученіемъ, и примѣромъ жизни, и чудесами, и, главнымъ образомъ, Своими искупительными страданіями и смертію. *Отдать* (дати) *душу Свою,* т. е. жизнь Свою (чит. объясн. 25 ст. 16 гл.). *Для искупленія многихъ* (избавленіе за многихъ). Искупленіе или выкупъ, это—сумма, платимая въ древности за взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, иначе они оставались бы въ плѣну, и такимъ образомъ гибли для отечества. Подъ образомъ выкупа плѣнныхъ представляется и дѣло спасенія людей, совершенное Искупителемъ міра, І. Христомъ. Люди грѣхомъ подпали плѣну діавола, и потому должны бы всѣ погибнуть, т. е. подвергнуться вѣчному мученію въ аду, вмѣстѣ съ виновникомъ грѣха и соблазнителемъ своимъ, діаволомъ (Рим. 2, 6—9. Мѳ. 25, 46). Но Господь, Сынъ Божій, воплотившись, пострадалъ и умеръ насъ ради человѣкъ, и эти страданія и смерть Его были приняты правосудіемъ Божіимъ, какъ выкупъ за человѣчество, и люди такимъ образомъ освободились отъ погибели за грѣхъ (чит. 21 ст. 16 гл.). *Многихъ* сказано, а не *всѣхъ,* потому что, хотя Господь І. Христосъ пострадалъ и умеръ за всѣхъ (Рим. 5, 18. 1 Тим. 2, 6 и др.), но не всѣ вѣруютъ въ Искупителя, и изъ вѣрующихъ не всѣ спасутся, или по слабости вѣры, или по недостатку добрыхъ дѣлъ (26, 28. Евр. 9, 28 и др.).

Зач. 82-е. **Чудо исцѣленія двухъ слѣпцовъ Іисусомъ Христомъ.**

Читается въ субботу 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

29. И҆ и҆сходѧ́щꙋ є҆мꙋ̀ ѿ і҆ері҆хѡ́на, по не́мъ и҆де́ наро́дъ мно́гъ.

И когда выходили они изъ Іерихона, за Нимъ слѣдовало множество народа.

Исходящу Ему (когда выходили они), т. е. Господь І. Христосъ и 12-ть апостоловъ, *изъ Іерихона.* Идя въ Іерусалимъ, куда шелъ уже передъ Своими страданіями, Іисусъ Христосъ прошелъ г. Іерихономъ. Іерихонъ, это — во времена Іисусовы большой Іудейскій городъ. Онъ находился въ 20-ти верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми — къ западу отъ р. Іордана. Это былъ тотъ городъ, недалеко отъ котораго Евреи чудесно перешли Іорданъ, вступая въ землю обѣтованную (І. Нав. 3, 16); Іерихонъ первымъ, тоже чудесно, былъ взятъ Евреями при завоеваніи сей земли (6, 20); въ Іерихонѣ были училища пророческія (4 Цар. 2, 5). Такъ какъ Іерихонъ стоялъ въ равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другою горами, то

окрестности его были очень прекрасны, растительность роскошная, климатъ превосходный. Отъ Іерихона до Іерусалима лежала пустыня, скалистая и мрачная, наполненная звѣрями и разбойниками, дѣлавшими путь во св. городъ небезопаснымъ (Мих.), почему путешественники отправлялись туда караванами. Въ настоящее время Іерихонъ представляетъ собою небольшую и бѣдную арабскую деревню—Риху. *Народъ многъ* (множество народа). І. Христа постоянно окружало множество народа, особенно же теперь, когда приближался праздникъ Пасхи, и въ Іерусалимъ на праздникъ собиралось безчисленное множество богомольцевъ.

30. И҆ сѐ, два̀ сле́пца сѣдѧ́ща при пꙋтѝ, слы́шавша, ꙗ҆́кѡ і҆и҃съ мимохо́дитъ, возопі́ста, глаго́люща: поми́лꙋй ны̀, гд҇и, сн҃е дв҃довъ.	И вотъ, двое слѣпыхъ, сидѣвшіе у дороги, услышавши, что Іисусъ идетъ мимо, начали кричать: помилуй насъ, Господи, сынъ Давидовъ!

Два слѣпца сидѣли при дорогѣ, какъ бываетъ теперь и у насъ, чтобы просить милостыню у проходящихъ, особенно у богомольцевъ. Изъ нихъ одного евангелистъ Маркъ называетъ Вартимеемъ (10, 46). *Сыне* (сынъ) *Давидовъ* — то же, что Мессія (чит. объясн. 1 ст. 1 гл. Слич. 42 ст. 22 гл.). *Помилуй ны* (смилуйся, сжалься надъ нами), *Господи, Сыне Давидовъ*. Изъ этого восклицанія видно, что слѣпцы, слыша о Господѣ изъ разсказовъ другихъ, вѣровали въ Него, какъ обѣтованнаго великаго потомка Давидова, Мессію, вѣровали и въ то, что Своею божественною силою Онъ можетъ исцѣлить ихъ.

31. Наро́дъ же пре́щаше и҆̀ма, да ᲂу҆молча́та: ѻ҆́на же па́че вопі́ѧста, глаго́люща: поми́лꙋй ны̀, гд҇и, сн҃е дв҃довъ.	Народъ же заставлялъ ихъ молчать, но они еще громче стали кричать: помилуй насъ, Господи, Сынъ Давидовъ!

Народъ требовалъ, чтобы слѣпцы замолчали (прещаше, да умолчита),—потому что желалъ, чтобы не беспокоили І. Христа, такъ какъ, вѣроятно, въ это время Онъ училъ народъ, и народу не хотѣлось, чтобы была прервана Его бесѣда ради слѣпцовъ. Слѣпцы *кричали еще громче* (паче вопіяста). Они выражали этимъ большую свою вѣру и надежду на помощь Христову. Поэтому-то Господь и не спросилъ у нихъ: *вѣруете ли?* какъ обыкновенно поступалъ съ другими. Св. Григорій Двоесловъ замѣчаетъ при этомъ: „Господь хочетъ, чтобы мы просили, хотя Самъ напередъ знаетъ, чего мы будемъ просить и что даровать намъ по нашему прошенію. Онъ заповѣдуетъ намъ непрестанно молиться, и не смотря на то, говоритъ: *вѣсть бо Отецъ вашъ, ихже требуете, прежде прошенія вашего.* Значитъ, за нужное признаетъ, чтобы мы просили Его, для того, чтобы возбудить сердце къ молитвѣ“. *Іисусъ прикоснуся очію ихъ* (къ очамъ ихъ). Господь исцѣлялъ больныхъ иногда однимъ словомъ Своимъ, а иногда и прикосновеніемъ.

32. И҆ ста́въ і҆и҃съ возгласѝ ѧ҆̀ и҆ речѐ: что̀ хо́щета, да сотворю̀ ва́ма;	Іисусъ остановившись подозвалъ ихъ и сказалъ: чего вы хотите отъ Меня?
33. Глаго́ласта є҆мꙋ̀: гд҇и, да ѿве́рзетѣсѧ ѻ҆́чи на́ю.	Они говорятъ Ему: Господи! чтобы открылись глаза наши.

Что хощета, да сотворю вамъ (чего вы хотите отъ Меня)? Св. Златоустъ поучаетъ при семъ: „Поревнуемъ этимъ слѣпцамъ. Пусть Богъ медлитъ ниспосылать намъ Свои дары, пусть многіе отклоняютъ насъ отъ пути молитвеннаго, будемъ продолжать свою молитву: ибо симъ самымъ умилостивимъ Бога“.

34. Млⷭ҇рдова́въ же і҆и҃съ прикоснꙋ́сѧ ѻ҆чі́ю и҆̀ма: и҆ а҆́бїе прозрѣ́ста и҆̀ма ѻ҆́чи, и҆ по не́мъ и҆до́ста.	Іисусъ же умилосердившись прикоснулся къ глазамъ ихъ; и тотчасъ прозрѣли глаза ихъ, и они пошли за Нимъ.

По Немъ идоста (пошли за Нимъ), т. е. сдѣлались Его благодарными учениками.

ГЛАВА XXI.

Зач. 83-е. **О торжественномъ входѣ Іисуса Христа въ Іерусалимъ.**

Читается на утрени недѣли Ваій или Вербнаго воскресенія.

1. И҆ є҆гда̀ приближи́шасѧ во і҆ер҇ли́мъ и҆ пріидо́ша въ виѳсфагі́ю къ горѣ̀ є҆леѡ́нстѣй, тогда̀ і҆и҃съ посла̀ два̀ ѹ҆чн҃ка̀,

И когда приблизились къ Іерусалиму и пришли въ Виѳфагію къ горѣ Елеонской, тогда Іисусъ послалъ двухъ учениковъ,

Здѣсь, начиная съ 1-го и кончая 11-мъ ст., повѣствуетъ св. евангелистъ о торжественномъ входѣ Господа въ Іерусалимъ. Въ этомъ входѣ Онъ явилъ Себя открыто предъ всѣмъ народомъ обѣтованнымъ Мессіею, Царемъ, побѣдителемъ грѣха и смерти. Это было за шесть дней до Его страданій и смерти. До сего времени Господь запрещалъ ученикамъ Своимъ разглашать въ народѣ, что Онъ—Мессія, уклонялся отъ всякихъ почестей, такъ какъ это было преждевременно. Теперь же, предъ Его страданіями, требовалось, чтобы Онъ объявилъ Себя Мессіею, дабы всѣ узнали Его таковымъ. Теперь Онъ уже положилъ прочное основаніе Своей церкви, оставалось Ему только пострадать за грѣхи человѣческіе. *Виѳсфагія* (Виѳфагія), это—селеніе, бывшее въ близкомъ разстояніи отъ Виѳаніи. *Виѳфагія* значитъ домъ смоквъ; вѣроятно такое названіе селенія произошло отъ множества произроставшихъ тутъ смоквъ,—винныхъ ягодъ. *Гора Елеонская* иначе называлась *Масличною*, такъ какъ греческое слово *елей* значитъ масло. Такъ называлась гора оттого, что на ней произростало множество масличныхъ деревьевъ,—изъ плодовъ коихъ добывалось, такъ называемое нынѣ оливковое, прованское (лучшій сортъ) и деревянное (низшій сортъ) масло. Она лежитъ съ восточной стороны отъ Іерусалима и отдѣлялась отъ него потокомъ и ручьемъ *Кедрономъ* или *Кедронскимъ*. На западномъ склонѣ горы Елеонской къ Іерусалиму находился садъ, называемый *Геѳсиманіею* или *Геѳсиманскимъ*. На восточномъ же склонѣ ея лежали селенія Виосфагія и Виѳанія, изъ которыхъ въ послѣдней жилъ другъ Господа Лазарь, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ (Іоан. 11), съ сестрами Марѳою и Маріею. Гора Елеонская довольно высока, такъ что съ нея виденъ весь Іерусалимъ. *Два ученика.* Толкователи полагаютъ, что это были Петръ и Іоаннъ.

2. глаго́лѧ и҆̀ма: и҆ди́та въ ве́сь, ꙗ҆̀же пре́мѡ ва́ма: и҆ а҆́біе ѡ҆брѧ́щета ѻ҆слѧ̀ привѧ́зано, и҆ жребѧ̀ съ ни́мъ: ѿрѣши́вша приведи́та мнѣ̀:

сказавъ имъ: пойдите въ селеніе, которое прямо передъ вами; и тотчасъ найдете ослицу привязанную и молодаго осла съ нею; отвязавши приведите ко мнѣ;

Въ селеніе, которое прямо предъ вами (въ весь, яже прямо вама). Это селеніе было, по всей вѣроятности, Виѳавія, гдѣ жилъ другъ Господа, Лазарь (см. 1 ст.). *Найдете ослицу* (обрящета осля) *привязанную и молодого осла* (жребя) *съ нею.* На востокѣ, гдѣ жилъ Господь, оселъ, мулъ и верблюдъ были, какъ продолжается и теперь, самыми употребительными животными въ хозяйствѣ и въ путешествіяхъ: такъ какъ тамъ было мало коней, и они употреблялись почти только для войны. Такимъ образомъ, царю или вождю сѣсть на коня было знакомъ войны, а на мула или осла знакомъ мира, и въ мирное время цари и вожди ѣздили на мулахъ и ослахъ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ и шествіе Спасителя въ Іерусалимъ на ослѣ было знакомъ мира, какъ предсказано пророкомъ: *Царь твой грядетъ тебѣ кротокъ* (чит. ниже объясн. ст. 5. Зах. 9, 9. Мих.). Съ другой стороны скромное,—

не такъ, какъ обыкновенно шествовали цари, — на колесницѣ, въ царскихъ украшеніяхъ, окруженные воинами,—шествіе Господа указывало, что царство Его не отъ міра сего, и въ семъ шествіи не заключалось ничего противнаго Римскому владычеству въ Іудеи, и потому-то оно и осталось не замѣченнымъ у Римскихъ властителей.

3. И҆ а҆́ще ва́ма кто̀ рече́тъ что̀, рече́та: ꙗ҆́кѡ гдⷭ҇ь є҆ю̀ тре́буетъ: а҆́віе же по́слетъ ꙗ҆̀.

и если кто скажетъ вамъ что-нибудь, отвѣчайте, что они надобны Господу; и тотчасъ пошлетъ ихъ.

Это обстоятельство прямо свидѣтельствовало о Божествѣ Господа: тутъ апостолы могли видѣть и Его всевѣдѣніе, и Его всемогущество. Св. Златоустъ такъ разсуждаетъ по сему поводу: „что заставило сихъ бѣдныхъ людей, быть можетъ, земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія, отдать свою собственность? И что я говорю: безъ противорѣчія? Нѣтъ, даже и не спрашивая, или, и спросивъ, но услышавъ, что Господь требуетъ, замолчать и уступить? То и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его самого, а только учениковъ. Симъ І. Христосъ даетъ разумѣть и то, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковыйнымъ Іудеямъ, когда они пришли схватить Его, и сдѣлать ихъ безгласными, но только не хотѣлъ сего. Съ другой стороны, Онъ поучаетъ симъ учениковъ и всякаго безъ противорѣчія жертвовать всѣмъ, чего бы Господь ни потребовалъ, даже душою своею“.

4. Сі́є же всѐ бы́сть, да сбу́детсѧ рече́нное прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ:
5. рцы́те дще́ри сі́ѡновѣ: сѐ, цр҇ь тво́й грѧде́тъ тебѣ̀ кро́токъ, и҆ всѣ́дъ на ѻ҆слѧ̀ и҆ жребѧ̀, сы́на подъѧре́мнича.

Все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка, который говоритъ:
скажите дщери Сіоновой: се, Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной (Исаія 62, 11, Захарія 9, 9).

Сіе же все бысть (все же сіе было), *да сбудется реченное пророкомъ* (чит. объясн. 22 ст. 1 гл.), т. е. это все не случайно произошло, но по божественному устроенію, во исполненіе предсказанія пророка Захарія, жившаго за 400 слишкомъ лѣтъ до явленія Христова (9 гл. 9 ст.). *Скажите* (рцыте) *дщери Сіоновой.* Эти слова прибавлены къ пророчеству Захаріи изъ книги прор. Исаіи (62, 11). *Дщерью Сіона* здѣсь названъ городъ Іерусалимъ. На восточномъ языкѣ нерѣдко назывались города *дщерію* или дѣвою, для выраженія ихъ красоты (Пс. 47, 12. Ис. 1, 8; 47, 1). Собственно Сіономъ назывался одинъ изъ холмовъ, на которыхъ былъ основанъ Іерусалимъ. На этомъ холмѣ поставлена была царемъ Давидомъ скинія, а затѣмъ царемъ Соломономъ храмъ. *Кроткій*, т. е. мирный, невоинственный. *Сидя на ослицѣ и на молодомъ ослѣ* (всѣдъ на осля и жребя, сына подъяремнича). Еп. Михаилъ такъ толкуетъ это изреченіе: „Господь возсѣлъ собственно на молодого осла, какъ повѣствуется у евангелистовъ Марка и Луки, а ослица вѣроятно шла рядомъ; но, по восточному словоупотребленію, Онъ ѣхалъ какъ бы на обоихъ“. Самому же шествію Спасителя на ослѣ св. Златоустъ придаетъ слѣдующее значеніе: „Возсѣвъ на осля, Господь исполнилъ пророчество Захаріи, и въ то же время далъ другое пророчество. Чрезъ осленка означается церковь и народъ новый, т. е. язычники, который нѣкогда былъ нечистъ; но послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ І. Христосъ (т. е. когда язычники увѣровали во Христа), сдѣлался чистымъ. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ; и Іудеи и мы призваны и введены въ новозавѣтную церковь чрезъ апостоловъ. Какъ никто не препятствовалъ апостоламъ, когда они повели животныхъ; такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли. Осленокъ, вовсе не обученный и не знавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно; это выражало покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни“.

6. Шє́дша же ѹ҆чн҃ка̀ и҆ сотворша, ѩ҆́коже повелѣ̀ и҆̀ма і҆и҃съ:	Ученики пошли и поступили такъ, какъ повелѣлъ имъ Іисусъ:
7. приведо́ста ѻ҆сл҃ѧ̀ и҆ жребѧ̀ и҆ возложи́ша верхꙋ̀ є҆ю̀ ри̑зы своѧ̑, и҆ всѣ́де верхꙋ̀ и҆́хъ.	привели ослицу и молодого осла и положили на нихъ одежды, свои и Онъ сѣлъ поверхъ ихъ.
8. Мно́жайшїи же наро́ди постилаху ри̑зы своѧ̑ по пꙋти̑: дрꙋ́зїи же рѣ́захꙋ вѣтви ѿ древъ и҆ постилахꙋ по пꙋти̑:	Множество же народа постилали свои одежды по дорогѣ, а другіе рѣзали вѣтви съ деревъ и постилали по дорогѣ;
9. наро́ди же предходѧ́щїи (є҆мꙋ̀) и҆ вслѣ́дствꙋющїи зва́хꙋ, глаго́люще: ѡ҆са́нна сн҃ꙋ дв҃довꙋ: блгⷭ҇ловенъ грѧды́й во и҆́мѧ гдⷭ҇не: ѡ҆са́нна въ вы́шнихъ.	народъ же, предшествовавшій и сопровождавшій, восклицалъ: осанна Сыну Давидову! благословенъ Грядущій во имя Господне! осанна въ вышнихъ!
10. И҆ вше́дшꙋ є҆мꙋ̀ во і҆ерлⷭ҇и́мъ, потрѧсе́сѧ ве́сь гра́дъ, глаго́лѧ: кто̀ є҆́сть се́й;	И когда вошелъ Онъ въ Іерусалимъ, весь городъ пришелъ въ движеніе и говорилъ: кто Сей?
11. наро́ди же глаго́лахꙋ: се́й є҆́сть і҆и҃съ прро́къ, и҆̀же ѿ назаре́та галїле́йска.	Народъ же говорилъ: Сей есть Іисусъ, Пророкъ изъ Назарета Галилейскаго.

Возложиша верху ею ризы (и положили на нихъ одежды) *своя*, возложили на обоихъ, не зная, на которомъ изъ животныхъ Господь пожелаетъ сѣсть. Это сдѣлали апостолы въ знакъ особеннаго почтенія къ І. Христу (4 Цар. 9, 13). Такое же значеніе имѣло и то, что народъ, видя шествіе Христово, *постилалъ* (постилаху) *ризы своя по пути*, подражая апостоламъ, которые покрыли своими одеждами ослицу и осленка. *Друзіи же рѣзаху вѣтви отъ* (съ) *древъ*, пальмовыхъ, оливковыхъ и др., которыми была обсажена дорога, *и постилаху по пути*. Бросать цвѣты и древесныя вѣтви по пути, было обычаемъ при въѣздѣ въ городъ побѣдителей. Такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ, какъ повѣствуетъ еврейскій историкъ Флавій, Александръ Македонскій и Иродъ Агриппа. *Народи же предходящіи Ему и вслѣдствующіи зваху, глаголюще* (народъ предшествовавшій и сопровождавшій, восклицали): *Осанна Сыну Давидову* и пр. Слово *осанно*, которое собственно значитъ *спаси*, *дай спасеніе*, восклицали Іудеи, въ знакъ радости при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ. Это восклицаніе подобно нашему восклицанію: „ура!“ при видѣ царя. *Осанна Сыну Давидову*, т. е. Мессіи (1 гл. 1 ст.). Этими словами Іудеи изъявляли свою радость и благожеланія Христу. Вообще они встрѣчали Христа, какъ обѣщаннаго Мессію, какъ царя, котораго такъ долго ждали, и который, думали, теперь входитъ въ Іерусалимъ, чтобы воцариться, потому и воздавали Ему царскія почести. *Грядущій* (грядый) *во имя Господне* (Псал. 117, 26), т. е. особенный посланникъ Божій, представляющій собою Самого пославшаго, Бога (Іоан. 5, 43). *Въ вышнихъ*, т. е. на небѣ. *Осанна въ вышнихъ*, т. е. кликъ радости да будетъ слышенъ не только на землѣ, но и на небѣ, въ обиталищѣ Божіемъ и ангеловъ (Мих.). Всеобщій восторгъ еще болѣе усилился, когда Господь вошелъ въ Іерусалимъ, столичный городъ,—въ это время *потрясеся* (пришелъ въ движеніе) *весь градъ*, какъ выражается св. Евангелистъ. Господь вѣдалъ, что эта народная радость возбуждена несбыточными надеждами видѣть въ Немъ земного царя; но важно то, что народъ видимо теперь, въ лицѣ Его, призналъ обѣтованнаго Мессію, а потому и не препятствовалъ этому искреннему изліянію радостныхъ чувствъ (Тр. л.). *Кто это* (кто есть сей)? вѣроятно такъ особенно спрашивали пришедшіе изъ чужихъ странъ на праздникъ въ Іерусалимъ. *Пророкъ изъ Назарета Галилейскаго*. Чит. въ объясн. 23 ст. 2 гл.

Зач. 84-е. **Очищеніе храма и восклицаніе дѣтей при торжественномъ входѣ Іисуса Христа въ оный.**

Читается въ пятокъ 9-й недѣли по Пятидесятницѣ.

12. И҆ вни́де і҆и҃съ въ це́рковь бж҃їю и҆ и҆згна̀ всѧ҄ продаю́щыѧ и҆ кꙋпꙋ́ющыѧ въ це́ркви, и҆ трапє́зы торжникѡ́мъ и҆спровє́рже и҆ сѣда̑лища продаю́щихъ го́лꙋби,

И вошелъ Іисусъ въ храмъ Божій и выгналъ всѣхъ продающихъ и покупающихъ въ храмѣ, и опрокинулъ столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей,

Храмъ Іерусалимскій, мѣсто, гдѣ Богъ особенно обиталъ и являлъ Свое присутствіе среди Своего избраннаго, Еврейскаго, народа, составлялъ громадное и великолѣное зданіе. Извѣстно, что самый первый храмъ у Евреевъ, это былъ походный храмъ или такъ называемая скинія. Соломонъ, вмѣсто скиніи, построилъ огромный и великолѣпнѣйшій храмъ; но этотъ храмъ былъ разрушенъ во время плѣненія народа Іудейскаго Навуходоносоромъ, царемъ Вавилонскимъ. Возвратившись изъ плѣна, Іудеи вновь построили храмъ, но этотъ храмъ былъ бѣденъ и не такъ великолѣпенъ, какъ Соломоновъ. Царь Іудейскій Иродъ, чтобы расположить къ себѣ народъ, великолѣпно украсилъ этотъ второй храмъ. Храмъ раздѣлялся на три части: 1) *Святое святыхъ*, самое святое мѣсто; 2) *Святое* или *святилище*, гдѣ священники совершали службу, и 3) *Дворъ*, гдѣ стоялъ молившійся народъ и приносились жертвы. Дворъ раздѣлялся на *дворъ Израильтянъ*, *дворъ женъ*, гдѣ во время богослуженія стояли отдѣльно отъ мужчинъ женщины еврейскія, и *дворъ язычниковъ*, гдѣ стояли язычники. Въ этомъ-то послѣднемъ дворѣ допущена была торговля предметами, употребляемыми при богослуженіи и жертвоприношеніи — торговля, напр., жертвенными животными, ладономъ, масломъ, мукою, виномъ, быть можетъ и другими предметами, не необходимыми при богослуженіи. При торговлѣ неизбѣжны были, неумѣстныя въ зданіи храма: шумъ, толкотня, споры и т. д. Потому-то Господь выгналъ всѣхъ *продающихъ и покупающихъ*. „Онъ выгналъ торгующихъ, замѣчаетъ митроп. Филаретъ, показывая симъ, что все, что принадлежитъ Отцу, принадлежитъ и Ему. Онъ хотѣлъ показать и отмѣненіе жертвъ, изгнавши воловъ, овецъ и голубей. Онъ этимъ предсказалъ, что нѣтъ болѣе нужды въ жертвоприношеніи или закланіи животныхъ, но нужно молиться“.

Трапезы торжникомъ испроверже (опрокинулъ столы мѣновщиковъ). Законъ іудейскій требовалъ, чтобы Іудеи платили подать на храмъ своею. еврейскою монетою (Исх. 30, 11—16); между тѣмъ во времена І. Христа, когда они находились подъ властью Римлянъ, была въ употребленіи монета и народная еврейская, и римская, и прежнихъ временъ греческая. Потому, для обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія и для размѣна вообще, устроены были въ храмѣ, во дворѣ языческомъ, особыя мѣста и столы. Конечно, все это—и торговля, и мѣна денегъ допущены были для удобства богомольцевъ храма, но — неумѣстно, не согласно съ святостію храма. Подобный случай изгнанія торговцевъ изъ храма І. Христомъ былъ, какъ описываетъ евангелистъ Іоаннъ, въ первый годъ Его проповѣди (гл. 2, 14 — 16). *Сѣдалища* (скамьи) *продающихъ голуби*. Голубей, обыкновенно, много приносилось въ жертву. Конечно, трудно было Іудеямъ, приходившимъ особенно изъ дальнихъ странъ, нести съ собою и голубей. Отсюда и произошла торговля голубями.

13. и҆ гл҃го́ла и҆̀мъ: пи́сано є҆́сть: хра́мъ мо́й, хра́мъ мл҃твы нарече́тсѧ: вы́ же сотвори́сте є҆̀ верте́пъ разбо́йникѡмъ.

и говорилъ имъ: написано: домъ Мой домомъ молитвы наречется; а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаія 56, 7. Іеремія 7, 11).

Писано есть и пр. Это написано у пророковъ (Ис. 7 ст. 56 гл. и Іер. 11 ст. 7 гл.). *Сотвористе и вертепъ* (сдѣлали его вертепомъ) *разбойниковъ*, т. е. по шуму и толкотнѣ. „Вы слышали Самого Бога, объявляющаго вамъ, что храмъ есть домъ Божій, поучаетъ митрополитъ Филаретъ. Подумаите же объ этомъ, *стоящіи въ храмѣ Господнемъ, въ дворѣхъ дому Бога нашего!...* Корыстолюбіе и мірское дѣло въ храмѣ превратило его въ пещеру разбойниковъ. А какъ всякая страсть гнусна предъ очами Божіими, всякое житейское попеченіе недостойно дома Божія, то подумай, посѣтитель святого храма Божія: какъ ты его посѣщаешь и что изъ него дѣлаешь твоимъ посѣщеніемъ“?

14. И҆ пристꙋпи́ша къ немꙋ̀ хро́міи и҆ слѣпі́и въ це́ркви: и҆ и҆сцѣлѝ и҆̀хъ.

И приступили къ Нему въ храмѣ слѣпые и хромые, и Онъ исцѣлилъ ихъ.

15. Ви́дѣвше же а҆рхїере́е и҆ кни́жницы чꙋдеса̀, ꙗ҆̀же сотворѝ, и҆ ѻ҆́троки зовꙋ́щѧ въ це́ркви и҆ глаго́лющѧ: ѡ҆са́нна сн҃ꙋ дв҃довꙋ, негодова́ша

Видѣвши же первосвященники и книжники чудеса, которыя Онъ сотворилъ, и дѣтей, восклицающихъ въ храмѣ и говорящихъ: осанна Сыну Давидову! вознегодовали

Архіерее и книжницы (чит. о нихъ въ объясн. 4 ст. 2 гл.). *Отроки зовущія* (дѣтей восклицающихъ). Дѣти, конечно, подражая старшимъ, тоже прославляли Господа, восклицая слова, слышимыя отъ нихъ: *Осанна Сыну Давидову. Негодоваша* (вознегодовали), потому что были врагами І. Христа, а между тѣмъ видѣли, какую любовь народъ имѣетъ къ Нему, и что народъ принимаетъ Его за Мессію.

16. и҆ рѣ́ша є҆мꙋ̀: слы́шиши ли, что̀ сі́и глаго́лютъ; І҆и҃съ же речѐ и҆̀мъ: нѣ́сте ли чли̑ николи́же, ꙗ҆́кѡ и҆з̾ ᲂу҆́стъ младе́нецъ и҆ ссꙋ́щихъ соверши́лъ є҆сѝ хвалꙋ̀;

и сказали Ему: слышишь ли, что они говорятъ? Іисусъ же говоритъ имъ: да! развѣ вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу? (Псал. 8, 3).

Слышиши ли, что сіи глаголютъ (что они, т. е. дѣти, говорятъ)? Это говорятъ врги Христа въ насмѣшку надъ Нимдъ предъ нароомъ. Еще не велика честь, внушаютъ они, когда непонимающіе дѣти славятъ Его! Но Господь указываетъ Своимъ врагамъ на пророчество объ этомъ, сказанное за 1000 лѣтъ царемъ Давидомъ, и тѣмъ поражаетъ ихъ. *Развѣ вы никогда не читали* и пр., т. е. развѣ вы не понимаете, что говоритъ псалмопѣвецъ о дѣтяхъ, что и они поютъ хвалу Бугу? Они въ своей младенческой простотѣ признаютъ Меня за Мессію—не вразумляютъ ли они этимъ васъ, престарѣлыхъ? Св. Златоустъ, толкуя сіи слова Христовы, замѣчаетъ, что эти, хвалящіе Христа, дѣти знаменуютъ язычниковъ, которые прежде нѣмотствовали, потомъ стали вѣщать великія истины, принявъ вѣру во Христа, и утѣшаютъ апостоловъ, что Господь, Который научилъ отроковъ прославлять Его, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми.

17. И ѡ҆ста́вль и҆̀хъ, изы́де во́нъ и҆з̾ гра́да въ виѳа́нїю и҆ водвори́сѧ тꙋ̀.

И оставивъ ихъ, вышелъ вонъ изъ города въ Виѳанію и провелъ тамъ ночь.

Изыде (вышелъ) *въ Виѳанію*. О Виѳавіи чит. въ объясн. 1 ст.

Зач. 84-е. **Проклятіе смоковницы Іисусомъ Христомъ.**

Читается въ понедѣльникъ 10-й недѣли и въ великій понедѣльникъ на утрени.

18. Оу҆́трꙋ же возвра́щсѧ во гра́дъ, взалка̀:

Поутру же, возвращаясь въ городъ, взалкалъ;

Это было на другой день послѣ торжественнаго входа въ Іерусалимъ, когда І. Христосъ провелъ ночь въ селеніи Виѳаніи (*водворися ту*, ст. 17). *Взалкалъ утромъ*: „этимъ, по объясненію Златоуста, Онъ показалъ немощь своей плоти“, а блаж. Ѳеофилактъ говоритъ, что Онъ „алкалъ спасенія грѣшныхъ“...

19. И҆ оу҆зрѣ́въ смоко́вницꙋ є҆ди́нꙋ при пꙋтѝ, прі и҆́де къ не́й, и҆ ничто́же ѡ҆брѣ́те на не́й, то́кмѡ ли́ствїе є҆ди́но, и҆ гл҃го́ла є҆́й: да николи́же ѿ тебє̀ пло́да бꙋ́детъ во вѣ́ки. И҆ а҆́бїе и҆́зсше смоко́вница.

и увидѣвъ при дорогѣ одну смоковницу, подошелъ къ ней и, ничего не нашедъ на ней, кромѣ однихъ листьевъ, говоритъ ей: да не будетъ же впредь отъ тебя плода во вѣкъ. И смоковница тотчасъ засохла.

20. И҆ ви́дѣвше оу҆чн҃цы̀, диви́шасѧ, глаго́люще: ка́кѡ а҆́бїе и҆́зсше смоко́вница;

Увидѣвши это, ученики удивились и говорили: какъ это тотчасъ засохла смоковница?

Смоковница, это—дерево, на которомъ росли плоды—смоквы, или винныя ягоды. Смоковница стояла при общественной дорогѣ, и потому всякій могъ пользоваться плодами ея. Господь хотѣлъ утолить голодъ плодами смоковницы, но на ней не оказалось плодовъ, а только одни листья. Тогда Господь проклялъ смоковницу,—*и глагола* (говоритъ) *ей: да николиже отъ тебе будетъ плода во вѣки* (да не будетъ же впредь отъ тебя плода во вѣкъ). И что же произошло съ смоковницею вслѣдствіе проклятія ея Господомъ? *И абіе* (тотчасъ) *изше* (засохла) *смоковница*. Не означало ли чего это изсушеніе смоковницы? Неужели оно было выраженіемъ гнѣва Христова на смоковницу? Эта смоковница, пишется въ Толков. евангеліи Михаила, была образомъ Іудейскаго народа и проклятіе ея — образомъ отверженія Іудеевъ. Смоковница имѣла листья и видъ, какъ будто на ней были плоды, и народъ Іудейскій, имѣя видъ религіозности, держался обрядовъ и преданій религіозныхъ; но плодовъ на смоковницѣ не было, и плодовъ вѣры и истинной религіозности у народа Іудейскаго не было; и та и другой подверглись проклятію: смоковница изсохла, народъ Іудейскій отвергнутъ Богомъ. Неплодная смоковница означаетъ еще вообще нераскаяннаго грѣшника; проклятіе ея — наказаніе сего грѣшника (Иннок. Хер.). Святитель Филаретъ пишетъ: „человѣкъ, предающійся удовольствіямъ настоящей жизни, подобенъ смоковницѣ — онъ не имѣетъ плода духовнаго для алчущаго Іисуса, а одни только листья, т. е. преходящій призракъ міра сего“.

21. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ: а҆́ще и҆́мате вѣ́рꙋ и҆ не оу҆сꙋмни́тесѧ, не то́кмѡ смоко́вничное сотвори́те, но а҆́ще и҆ горѣ̀ се́й рече́те: дви́гнисѧ и҆ вве́рзисѧ въ мо́ре, бꙋ́детъ:

Іисусъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: если будете имѣть вѣру и не усомнитесь, не только сдѣлаете то, что *сдѣлано* со смоковницею, но если и горѣ сей скажете: поднимись и ввергнись въ море,—будетъ;

22. и҆ всѧ̀, є҆ли̑ка а҆́ще воспро́сите въ мл҃твѣ, вѣ́рꙋюще, прі и҆́мете.

и все, чего ни попросите въ молитвѣ съ вѣрою, получите.

Аще имате (если будете имѣть) *вѣру и не усумнитеся* и пр. Эти слова сказалъ Христосъ, когда апостолы, увидѣвъ изсушеніе смоковницы, удивились и говорили (*дивишася, глаголюще*): какъ это вдругъ засохла (*како абіе изше*) смоковница? Іисусъ Христосъ, не отвѣчая прямо на вопросъ апостоловъ,—что Онъ сдѣлалъ это Своею божественною силою, какъ Сынъ Божій, указываетъ, что и они тою же силою, по вѣрѣ своей въ Него, могутъ творить не только то, что сдѣлано Имъ съ смоковницею, но и двигать горами, т. е. могутъ творить не только подобныя чудеса, но и еще бо́льшія. *Если вы будете имѣть вѣру съ горчичное зерно, и скажете горѣ сей: перейди отсюда туда, и она перейдетъ*, сказано было Господомъ апостоламъ послѣ исцѣленія Имъ бѣсноватаго отрока (17 гл. 20 ст. Чит. тамъ и объясн. сего). *Вѣрующій въ Меня, дѣла, которыя Я творю, и онъ сотворитъ, и больше сихъ сотворитъ,* сказалъ въ другое время Господь Іисусъ (Іоан. 14, 12). *Двинуть горою*, это значитъ дѣлать невозможное, преодолѣвать самыя великія, невѣроятныя препятствія. *Въ молитвѣ съ вѣрою:* молитва и твердая, чуждая сомнѣнія, вѣра—самое главное для полученія просимаго. „Вѣра, соединенная съ молитвою, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, ставитъ человѣка лицемъ къ лицу предъ Богомъ Всемогущимъ и дѣлаетъ его причастникомъ Его всемогущества“. *Все получите*, конечно, все то, что Богу угодно, ближнимъ полезно и самимъ себѣ (душамъ своимъ) невредно (чит. въ объясн. 19 ст. 18 гл.). „Если я буду просить чего-либо вреднаго и неразумно вѣрую, что Господь даруетъ мнѣ это, то неужели получу я это вредное потому только, что прошу съ вѣрою? вопрошаетъ блаж. Ѳеофилактъ, и отвѣчаетъ: какъ же Богъ будетъ человѣколюбивъ, если Онъ исполнитъ вредное для меня прошеніе? Когда слышишь о вѣрѣ, то думай о вѣрѣ не безразсудной, но истинной, именно о той, о которой говоритъ Господь, и о молитвѣ той, въ которой мы просимъ полезнаго“.

Зач. 86-е. **Вопросъ первосвященниковъ и старѣйшинъ Іисусу Христу о посланничествѣ Его и вопросъ имъ отъ Іисуса Христа о посланничествѣ Іоанна Предтечи.**

Читается во вторникъ 10-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23 И пришє́дшꙋ є́мꙋ въ цє́рковь, приступи́ша къ немꙋ ꙋча́щꙋ а҆рхїєрє́є и҆ ста́рцы людсті́и, глаго́люще: ко́єю вла́стїю сїѧ̑ твори́ши; и҆ кто́ ти дадѐ вла́сть сїю̀;	И когда пришелъ Онъ въ храмъ и училъ, приступили къ Нему первосвященники и старѣйшины народа и сказали: какой властью Ты это дѣлаешь? и кто Тебѣ далъ такую власть?
24. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: вопрошꙋ̀ вы̀ и҆ а҆́зъ сло́во є҆ди́но: є҆́же а҆́ще речє́те мнѣ̀, и҆ а҆́зъ ва́мъ рекꙋ̀, ко́єю вла́стїю сїѧ̑ творю̀:	Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спрошу и Я васъ объ одномъ; если о томъ скажете Мнѣ, то и Я вамъ скажу, какою властью это дѣлаю;

Архіерее и старцы людстіи (первосвященники и старѣйшины народа). О нихъ чит. въ объясн. 4 ст. 2 гл. *Коею* (какою) *властію сія твориши* (это Ты дѣлаешь), *и кто ти даде* (Тебѣ далъ) *власть сію* (такую)? Этотъ вопросъ былъ предложенъ І. Христу архіереями и старѣйшинами на другой день послѣ Его торжественнаго входа въ Іерусалимъ, когда Онъ выгналъ изъ храма торгующихъ и покупающихъ и исцѣлилъ въ храмѣ многихъ больныхъ, и затѣмъ когда снова пришелъ въ храмъ и училъ тутъ народъ (ст. 1—14). Такія дѣйствія Господа еще болѣе возбудили ихъ противъ Него, и они спрашиваютъ Господа: на какомъ основаніи Онъ именно такъ дѣйствуетъ? Господь І. Христосъ не былъ священникомъ, имѣвшимъ власть распоряжаться въ храмѣ, а между тѣмъ, замѣтивъ тамъ безпорядокъ, возсталъ противъ него и уничтожилъ его. А что І. Христосъ былъ Сыномъ Божіимъ,—царемъ, первосвященникомъ и пророкомъ, желаннымъ отъ Бога Мессіею, этому первосвященники и старѣйшины іудейскіе не вѣрили; вотъ почему и дали Ему вопросъ: *какою властію*

и пр. Съ другой стороны, давая такой вопросъ, они хотѣли искусить І. Христа,— уловить Его въ словѣ, т. е. если Онъ скажетъ, что распоряжается въ храмѣ и творитъ чудеса властію отъ Бога, какъ Сынъ Божій, публично, при народѣ, обвинить Его въ богохульствѣ, — въ присвоеніи божескаго достоинства и власти, а если скажетъ: Своею собственною властію, оклеветать Его предъ римскимъ правительствомъ, какъ возмутителя и человѣка самовольно дѣйствующаго (Өеоф. и Мих.). Все это было обдумано врагами Господа хитро и въ то же время благовидно. Что же отвѣтилъ Господь на предложенный Ему вопросъ? Онъ не отвѣтилъ прямо на вопросъ Своихъ враговъ, давая тѣмъ имъ разумѣть, что они предлагаютъ вопросъ съ коварствомъ и что, если бы дѣйствительно, нелицемѣрно хотѣли знать о Его власти, то давно бы уже могли знать; но въ свою очередь предложилъ самимъ вопрошавшимъ вопросъ—относительно дѣйствій Своего предтечи Іоанна.

25. кр҃щеніе іѡанново ѿкꙋдꙋ бѣ; съ нб҃се ли, или ѿ человѣкъ; Они же помышлѧхꙋ въ себѣ, глаголюще: аще речемъ, съ нб҃се: речетъ намъ: почто ꙋбѡ не вѣровасте емꙋ;

крещеніе Іоанново откуда было: съ небесъ, или отъ человѣковъ? Они же разсуждали между собою: если скажемъ: съ небесъ, то Онъ скажетъ намъ: почему же вы не повѣрили ему?

26. аще ли речемъ, ѿ человѣкъ: боимсѧ народа: вси бо имꙋтъ іѡанна ѩкѡ прр҃ока.

а если сказать: отъ человѣковъ, боимся народа, ибо всѣ почитаютъ Іоанна за пророка.

27. И ѿвѣщавше іи҃сови рѣша: не вѣмы. Рече имъ и той: ни азъ вамъ гл҃голю, коею властїю сїѧ творю.

И сказали въ отвѣтъ Іисусу: не знаемъ. Сказалъ имъ и Онъ: и Я вамъ не скажу, какой властью это дѣлаю.

Крещеніе Іоанново откуду бѣ (откуда было): *съ небесе или отъ человѣкъ?* Словомъ *крещеніе* Господь называетъ здѣсь все дѣло служенія Іоанна, какъ пророка, учителя и Своего предтечи, такъ какъ Іоаннъ тѣхъ, которые принимали его ученіе, крестилъ въ Іорданѣ, гдѣ крестилъ и І. Христа. *Съ небесъ*, — отъ Бога, *или отъ человѣкъ*, т. е. Богъ ли послалъ Іоанна на служеніе, или онъ самовольно началъ оное и только обольщалъ народъ? І. Христосъ предложилъ такой вопросъ объ Іоаннѣ для того, чтобы изобличить лукавство вопрошавшихъ: этотъ вопросъ былъ самый близкій къ дѣлу и въ то же время прямо велъ къ посрамленію вопрошавшихъ. Они могли знать, какою властію Господь дѣйствуетъ, но не хотѣли; дѣло Господа и Іоанново было одно и то же—Іоаннъ началъ, Господь продолжалъ это дѣло; слѣдовательно, если Іоаннъ посланъ отъ Бога, какъ не могли не признавать и сами первосвященники и старѣйшины, то отъ Бога же и Онъ — Христосъ. Тѣмъ болѣе могли знать это, что Іоаннъ говорилъ всѣмъ объ Іисусѣ Христѣ, что Онъ Агнецъ Божій, вземлющій грѣхи міра, что Онъ грядущій свыше, Сущій надъ всѣми, Сынъ Божій, у Котораго Іоаннъ недостоинъ быть послѣднимъ слугою (Іоан. 1, 27. 29; 3, 31 и др.). Какъ же отвѣтили Господу первосвященники и книжники на Его вопросъ? Они сначала разсуждали, какъ отвѣтить, и потомъ отвѣтили: *не вѣмы* (не знаемъ): потому что иначе нельзя было отвѣтить, какъ прямо признать Господа за Мессію. *Не вѣмы* (не знаемъ). Тутъ новое лукавство и при этомъ еще ложь и гордость: потому что знали, но не хотѣли признаться. *Ни Азъ вамъ глаголю* (и Я вамъ не скажу). *Не скажу*, потому что нечего и говорить: такъ какъ это само собою видно и понятно; да если и скажу, все равно—вы не повѣрите. „Такъ воплощенная Божія Премудрость, говоритъ Блаж. Өеофилактъ, объясняя отвѣтъ Господа врагамъ Его, уловила сихъ мудрецовъ въ коварствѣ ихъ". Такъ сильна бываетъ злоба, что готова принять позоръ, какъ приняли фарисеи, когда публично сказали относительно служенія Іоаннова: *не знаемъ*, лишь бы не вѣрить въ то, во что не хотятъ вѣрить!

Зач. 87-е. **Притча о сынахъ, посланныхъ отцемъ въ виноградникъ.**

Читается въ среду 10-й недѣли по Пятидесятницѣ.

28. Что́жесѧ ва́мъ мнѣ́тъ; Человѣ́къ нѣ́кїй и҆мѧ́ше два̀ сы̑на, и҆ пришє́дъ къ пе́рвомꙋ, речѐ: ча́до, и҆дѝ дне́сь дѣ́лай въ вїногра́дѣ мое́мъ.

А какъ вамъ кажется? У одного человѣка было два сына; и онъ, подошедъ къ первому, сказалъ: сынъ! пойди сегодня, работай въ виноградникѣ моемъ.

29. О҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: не хощꙋ̀: послѣ́ди́ же раска́ѧвсѧ, и҆́де.

Но онъ сказалъ въ отвѣтъ: не хочу; а послѣ, раскаявшись, пошелъ.

Притчу о двухъ сынахъ (о притчахъ чит. 13, 3), посланныхъ отцемъ въ виноградникъ, І. Христосъ высказалъ послѣ того, какъ первосвященники и старѣйшины спросили Его: кѣмъ Онъ посланъ? и Онъ для отвѣта спросилъ ихъ самихъ: а Іоаннъ, т. е. Предтеча Его, кѣмъ посланъ? Вопрошавшіе отвѣтили: не знаемъ, т. е. чтобы не признать І. Христа за Мессію, о чемъ проповѣдывалъ Предтеча, они не хотѣли признать и Іоанна за посланника Божія (ст. 23—27). Тогда І. Христосъ притчею доводитъ ихъ до того, что они сами противъ себя произносятъ приговоръ и осуждаютъ себя въ невѣріи въ Него. *Чтожеся вамъ мнитъ* (а какъ вамъ кажется)? *Человѣкъ нѣкій имаше два сына* (у одного человѣка было два сына) и пр. Подъ *человѣкомъ,* какъ видно изъ смысла самой притчи, разумѣется Богъ, подъ *первымъ сыномъ*, — мытари (о мытаряхъ чит. въ объясн. 46 ст. 5 гл.) и блудницы, т. е. вообще грѣшные люди; подъ *вторымъ* — фарисеи, книжники и вообще считавшіе себя праведниками (Мих.). *Иди, дѣлай въ винограде* (пойди работай въ виноградникѣ) *моемъ.* Подъ *виноградникомъ* разумѣется церковь Божія (чит. 20 гл. 1 ст.); *работа въ виноградникѣ* означаетъ труды въ церкви Божіей, т. е. исполненіе заповѣдей Божіихъ, вообще жизнь благочестивую, добродѣтельную. *Не хощу:* это значитъ, что грѣшники—мытари (сборщики податей) и любодѣйцы не исполняли заповѣдей Божіихъ, и такимъ образомъ самою своею жизнію какъ бы отвѣчали: *не хочу. Послѣди же раскаявся, иде* (а послѣ, раскаявшись, пошелъ): это значитъ, что грѣшники — мытари и блудницы, послѣ проповѣди Предтечи и Крестителя (см. ст. 32) раскаялись и исправились, стали исполнять законъ Божій.

30. И҆ пристꙋ́пль къ дрꙋго́мꙋ, речѐ та́кожде. О҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ: а҆́зъ, го́споди, (и҆дꙋ̀): и҆ не и҆́де.

И подошедъ къ другому, онъ сказалъ то же. Этотъ сказалъ въ отвѣтъ: иду, государь; и не пошелъ.

Азъ, Господи (я, государь), *иду, и не иде* (не пошелъ). Это значитъ, что фарисеи и книжники и вообще подобные имъ мнимые праведники, повидимому, исполняли заповѣди Божіи, — какъ бы говорили: *иду*, но не имѣли сознанія своей испорченности и при этомъ покаянія, безъ котораго нельзя оправдаться (ст. 32), думали много о своей праведности, гордились ею, и даже явились противниками устраиваемаго І. Христомъ царства Божія, и такимъ образомъ какъ бы не шли. Нѣкоторые изъ толкователей подъ первымъ сыномъ разумѣютъ язычниковъ, жившихъ въ невѣріи и затѣмъ принявшихъ вѣру Христову, а подъ вторымъ—Іудеевъ, которыхъ законъ приготовлялъ къ принятію Спасителя и которые однакожъ отвергли Его.

31. Кі́й ѿ ѻ҆бою̀ сотворѝ во́лю ѻ҆тчꙋ̀; Глаго́лаша є҆мꙋ̀: пе́рвый. Глаго́ла и҆̀мъ і҆и҃съ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ мытарѝ и҆ любодѣ́йцы варѧ́ютъ вы̀ въ цр҃твїи бж҃їи:

Который изъ двухъ исполнилъ волю отца? Говорятъ Ему: первый. Іисусъ говоритъ имъ: истинно говорю вамъ, что мытари и блудницы впередъ васъ идутъ въ Царство Божіе;

Кій отъ обою сотвори волю отчу (который изъ двухъ исполнилъ волю отца?) Первосвященники и старѣйшины, не понявъ, что притча Господа направлена противъ нихъ, и подъ первымъ сыномъ разумѣются именно они, отвѣтили на этотъ разъ прямо и справедливо: *первый*. Тогда Господь указалъ имъ смыслъ притчи, которою они осудили сами себя за невѣріе въ Господа: *глаголю вамъ, яко мытари* и пр.

32. прїи́де бо къ ва́мъ ї҆ѡа́ннъ (крти́тель) пꙋте́мъ пра́веднымъ, и҆ не вѣ́ровасте є҆мꙋ̀: мытарі́ же и҆ любодѣ́йцы вѣ́роваша є҆мꙋ̀: вы́ же ви́дѣвше, не раска́ѧстесѧ послѣди̑ вѣ́ровати є҆мꙋ̀.	ибо пришелъ къ вамъ Іоаннъ путемъ праведности, и вы не повѣрили ему, а мытари и блудницы повѣрили ему; вы же и видѣвши это, не раскаялись послѣ, чтобы повѣрить ему.

Пріиде (пришелъ) *къ вамъ Іоаннъ путемъ праведнымъ* (праведности), т. е. жилъ и училъ какъ истинный Божій пророкъ, какъ истинный праведникъ по духу закона Моисеева, строгій подвижникъ, такъ что ничего нельзя сказать о немъ недостойнаго, и вы по одному этому уже должны были бы повѣрить его проповѣди; но вы *не повѣрили* (не вѣровасте) *ему*—не приняли его проповѣди о покаяніи и вѣрѣ въ Мессію; не повѣрили вы, которые, подобно второму сыну въ притчѣ, говорите, что готовы исполнять волю Божію. *Мытари и любодѣйцы* (блудницы). Эти люди, которыхъ вы презираете и которые доселѣ были непокорными волѣ Божіей, подобно первому сыну въ притчѣ, повѣрили Іоанну — покаялись и увѣровали въ Господа. Вы даже и *послѣ* того (*видѣвъ это*) *не раскаялись, чтобы повѣрить ему*, т. е. остаетесь упорными и нераскаянными. Поэтому *мытари и блудники впередъ васъ идутъ* (варяютъ вы) *въ царство Божіе*.

Зач. 87-е. **Притча о дѣлателяхъ въ виноградникѣ.**

Читается въ 13-ю недѣлю по Пятидесятницѣ и въ день св. первомученика архидіакона Стефана.

33. И҆нꙋ̀ при́тчꙋ слы́шите. Человѣ́къ нѣ́кій бѣ̀ домови́тъ, и҆́же насади̑ вїногра́дъ, и҆ ѡ҆плѡ́томъ ѡ҆гради̑ є҆го̀, и҆ и҆скопа̀ въ не́мъ точи́ло, и҆ созда̀ сто́лпъ, и҆ вдадѐ и҆̀ дѣ́лателємъ, и҆ ѿи́де.	Выслушайте другую притчу. Былъ нѣкоторый хозяинъ дома, который насадилъ виноградникъ, обнесъ его оградою, выкопалъ въ немъ точило, построилъ башню и, отдавъ его виноградарямъ, отлучился.

Эту притчу о дѣлателяхъ въ виноградникѣ Господь высказалъ вслѣдъ за притчею о сынахъ, посланныхъ отцемъ въ виноградникъ (28—32). Въ той притчѣ было высказано Господомъ первосвященникамъ и старѣйшинамъ іудейскимъ, что они, мнящіеся праведниками, не увѣровали въ Него, тогда какъ грѣшники — мытари (сборщики податей) и любодѣйцы (блудницы) увѣровали (ст. 31). Въ этой же притчѣ Господь высказываетъ, что, мало того, что первосвященники и книжники не вѣруютъ въ Него, но еще осудятъ и убьютъ Его. *Человѣкъ нѣкій бѣ домовитъ* (былъ нѣкоторый хозяинъ), *иже* (который) *насади виноградъ* (виноградникъ, садъ виноградный) и пр. Это—Богъ, для спасенія рода человѣческаго, устроившій ветхозавѣтную церковь (чит. объясн. 1 ст. 20 гл.). Винограднику и виноградной лозѣ уподобляли сію церковь,—избранный Богомъ народъ еврейскій свв. пророки: Исаія (5, 1—7), Іеремія (2, 21) и др. *Обнесъ виноградникъ оградою* (оплотомъ огради) изъ камня или изъ живой изгороди — колючихъ растеній, для предохраненія отъ воровъ и животныхъ. Подъ оградою разумѣется законъ, который данъ избранному для сохраненія истинной вѣры, еврейскому народу. Этотъ законъ составлялъ какъ бы ограду, отдѣлявшую народъ отъ другихъ иновѣрныхъ и иноплеменныхъ народовъ. *Выкопалъ* (ископа) *въ немъ точило и построилъ башню* (созда столпъ). *Точило*, это—такая яма

въ виноградникѣ, которую выдалбливали въ каменной горѣ или вырывали и въ землѣ, но выстилали снизу и съ боковъ камнями, — для выжиманія въ ней виноградного сока. *Башня*, это—мѣсто для сторожей, оберегавшихъ виноградъ отъ воровъ и животныхъ, и для помѣщенія собираемаго винограда. Подъ точиломъ и башнею св. отцы разумѣютъ іудейскій храмъ съ жертвенникомъ, на которомъ проливалась кровь животныхъ, прообразовавшая кровь Христа Спасителя. Хозяинъ *отдалъ* садъ *виноградарямъ* (дѣлателямъ), т. е. снявшимъ садъ за извѣстную плату, съ условіемъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстною частью хозяину, и *отлучился* (отыде). Подъ *виноградарями* здѣсь разумѣются всѣ іудейскіе, преимущественно же духовные, начальники, архіереи и старѣйшины, какъ приставленные къ тому, чтобы наблюдать за религіозною и гражданскою жизнію народа. *Отлучился*, т. е. предоставилъ власть другимъ. Св. Златоустъ и Ѳеофилактъ подъ отлученіемъ разумѣютъ Божіе долготерпѣніе; какъ равно разумѣется это долготерпѣніе и подъ неоднократнымъ посыланіемъ рабовъ въ виноградникъ (ст. 34 и 36).

34. Єгда́ же прибли́жисѧ вре́мѧ плодѡ́въ, посла̀ рабы̑ своѧ̑ къ дѣ́лателємъ пріѧ́ти плоды̀ єгѡ̀:

Когда же приблизилось время плодовъ, онъ послалъ своихъ слугъ къ виноградарямъ взять свои плоды.

35. И҆ є҆́мше дѣ́лателє рабѡ́въ єгѡ̀, ѻ҆́ваго ꙋ҆би́ша, ѻ҆́ваго же ꙋ҆би́ша, ѻ҆́ваго же ка́меніемъ поби́ша.

Виноградари, схвативши слугъ его, иного прибили, иного убили, а иного побили камнями.

36. Па́ки посла̀ и҆̑ны рабы̑ мно́жайшѧ пе́рвыхъ: и҆ сотвори́ша и҆̀мъ та́кожде.

Опять послалъ онъ другихъ слугъ, больше прежняго; и съ ними поступили такъ же.

Посла (онъ, т. е. хозяинъ, послалъ) *рабы своя къ дѣлателямъ пріяти* (къ виноградарямъ взять) *плоды его*, т. е. условленную часть плодовъ. *Послалъ слугъ своихъ*, т. е. Богъ посылалъ къ Еврейскому народу пророковъ, *взять свои плоды*, т. е. послушаніе, повиновеніе этимъ посылаемымъ пророкамъ. Но какъ поступали Евреи съ пророками? *Иного прибили* (оваго биша), *иного убили* (оваго убиша); такъ, какъ извѣстно изъ преданія, напр. прор. Исаію распилили деревянною пилою, а *иного* (оваго) *побили камнями*, какъ, напр., прор. Іеремію. Казнь—побиваніе камнями часто употреблялась у Іудеевъ (Втор. 13, 10 и др. Іоан. 8, 59. Дѣян. 7, 58). Св. апостолъ пишетъ о ветхозавѣтныхъ праведникахъ и пророкахъ: *они испытывали поруганія и побои, узы и темницу, были побиваемы камнями, перепиливаемы, умирали отъ меча* и пр. (Евр. 11, 36. 37).

37. Послѣди́ же посла̀ къ ни̑мъ сы́на своегѡ̀, глаго́лѧ: ᲂу҆срамѧ́тсѧ сы́на моегѡ̀.

Наконецъ послалъ онъ къ нимъ своего сына, говоря: постыдятся сына моего.

38. Дѣ́лателє же ви́дѣвше сы́на, рѣ́ша въ себѣ̀: се́й є҆́сть наслѣ́дникъ: пріиди́те, ᲂу҆біе́мъ є҆го̀ и҆ ᲂу҆держи́мъ достоѧ́ніе є҆гѡ̀.

Но виноградари, увидѣвши сына, сказали другъ другу: это наслѣдникъ; пойдемъ, убьемъ его и завладѣемъ наслѣдствомъ его.

39. И҆ є҆́мше є҆го̀ и҆зведо́ша во́нъ и҆з̾ вїногра́да и҆ ᲂу҆би́ша.

И схвативши его, вывели вонъ изъ виноградника и убили.

Здѣсь Господь говоритъ Іудеямъ, что они, убивавшіе своихъ пророковъ, не послушаютъ и убьютъ и Его Самого. *Это* (сей есть) *наслѣдникъ*. Подъ наслѣдникомъ здѣсь разумѣется Господь І. Христосъ Сынъ Божій, Которому, какъ Онъ Самъ говоритъ въ Евангеліи, *все предано Отцемъ Его* (Мѳ. 11, 27), и Который есть Господь всего, слѣдовательно, и Господь виноградника духовнаго, т. е. церкви. *Завладѣемъ наслѣдствомъ* (удержимъ достояніе) *его*, т. е. виноградникомъ или церковію. Это обстоятельство притчи можетъ быть и безъ значенія, такъ какъ не все, до подробно-

сти, въ притчахъ имѣетъ значеніе (чит. объясн. 8 ст. 20 гл.). А если и объяснить, то это значитъ, что Іудейскіе начальники думали воспрепятствовать основанію церкви І. Христомъ и такимъ образомъ удержать за собою господство надъ ветхозавѣтною церковію, или духовнымъ виноградникомъ Его (Мих.). *Вывели* (изведоша) *вонъ изъ виноградника и убили.* Это указаніе на мѣсто смерти І. Христа,—на гору Голгофу за Іерусалимомъ, гдѣ распятъ былъ Онъ.

40. Єгдà ѹ҆́бо пріи́детъ господи́нъ вінограда, что̀ сотвори́тъ дѣ́лателемъ тѣ̑мъ;

Итакъ, когда придетъ хозяинъ виноградника, что сдѣлаетъ онъ съ этими виноградарями?

41. Глаго́лаша є҆мꙋ̀: злы́хъ злѣ̀ погꙋби́тъ и҆̀хъ, и҆ вінограꙁъ преда́стъ и҆̀нымъ дѣ́лателемъ, и҆̀же воздадѧ́тъ є҆мꙋ̀ плоды̀ во времена̀ своѧ҄.

Говорятъ Ему: злодѣевъ сихъ предастъ злой смерти, а виноградникъ отдастъ другимъ виноградарямъ, которые будутъ отдавать ему плоды во времена свои.

Тутъ Господь заставилъ Іудеевъ, ихъ первосвященниковъ и старѣйшинъ (ст. 23), чтобы они произнесли приговоръ сами себѣ и осудили себя на заслуженное наказаніе. *Когда придетъ* (господинъ) *хозяинъ.* Подъ пришествіемъ хозяина здѣсь разумѣется не второе пришествіе Христово для суда и воздаянія, такъ какъ тутъ говорится, что виноградникъ, т. е. церковь Божія будетъ отдана другимъ дѣлателямъ, и эти дѣлатели будутъ отдавать хозяину плоды во времена свои, чѣмъ указывается продолженіе настоящей жизни, а разумѣется время разрушенія Іерусалима, когда совершился судъ Божій надъ приставниками въ церкви ветхозавѣтной (Ѳеоф.). *Виноградникъ отдается другимъ виноградарямъ* (дѣлателямъ), т. е. истинная церковь будетъ уже, вмѣсто бывшей до пришествія и смерти І. Христа, Іудейской,—христіанская. Такимъ образомъ Іудеи, не понимая цѣли притчи, въ другой разъ осудили сами себя, какъ небрежныхъ, недостойныхъ дѣлателей въ церкви Божіей.

42. Глаго́ла и҆̀мъ і҆и҃съ: нѣ́сте ли чли̑ нико́лиже въ писа́ніихъ: ка́мень, є҆го́же не въ ра́дꙋ сотвори́ша зи́ждꙋщіи, се́й бы́сть во главꙋ̀ ѹ҆гла̀. Ѿ гдⷭ҇а бы́сть сїѐ, и҆ є҆́сть ди́вно во ѻ҆чїю̀ ва́шею.

Іисусъ говоритъ имъ: неужели вы никогда не читали въ Писаніи: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла? Это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ нашихъ (Псал. 117, 22—23).

Здѣсь Господь приводитъ слова изъ псалма о Своемъ отверженіи со стороны Еврейскаго народа (117 пс. 22—23 ст.) и подтверждаетъ произнесенный Іудеями судъ надъ самими собою. *Камень, который отвергли строители* (егоже небрегоша зиждущіи). Образъ заимствованъ отъ постройки дома. При постройкѣ дома обыкновенно большіе и твердые камни кладутся подъ углы его. Камни эти называются *краеугольными.* Здѣсь такимъ камнемъ называетъ І. Христосъ Самого Себя, потому что Онъ составляетъ основаніе церкви. Въ Свящ. писаніи І. Христосъ нерѣдко называется краеугольнымъ камнемъ церкви (Дѣян. 4, 11. Еф. 2, 20). *Отвергли строители,* (зиждущіе), т. е. учители Іудейскіе не только не увѣровали во Христа, а еще осудили Его на смерть. *Это отъ Господа* (отъ Господа бысть сіе), т. е. Іудеи не увѣровали во Христа, а между тѣмъ Онъ былъ посланный отъ Бога, истинный Мессія: и творимыя Имъ чудеса и исполнившіяся надъ Нимъ пророчества—все подтверждало это. *Дивно въ очахъ вашихъ,* т. е. для всѣхъ искупленныхъ страданіями и смертію І. Христа, предметомъ удивленія и благоговѣнія служитъ самое дѣло искупленія, именно то, что Богъ послалъ въ міръ для спасенія людей Своего Единороднаго Сына, и что Сей Сынъ Божій уничижилъ Себя до смерти крестной, затѣмъ со славою воскресъ и сдѣлался краеугольнымъ камнемъ церкви (Мих.).

43. Сегѡ̀ ра́ди глаго́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ ѿи́метсѧ ѿ ва́съ црⷭ҇твіе бж҃іе и҆ да́стсѧ ꙗ҆зы́кꙋ творѧ́щемꙋ плоды̀ є҆гѡ̀:

Потому сказываю вамъ, что отнимется отъ васъ Царство Божіе и дано будетъ народу, приносящему плоды его;

Потому, т. е. потому что Іудеи отвергли І. Христа,—не признали Его Сыномъ Божіимъ, Искупителемъ міра и основателемъ церкви, *отнимется* отъ нихъ, — не увѣровавшихъ, *царство Божіе*, т. е. церковь и всѣ духовныя ея блага, хотя Іудеи и были избраннымъ Божіимъ народомъ и приготовляемы были отъ Самого Бога къ принятію Мессіи, *и дано будетъ народу, приносящему плоды его*, т. е. тѣмъ, которые увѣруютъ во Христа и будутъ приносить плоды истинной вѣры и добродѣтели,—будутъ жить по спасительной вѣрѣ и закону Христову, какъ именно должно жить истиннымъ христіанамъ. Это будетъ новый народъ, избранный Богомъ вмѣсто неблагодарнаго и вѣроломнаго Израиля, новый виноградникъ, насажденный Христомъ Спасителемъ.

Зач. 88-е. О камнѣ краеугольномъ.

Читается въ четвертокъ 10-й недѣли по Пятидесятницѣ.

44. и҆ па́дый на ка́мени се́мъ сокрꙋши́тсѧ: а҆ на не́мже паде́тъ, сотры́етъ и҆̀.

и тотъ, кто упадетъ на этотъ камень, разобьется; а на кого онъ упадетъ, того раздавитъ.

Эти слова — продолженіе словъ І. Христа о краеугольномъ камнѣ, который изображалъ Его Самого, какъ основаніе христіанской церкви. Предшествующія симъ слова о камнѣ: *камень, егоже не въ ряду сотвориша зиждущіи* (который отвергли строители) и пр. (42 ст.) взяты изъ псалма Давидова (117, 22—23. Читай объясн. ихъ въ объясненіи 42 ст.). Всѣ слова о камнѣ І. Христосъ высказалъ послѣ притчи о дѣлателяхъ винограда, гдѣ показано было Іудеямъ, что они отвергнутъ Его, — осудятъ и убьютъ. Въ словахъ: *Кто упадетъ* (падый) *на этотъ камень* и пр. Господь указываетъ, что̀ будетъ съ тѣми, которые противятся спасительной вѣрѣ въ Него. *Кто упадетъ на этотъ камень*, т. е. кто не увѣруетъ въ І. Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя, соблазнится о Немъ, какъ, напр., соблазнялись смиреніемъ Его, *разобьется*, т. е. тотъ только ошибется и можетъ еще одуматься и покаяться. *А на кого* камень *упадетъ, того раздавитъ до смерти* (а на немже падетъ, сотрыетъ и), т. е. кто останется совсѣмъ неисправимымъ и нераскаяннымъ, тотъ окончательно погибнетъ—будетъ подвергнутъ наказанію и на землѣ, и осудится на муки адскія въ загробной жизни, какъ и были наказаны Евреи за отверженіе Христа разрушеніемъ ихъ царства и разсѣяніемъ по всей землѣ; а за гробомъ ждетъ ихъ адское мученіе за невѣріе (Злат.). Слова: *Кто упадетъ на этотъ камень* и пр. имѣютъ тотъ же смыслъ, что и слова. *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ*, которыя сказалъ І. Христосъ, посылая Своихъ апостоловъ на всемірную проповѣдь послѣ Своего воскресенія (Мар. 16, 16).

45. И҆ слы́шавше а҆рхїере́е и҆ фарїсе́е при́тчи є҆гѡ̀, разꙋмѣ́ша, ꙗ҆́кѡ ѡ҆ ни́хъ глаго́летъ:

46. и҆ и҆́щꙋще є҆го̀ ꙗ҆ти, ᲂу҆боѧ́шасѧ наро́да, поне́же ꙗ҆́кѡ прⷪ҇ро́ка є҆го̀ и҆мѣ́ѧхꙋ.

И слышавъ притчи Его, первосвященники и фарисеи поняли, что Онъ о нихъ говоритъ;

и старались схватить Его, но побоялись народа, потому что Его почитали за Пророка.

Слышавше архіерее и фарисее притчи Его, т. е. притчи І. Христа о двухъ сынахъ, посланныхъ отцомъ въ виноградникъ (ст. 28 и дал.), и о дѣлателяхъ въ ви-

пограднике (ст. 33 и дал.), которыя были направлены прямо противъ нихъ, *разумѣша, яко о нихъ глаголетъ* (поняли, что Онъ объ нихъ говоритъ) — поняли, что обѣ онѣ были направлены Господомъ собственно противъ нихъ, какъ виновниковъ и представителей невѣрія въ Него. И что же? Вмѣсто того, чтобы исправиться, они еще болѣе озлобились на Господа: *ищуще Его яти* (старались схватить Его). Первосвященники и фарисеи и были собственно врагами Христа, но *народъ почиталъ Его за пророка* (яко пророка Его имѣяху). Посему могло случиться и возстаніе въ народѣ, когда тѣ сдѣлали бы что противъ Господа, въ виду народа. Если впослѣдствіи они и предали І. Христа суду и крестной казни, то сдѣлали,—возбудивъ своими козням народъ противъ Него. Имъ и теперь хотѣлось, чтобы Господь прямо объявилъ Себя Мессіею, и они въ этомъ нашли бы предлогъ къ обвиненію Его предъ римскимъ кесаремъ; но Господь не сдѣлалъ сего, потому что еще не пришло время смерти Его.

ГЛАВА XXII.

Зач. 89-е. **Притча о бракѣ царскаго сына.**

Читается въ 14-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

1. Й ѿвѣща́въ і҆и҃съ па́ки речѐ і҆̀мъ въ при́тчахъ, гл҃го́лѧ:	Іисусъ, продолжая говорить имъ притчами, сказалъ:

Отвѣщавъ, по-русски „продолжая говорить". Притча (о притчахъ чит. 13, 3) о бракѣ царскаго сына высказана была І. Христомъ послѣ притчи о работникахъ въ виноградникѣ. Тамъ Онъ высказалъ Іудеямъ, что *царствіе Божіе*, т. е. истинная церковь Божія со всѣми ея благами, *отнимется отъ нихъ*, какъ недостойныхъ, *и дано будетъ* другому *народу*, достойному, какъ *приносящему плоды его* (гл. 21, ст. 33—43). Въ притчѣ же о бракѣ царскаго сына Господь высказываетъ, какому именно народу будетъ передано царство Божіе. Въ ней ясно изобразилъ Господь отверженіе Іудеевъ и призваніе вмѣсто нихъ язычниковъ. Христіанская вѣра прежде всего предназначена и проповѣдана была Іудеямъ, какъ народу, который Самимъ Богомъ былъ избранъ для сохраненія истинной вѣры и приготовляемъ къ принятію Христа Спасителя. Но такъ какъ Іудеи отвергли Христа, то проповѣдь Его вѣры была обращена уже къ язычникамъ, и тѣ приняли сію спасительную вѣру, оставивъ свою языческую.

2. оу҆подо́бисѧ црс҃твіе нб҃ное человѣ́кꙋ царю̀, и҆́же сотвори̇̀ бра́ки сы́нꙋ своемꙋ̀	подобно Царство Небесное человѣку царю, который сдѣлалъ брачный пиръ для сына своего

Царство небесное, это, какъ уже не разъ было объяснено (см. 3 гл. 2 ст. 13 гл. 1 ст.), — христіанская церковь на землѣ и рай на небѣ. *Человѣкъ царь, который сдѣлалъ брачный пиръ для сына своего*, это — Богъ Отецъ, Царь всего міра; *женихъ сынъ его*, это—Мессія, Господь І. Христосъ; *брачный пиръ*, это—учрежденіе царства Мессіи, или церкви Христовой на землѣ (см. объясн. 15 ст. 9 гл.). Въ книгѣ царя Соломона „Пѣснь пѣсней" въ образѣ жениха и невѣсты представлены Христосъ и Его церковь. Св. ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Ефесеямъ изображаетъ І. Христа, какъ жениха, а церковь, какъ Его невѣсту (5 гл. 23—27. 32). „Царство небесное называется бракомъ, говоритъ св. Златоустъ, для того, чтобы мы познали попеченіе Божіе и любовь Его къ намъ и что тамъ нѣтъ ничего печальнаго и прискорбнаго, но все исполнено духовной радости. Брачный пиръ будетъ праздноваться собственно по кончинѣ міра; но и теперь Агнецъ Божій — Христосъ Спаси-

тель уже закланъ; Его пречистое тѣло и божественная кровь предлагаются въ церкви Его всѣмъ вѣрующимъ—*вся готова суть:* крещеніе, покаяніе, всѣ дары Божіи, и самое царство небесное“.

3. и҆ посла̀ рабы̑ своѧ҄ призва́ти зва̑нныѧ на бра́ки: и҆ не хотѧ́хꙋ прїитѝ.

и послалъ рабовъ своихъ звать званныхъ на брачный пиръ; и не хотѣли придти.

Званные, это—Іудеи. Они называются въ притчѣ званными, потому что предварительно были приглашены на брачный пиръ, т. е. были приготовляемы закономъ и пророками къ имѣвшемуся открыться царству Христову и призываемы были Имъ Самимъ къ участію въ немъ. Къ участію въ царствѣ Мессіи Іудеевъ звалъ и Іоаннъ Креститель, проповѣдуя о явившемся І. Христѣ (Іоан. 1, 15—34). Звалъ ихъ къ сему и Самъ Господь: *п[illegible]ко Мнѣ*, говорилъ Онъ имъ (Мѳ. 11, 28. Іоан. 8, 37). *Но они не хотяху* [illegible] хотѣли) *придти:* такъ говорится о большинствѣ неувѣровавшихъ во Христа [illegible]ъ Евреевъ, хотя многіе изъ нихъ и увѣровали вслѣдствіе проповѣди Іоанна Предтечи, Самого Господа и апостоловъ.

4. Па́ки посла̀ и҆́ны рабы̑, глаго́лѧ: рцы́те зва̑ннымъ: сѐ, ѡ҆бѣ́дъ мо́й ᲂу҆гото́вахъ, ю҆нцы̀ моѝ и҆ ᲂу҆пита̑ннаѧ и҆сколе́на, и҆ всѧ̀ гото́ва: прїиди́те на бра́ки.

Опять послалъ другихъ рабовъ, сказавъ: скажите званнымъ: вотъ я приготовилъ обѣдъ мой, тельцы мои и что откормлено, заколото, и все готово; приходите на брачный пиръ.

5. Ѻ҆ни́ же небре́гше ѿидо́ша, ѻ҆́въ ᲂу҆́бѡ на село̀ своѐ, ѻ҆́въ же на кꙋ́пли своѧ҄:

Но они, пренебрегши то, пошли, кто на поле свое, а кто на торговлю свою;

6. про́чїи же є҆́мше рабѡ́въ є҆гѡ̀, досади́ша и҆̀мъ и҆ ᲂу҆бі́ша и҆̀хъ.

прочіе же, схвативши рабовъ его, оскорбили и убили *ихъ*.

Здѣсь подъ другими рабами, посланными Богомъ звать въ церковь Свою, разумѣются апостолы, которые послѣ сошествія на нихъ Святаго Духа, начавъ евангельскую проповѣдь, снова звали въ церковь Христову Іудеевъ. *Все готово*, т. е. церковь Христова уже открыта Его страданіями, смертію, воскресеніемъ и вознесеніемъ на небо. Въ словахъ: *обѣдъ Мой Я приготовилъ, тельцы Мои и, что откормлено, заколото* нѣкоторымъ образомъ указывается на таинство причащенія въ христіанской церкви. *Они же небрегше* (пренебрегли то) *отъидоша* (пошли), *овъ убо на село свое* (кто на поле свое), *овъ же на купли своя* (а кто на торговлю свою). Здѣсь указывается, что Іудеи были очень привязаны къ земнымъ благамъ, они ожидали и Мессію, какъ земного царя: оттого и не увѣровали въ Него—*пренебрегли* царскимъ приглашеніемъ. *Прочіе же емше* (схвативъ) *рабовъ его, досадиша имъ и убиша* (оскорбили и убили) *ихъ*. Такъ пишется въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ: Іудеи то налагали на нихъ руки, то били ихъ (4, 3; 5, 40 и др.), затѣмъ убили изъ свв. апостоловъ, архидіакона Стефана и Іакова, брата Божія.

7. И҆ слы́шавъ ца́рь то́й разгнѣ́васѧ: и҆ посла́въ вѡ҆́ѧ своѧ҄, погꙋбѝ ᲂу҆бі́йцы ѻ҆́ны и҆ гра́дъ и҆́хъ зажжѐ.

Услышавъ о семъ, царь разгнѣвался; и пославъ войска свои, истребилъ убійцъ оныхъ и сжегъ городъ ихъ.

За отверженіе Мессіи Іудеи строго были наказаны Богомъ. Они возмутились противъ владѣвшихъ ими Римлянъ; тогда Веспасіанъ и Титъ отправились въ ихъ землю съ войсками, взяли приступомъ и разрушили Іерусалимъ и храмъ сожгли. При чемъ погибло безчисленное множество Евреевъ; иные погибли отъ меча, другіе отъ голода и болѣзней, много было ихъ распято на крестахъ, вокругъ Іерусалима.

8. Тогда̀ глаго́ла рабѡ́мъ свои̂мъ: бра́къ ᲂу҆́бѡ гото́въ є҆́сть, зва́нніи же не бы́ша досто́йни:
9. И҆ди́те ᲂу҆́бо на и҆схо́дища пꙋте́й, и҆ є҆ли́цѣхъ а҆́ще ѡ҆бря́щете, призови́те на бра́ки.
10. И҆ и҆зше́дше ра́би ѻ҆́ни на распꙋ́тїѧ собра́ша всѣ́хъ, є҆ли́цѣхъ ѡ҆брѣ́тоша, злы́хъ же и҆ до́брыхъ: и҆ и҆спо́лнисѧ бра́къ возлежа́щихъ.

Тогда говоритъ онъ рабамъ своимъ: брачный пиръ готовъ, а званные не были достойны;
итакъ пойдите на распутія и всѣхъ, кого найдете, зовите на брачный пиръ;
И рабы тѣ, вышедши на дороги, собрали всѣхъ, кого только нашли, и злыхъ и добрыхъ; и брачный пиръ наполнился возлежащими.

Здѣсь говорится, что когда Іудеи не увѣровали въ І. Христа, Господь посылаетъ проповѣдниковъ евангелія къ язычникамъ. *Пойдите на распутія* (на исходища путей): язычники представляются не имѣвшими истиннаго пути къ царству небесному и блуждавшими по распутіямъ ложной вѣры и пороковъ. *Всѣхъ зовите*,—всѣмъ проповѣдуйте евангеліе. *Шедше научите вся языки* (всѣ народы), сказалъ І. Христосъ апостоламъ предъ Своимъ вознесеніемъ, посылая ихъ на проповѣдь (Мѳ. 28, 19). *Собрали* (обрѣтоша) *всѣхъ, и злыхъ и добрыхъ*. Это значитъ, что всѣ, принявшіе евангеліе, входятъ въ церковь, и — уже послѣ Самъ Господь различаетъ и раздѣляетъ хорошихъ христіанъ отъ худыхъ. Господь Самъ сравнивалъ Свое царство съ неводомъ, захватывающимъ всякихъ рыбъ, и хорошихъ и худыхъ (13, 47), съ полемъ, гдѣ растутъ пшеница и плевелы (13, 36—43). *Возлежащихъ*, т. е. сидящихъ, присутствующихъ на пирѣ (чит. объясн. 14 ст. 19 гл.).

11. Вше́дъ же ца́рь ви́дѣти возлежа́щихъ, ви́дѣ тꙋ̀ человѣ́ка не ѡ҆болче́на во ѡ҆дѣѧ́нїе бра́чное,
12. и҆ глаго́ла є҆мꙋ̀: дрꙋ́же, ка́кѡ вше́лъ є҆сѝ сѣ́мѡ не и҆мы́й ѡ҆дѣѧ́нїѧ бра́чна; О҆́нъ же ᲂу҆молча̀.

Царь, вошедъ посмотрѣть возлежащихъ, увидѣлъ тамъ человѣка, одѣтаго не въ брачную одежду,
и говоритъ ему: другъ! какъ ты вошелъ сюда не въ брачной одеждѣ? Онъ же молчалъ.

До сихъ поръ въ притчѣ Господь показывалъ, какъ Іудеи отвергнутъ благовѣствіе Христово, за что и будутъ наказаны, и какъ, вмѣсто и послѣ нихъ, войдутъ въ церковь Его язычники; теперь же Господь показываетъ и предостерегаетъ насъ, христіанинъ, что и изъ тѣхъ, которые войдутъ въ церковь, не всѣ будутъ достойны Его царствія. *Не облечена въ одѣяніе брачное* (одѣтаго не въ брачную одежду) и пр. Само собою понятно, что на пиръ нужно явиться въ лучшей одеждѣ. Въ древности цари и князья, особенно на востокѣ, имѣли обычай давать приближеннымъ своимъ и друзьямъ въ подарокъ верхнія одежды; въ этихъ одеждахъ и являлись тѣ во дворецъ, на пиршества (Быт. 45, 22. Есѳ. 6, 8); также—предъ входомъ въ пиршественную палату каждому гостю предлагать одежду отъ своихъ щедротъ. Такъ и Господь даетъ каждому, вступающему въ Его церковь, въ таинствѣ крещенія одежду духовной чистоты. Отвергнуть, не принять царскій даръ и вообще явиться на пиръ въ непраздничной одеждѣ значило бы оказать презрѣніе къ царю, сдѣлать оскорбленіе ему и гостямъ его, безчестить самое торжество. Такъ и христіанинъ, очистившись отъ грѣховъ въ св. крещеніи, долженъ стараться вести истинно христіанскую, чистую, благочестивую жизнь (Кол. 3, 12); въ противномъ случаѣ онъ виновенъ и безотвѣтенъ. „Подъ одеждою, учитъ св. Златоустъ, разумѣются дѣла жизни. Войти на бракъ въ нечистой одеждѣ значитъ, имѣя нечистую жизнь, лишиться Божіей благодати“. *Онъ же молча* (молчалъ), потому что не имѣлъ чѣмъ защитить себя, онъ, видимо, пренебрегъ царскимъ даромъ, намѣренно явился на торжество не въ брачной одеждѣ, и такимъ образомъ молчаніемъ самъ осудилъ себя.

13. Тогда̀ речѐ ца́рь слѹга́мъ: свѧза́вше емѹ̀ рѹ́цѣ и҆ но́зѣ, возми́те е҆го̀ и҆ вве́рзите во тмѹ̀ кромѣ́шнюю: тѹ̀ бѹ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ зѹбѡ́мъ:

Тогда сказалъ царь слугамъ: связавши ему руки и ноги, возмите его и бросьте во тьму внѣшнюю: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ;

Тьма кромѣшняя или *внѣшняя*, это—мѣсто не въ комнатѣ, въ которой свѣтло и тепло, а наружи, гдѣ темно, сыро и холодно (чит. въ объясн. 12 ст. 8 гл.), куда выводили гостей, чѣмъ-либо провинившихся, изъ комнаты вечери и заставляли тутъ оставаться. Подъ образомъ этой тьмы разумѣется адъ. Находясь во тьмѣ кромѣшней, провинившіеся обыкновенно страдали отъ холода, такъ что представляется, что они плачутъ и скрежещутъ зубами. Это—образъ мученій грѣшниковъ въ аду.

14. мно́зи бо сѹ́ть зва́ни, ма́ло же и҆збра́нныхъ.

ибо много званныхъ, а мало избранныхъ.

Эти слова значатъ, что многихъ изъ своихъ современниковъ звали въ Христову церковь и Самъ Христосъ и Его апостолы; но не многіе вошли въ нее (слич. 16 ст. 20 гл.). Затѣмъ, многіе и изъ всѣхъ прочихъ народовъ призывались и призываются ко Христу, но сравнительно не многіе принимаютъ Его вѣру. Да и изъ самихъ призванныхъ-то, истинныхъ христіанъ всегда сравнительно немного. Притча о бракѣ царскаго сына служитъ прямымъ обличеніемъ тѣхъ иновѣрцевъ (лютеранъ и др.) и сектантовъ (пашковцевъ, штундистовъ и др.), которые учатъ, что въ дѣлѣ спасенія нужна только одна сердечная вѣра во Христа, а дѣла не имѣютъ значенія. Ихъ прямо обличаютъ и слова Самого Господа: *что вы зовете Меня: Господи, Господи! и не дѣлаете того, что Я говорю* (Лук. 6, 46)? и ап. Іакова: *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (2, 20).

Зач. 90-е. **Отвѣтъ Іисуса Христа фарисеямъ относительно дани Кесарю.**

Читается въ субботу 13-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ великій вторникъ на утрени.

15. Тогда̀ ше́дше фарїсе́е, совѣ́тъ воспрїѧ́ша, ꙗ҆́кѡ да ѡ҆болстѧ́тъ е҆го̀ сло́вомъ.
16. И҆ посыла́ютъ къ немѹ̀ ᲂу҆чени́ки своѧ̑ со и҆рѡдїа́ны, глаго́люще: ᲂу҆чт҃лю, вѣ́мы, ꙗ҆́кѡ и҆́стиненъ є҆сѝ, и҆ пѹ́ти бж҃їю вои́стиннѹ ᲂу҆чи́ши, и҆ неради́ши ни ѡ҆ ко́мже: не зри́ши бо на лицѐ человѣ́кѡмъ:

Тогда фарисеи пошли и совѣщались, какъ бы уловить Его въ словахъ.
И посылаютъ къ Нему учениковъ своихъ съ иродіанами, говоря: Учитель! мы знаемъ, что Ты справедливъ, и истинно пути Божію учишь, и не заботишься объ угожденіи кому-либо, ибо не смотришь ни на какое лице;

Тогда, т. е. послѣ того, какъ Господь I. Христосъ въ нѣсколькихъ притчахъ показалъ первосвященникамъ и фарисеямъ іудейскимъ, что они—недостойные служители въ церкви Божіей, и поэтому истинная церковь перейдетъ отъ невѣрующаго въ Мессію, Еврейскаго народа къ увѣрующимъ язычникамъ, и послѣ того, когда первосвященники и книжники, въ злобѣ на Господа, *хотѣли схватить Его, но побоялись народа* (46 ст. 21 гл.). Что же въ это время дѣлаютъ враги Христовы? Вмѣсто сознанія и раскаянія, они воспылали еще большею злобою къ I. Христу *и совѣщались, какъ бы уловить Его въ словахъ* (совѣтъ восприяша, да обольстятъ Его словомъ), — т. е. заставить Его высказать что-либо такое, за что можно было бы обвинить и погубить Его. И для этой цѣли съ хитрымъ вопросомъ *посылаютъ къ Нему ученики своя со Иродіаны. Вѣмы, яко истиненъ еси* (мы знаемъ, что Ты справедливъ), т. е. судишь правильно и учишь вѣрно, *пути Божію воистину учиши*,—какъ истинный учитель Израилевъ, учишь тому, что Богъ требуетъ отъ человѣка, *и нерадиши ни о комже* (не

заботишься объ угожденіи кому-либо),—не обращаешь вниманія на то, какъ думаютъ другіе, *не зриши бо на лице человѣкомъ* (ибо не смотришь ни на какое лицо), т. е. дѣйствуешь безпристрастно, безъ всякихъ какихъ-либо постороннихъ вліяній. Поэтому Ты ничего не скажешь въ угоду Пилату или Ироду. Это — весьма хитрая и лицемѣрная подготовка къ хитрому вопросу. *Иродіане*, это были приверженцы царя Ирода. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и изъ Рима присланъ былъ имъ царь, не еврейскаго происхожденія; тогда между ними образовались двѣ партіи. Одни утверждали, что должно платить подать Кесарю, и противниковъ сего мнѣнія почитали мятежниками; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи, какъ народъ Божій, должны, въ отличіе отъ язычниковъ, платить только одну дань Богу, въ Его храмъ, по полъ-сиклю съ души, какъ предписано въ законѣ Моисеевомъ, и что платить подать Римскому Кесарю — идолопоклоннику, значитъ оскорблять истиннаго Бога (Фил. митр. м.). Такъ какъ въ то время римскимъ правителемъ Іудеи былъ Иродъ, то приверженцы его и назывались Иродіанами. Фарисеи ненавидѣли Иродіанъ, какъ сторонниковъ ненавистной имъ власти. Но вотъ теперь, когда кипѣли злобою по отношенію къ І. Христу, они забываютъ свои отношенія къ Иродіанамъ и не гнушаются войдти съ ними въ соглашеніе. Фарисеи не сами идутъ къ Господу съ вопросомъ, а *посылаютъ своихъ учениковъ.* И это дѣлаютъ они съ цѣлью — въ случаѣ неудачи пусть лучше на лицо учениковъ падетъ стыдъ, а сами учители останутся въ сторонѣ (Филар.).

17. рцы̀ ѹ҆́бѡ на́мъ, что̀ ти́ сѧ мни́тъ; досто́йно ли є҆́сть да́ти ки́нсонъ ке́сареви, и҆лѝ ни̑;

итакъ скажи намъ: какъ Тебѣ кажется: позволительно ли давать подать кесарю, или нѣтъ?

Это—самый вопросъ. *Кесареви* (Кесарю), т. е. римскому императору,—имя Кесарь было усвоено всѣмъ римскимъ императорамъ. Вопросъ былъ данъ такой, на который какъ ни отвѣтилъ бы І. Христосъ, вопрошавшіе все нашли бы въ немъ обвиненіе на отвѣтившаго. Если бы Господь отвѣтилъ: должно платить подать Кесарю; тогда вопрошавшіе, именно Иродіане, обвинили бы Его въ томъ, что Онъ учитъ противно Своему закону, измѣнилъ народу Божію и Богу, и такимъ образомъ опровергнули бы, въ лицѣ Его, посланника Божія и вѣру народа къ Нему. Если же Христосъ отвѣтилъ бы отрицательно: не должно, то фарисеи обвинили бы Его въ томъ, что Онъ возбуждаетъ народъ противъ Кесаря, и донесли бы на Него римскому правителю, какъ на мятежника. „Посмотри, какъ вопрошавшіе коварно дѣйствуютъ, замѣчаетъ св. Златоустъ: не говорятъ скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, но — *какъ Тебѣ кажется?* Того только они и смотрятъ, какъ бы предать Его и уличить въ противленіи власти верховной“.

18. Разѹмѣ́въ же і҆и҃съ лѹка́вство и҆́хъ, речѐ: что̀ мѧ̀ и҆скѹша́ете, лицемѣ́ри;

Но Іисусъ, видя лукавство ихъ, сказалъ: что искушаете Меня, лицемѣры?

Лукавство, т. е. хитрое и злое намѣреніе, съ которымъ предложенъ былъ вопросъ. *Что Мя искушаете*, т. е. зачѣмъ стараетеся поставить Меня въ затрудненіе своимъ лукавымъ вопросомъ или вызвать съ Моей стороны такое мнѣніе, за которое можно было бы осудить Меня? Но Господь чуднымъ образомъ посрамилъ лукавыхъ своихъ враговъ.

Лицемѣры. Это названіе уже прямо указывало, что Господь понялъ намѣреніе Своихъ враговъ, и должно бы было пристыдить ихъ; но злоба не знаетъ стыда.

19. Покажи́те мѝ зла́тицѹ ки́нсоннѹю. Ѻ҆ни́ же принесо́ша є҆мѹ̀ пѣ́нѧзь.

покажите Мнѣ монету, которою платится подать. Они принесли Ему динарій.

20. И҆ гл҃а и҆̀мъ: чі́й ѡ҆́бразъ се́й и҆ написа́нїе;

И говоритъ имъ: чье это изображеніе и надпись?

Пѣнязь или *динарій*, это была римская монета, около 20 коп. сер. на нашъ счетъ. *Чій образъ сей и надписаніе* (чье это изображеніе и надпись)? На римскихъ монетахъ съ одной стороны чеканилось, какъ дѣлалось иногда и дѣлается у насъ и въ другихъ государствахъ, изображеніе царствующаго императора съ надписью его имени.

21. (И҆) глаго́лаша е҆мꙋ̀: ке́саревъ. Тогда̀ гл҃го́ла и҆̀мъ: воздади́те ᲂу҆́бѡ ке́сарева ке́сареви, и҆ бж҃і̑ѧ бг҃ови.

Говорятъ Ему: кесаревы. Тогда говоритъ имъ: итакъ отвадавайте кесарево кесарю, а Божіе Богу.

Воздадите убо (и такъ отдавайте) *кесарева Кесареви* (Кесарю), *и Божія Богови* (Богу), т. е. исполняйте обязанности и въ отношеніи къ Кесарю, какъ члены земного царства, — платите и подать, и въ отношеніи къ Богу, какъ чада и члены церкви Божіей. И обѣ эти обязанности нисколько не противорѣчатъ одна другой, а легко исполняются совокупно одна съ другою: такъ какъ Самъ Богъ поставляетъ царей (Прит. 8, 15. Рим. 13, 1), и Евреи, если подпали подъ власть римскаго императора, то это произошло по волѣ Божіей. Впрочемъ, поучаетъ Златоустъ: когда ты слышишь: *воздадите кесарева Кесареви*, разумѣй подъ симъ только то, что нимало не вредитъ благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу. И когда еврейскіе начальники принуждали апостоловъ не проповѣдывать о Христѣ Спасителѣ, то они отвѣчали: *судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе нежели Бога* (Дѣян. 4, 19). Такъ поступали и свв. мученики, когда требовали отъ нихъ отреченія отъ Христа. Такъ словами: *воздадите кесарева Кесареви, Божія Богови* Господь утверждаетъ и власть царей и правителей, и союзъ церкви съ государствомъ. Подобно сему учитъ и апостолъ Христовъ: *Бога бойтеся, царя чтите* (1 Пет. 2, 17). Не неразумно ли и не грѣшно ли послѣ сего сочинять ученіе противъ властей, какъ дѣлаетъ лжеучитель Толстой и ему подобные?

22. И҆ слы́шавше диви́шасѧ: и҆ ѡ҆ста́вльше е҆го̀ ѿидо́ша.

Услышавши это, они удивились и, оставивши Его, ушли.

Дивишася (удивились), т. е. мудрости отвѣта на лукавый вопросъ: враги Христовы были совершенно обезоружены. На что теперь могутъ жаловаться фарисеи, когда сказано: *воздадите Божія Богови?* Что теперь донесутъ римскому правителю Иродіане, когда сказано: *воздадите Кесарева Кесареви*? Тѣмъ и другимъ должно было быть стыдно, что предлагали какъ будто очень трудный вопросъ; а между тѣмъ онъ такъ легко рѣшается при взглядѣ на монету. И они, *оставльше Его, отъидоша* (оставивъ Его, ушли). Ушли, не увѣровавъ во Христа, хотя видѣли прямое доказательство Его божественности. Такова злоба и упорство! И что же еще дѣлаютъ впослѣдствіи злые и упорные враги Христовы? Основали обвиненіе противъ Господа, что Онъ будто бы запрещалъ давать подать Кесарю (Лук. 22, 2).

Зач. 91-е. **Отвѣтъ Іисуса Христа саддукеямъ о всеобщемъ воскресеніи.**

Читается въ пятокъ 10-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. Въ то́й де́нь пристꙋпи́ша къ немꙋ̀ саддꙋке́е, и҆̀же глаго́лютъ не бы́ти воскрⷭ҇нію, и҆ вопроси́ша е҆го̀,

Въ тотъ день приступили къ Нему саддукеи, которые говорятъ, что нѣтъ воскресенія, и спросили Его:

Въ тотъ день, т. е. тогда же, когда фарисеями предложенъ былъ І. Христу лукавый вопросъ: „Позволительно ли платить подать Кесарю“ (ст. 17)? и Господь посрамилъ ихъ Своимъ отвѣтомъ. Фарисеи были всегдашними соперниками и врагами саддукеевъ: такъ какъ ученіе тѣхъ и другихъ было противоположно (о фарисеяхъ и саддукеяхъ чит. въ объ ясн. 7 ст. 3 гл.). *Саддукеи*, это была, подобно фарисе-

ямъ, особая секта у Евреевъ. Саддукеи надѣялись, что они не то, что фарисеи, сами посрамятъ І. Христа — на Него они смотрѣли съ высокомѣрнымъ презрѣніемъ, какъ на простого, неученаго галилеянина,—а вмѣстѣ съ тѣмъ унизятъ и своихъ соперниковъ—фарисеевъ, не сумѣвшихъ посрамить Его, особенно, если бы случилось, что Іисусъ Христосъ не смогши опровергнуть ихъ, принялъ ихъ сторону. Они даютъ вопросъ относительно воскресенія мертвыхъ, такъ какъ они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, что душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ со смертью тѣла и т. п. Объ этомъ они часто спорили съ фарисеями.

24. глаго́люще: оу҆чи́телю, мѡѷсе́й речѐ: а҆́ще кто̀ оу҆́мретъ не и҆́мый ча́дъ, (да) пои́метъ бра́тъ є҆гѡ̀ женꙋ̀ є҆гѡ̀ и҆ воскреси́тъ сѣ́мѧ бра́та своегѡ̀.

Учитель! Моисей сказалъ: если кто умретъ, не имѣя дѣтей, то братъ его пусть возьметъ за себя жену его и возстановитъ сѣмя брату своему (Второзак. 25, 5).

Аще (если) *кто умретъ, не имый чадъ* (не имѣя дѣтей), *да поиметъ* (пусть возьметъ) *братъ его жену, и воскреситъ* (возстановитъ) *сѣмя брата своего* (брату своему) Этотъ законъ, данный Моисеемъ (Втор. 25, 5 — 6), когда братъ умершаго долженъ былъ взять за себя вдову его, и первый ихъ сынъ считался сыномъ умершаго, назывался *закономъ ужичества* (т. е. родства) и былъ установленъ для того, чтобы предупредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у Евреевъ. Саддукеи указываютъ на законъ ужичества за тѣмъ, чтобы объяснить, какимъ образомъ одна и та же женщина могла быть замужемъ за семерыми мужьями, о чемъ идетъ рѣчь въ самомъ вопросѣ.

25. Бѣ́ша же въ на́съ се́дмь бра́тїѧ: и҆ пе́рвый ѡ҆жени́сѧ оу҆́мре, и҆ не и҆́мый сѣ́мене, ѡ҆ста́ви женꙋ̀ свою̀ бра́тꙋ своемꙋ̀:

26. та́кожде же и҆ вторы́й, и҆ тре́тїй, да́же до седма́гѡ:

27. послѣ́дѣ же всѣ́хъ оу҆́мре и҆ жена̀:

28. въ воскрⷭ҇нїе оу҆́бо, кото́рагѡ ѿ седми́хъ бꙋ́детъ жена̀; вси́ бо и҆мѣ́ша ю҆̀.

Было у насъ семь братьевъ: первый женившись умеръ и, не имѣя дѣтей, оставилъ жену свою брату своему;

подобно и второй, и третій, даже до седьмаго

послѣ же всѣхъ умерла и жена;

итакъ, въ воскресеніи, котораго изъ семи будетъ она женою? ибо всѣ имѣли ее.

Бѣша же въ насъ (было у насъ) *седмь братія* (братьевъ), *и первый оженься* (женясь) *умре* и пр. Это — самый вопросъ Господу отъ саддукеевъ. Обстоятельство, что женщина была за семерыми мужьями, по всей вѣроятности, было выдумано саддукеями. Такъ думаетъ св. Златоустъ. „По моему мнѣнію, говоритъ онъ, и третій мужъ не взялъ бы за себя вдовы, видя, что уже два мужа ея умерли; а если бы взялъ третій, то уже никакъ не взялъ бы четвертый и пятый, опасаясь той же участи“. Это они выдумали съ цѣлью, чтобы болѣе осмѣять ученіе о воскресеніи мертвыхъ. Вопросъ направленъ саддукеями къ тому, чтобы опровергнуть ученіе о воскресеніи мертвыхъ и подтвердить свое невѣріе въ это воскресеніе. Вопросъ этотъ можетъ быть выраженъ такъ: „въ книгахъ Моисеевыхъ не только нѣтъ никакого доказательства безсмертія душъ, но есть нѣчто такое, что совершенно противорѣчитъ ученію о воскресеніи мертвыхъ — именно законъ ужичества. Если мертвые воскреснутъ (какъ учатъ фарисеи и Ты, т. е. Господь І. Христосъ), то жена, представленная нами — саддукеями въ примѣръ, должна по закону ужичества принадлежать или всѣмъ семи мужьямъ, или никому, что равно нелѣпо; но таковаго нелѣпаго закона (каковымъ оказывается законъ ужичества въ отношеніи къ безсмертію) Моисей, мудрѣйшій и Богодухновенный законодатель, не могъ дать: слѣдовательно, по ученію Моисея, нѣтъ воскресенія мертвыхъ,—иначе онъ не написалъ бы такого за-

кона—и мы (саддукеи), не принимая ученія о безсмертіи, совершенно правы“ (Иннок. Архіеп. Херсон.).

29. Ѿвѣща́въ же і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: прельща́етесѧ, не вѣ́дꙋще писа́нїѧ, ни си́лы бж҃їѧ:

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: заблуждаетесь, не зная Писаній, ни силы Божіей;

30. Въ воскрⷭ҇нїе бо ни же́нѧтсѧ, ни посѧга́ютъ, но ꙗ҆́кѡ а҆́гг҃ли бж҃їи на нб҃сѝ сꙋ́ть.

ибо въ воскресеніи ни женятся, ни выходятъ за-мужъ; но пребываютъ, какъ Ангелы Божіи на небесахъ.

31. Ѿ воскрⷭ҇нїи же ме́ртвыхъ, нѣ́сте ли чли̑ рече́ннагѡ ва́мъ бг҃омъ, гл҃го́лющимъ:

А о воскресеніи мертвыхъ не читали ли вы реченнаго вамъ Богомъ:

32. А҆́зъ е҆́смь бг҃ъ а҆враа́мовъ, и҆ бг҃ъ і҆саа́ковъ, и҆ бг҃ъ і҆а́кѡвль; нѣ́сть бг҃ъ, бг҃ъ ме́ртвыхъ, но (бг҃ъ) живы́хъ.

Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова? Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но живыхъ (Исход. 3, 6).

Прельщаетеся (заблуждаетесь), т. е. вы имѣете неправильное понятіе относительно загробной жизни; и заблуждаетесь потому, что *не знаете Писанія* (не вѣдуще) *и силы Божіей. Не знаете Писанія*, потому что полагаете, будто бы порядокъ вещей и въ загробной жизни будетъ такой же, какой въ настоящей земной, т. е. и тамъ будутъ жениться и выходить замужъ; тогда какъ въ ветхозавѣтномъ Писаніи нигдѣ не говорится о томъ, чтобы по воскресеніи продолжался именно такой же порядокъ. Саддукеи сами выдумали такое ученіе. Господь и говоритъ имъ, что въ загробной жизни, когда тѣла будутъ духовны и когда не будетъ смерти и продолженія рода, установится другой порядокъ: *въ воскресеніи ни женятся, ни выходятъ замужъ* (ни посягаютъ) и пр. *Не знаете силы Божіей*, т. е. того, чтобы Богъ по Своему всемогуществу не могъ воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь и обличаетъ саддукеевъ въ этомъ ихъ невѣдѣніи, говоря, что въ Писаніи есть прямое указаніе на дѣйствительность воскресенія. Напр., *о воскресеніи же мертвыхъ нѣсте ли чли* (не читали ли вы) *реченнаго вамъ Богомъ глаголющимъ: Азъ* (Я) *есмь Богъ Авраамовъ, Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль? нѣсть* (не есть) *Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ.* Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя эти слова: „Богъ не есть Богъ не сущихъ и совершенно уничтожившихся, которые уже никогда не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: *Я былъ,* но сказалъ: *Я есмь Богъ сущихъ и живыхъ.* Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, когда вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти; такъ и праотцы, хотя и умерли, но остались живыми по обѣтованію воскресенія“. При семъ св. Златоустъ же замѣчаетъ: „Господь смотритъ не только на вопросъ, но и на самыя мысли вопрошающихъ. Когда вопрошаютъ Его не съ злымъ намѣреніемъ, но по невѣдѣнію, то Онъ въ отвѣтѣ Своемъ болѣе сообщаетъ, нежели сколько требовалось на вопросъ; а когда одна злоба внушаетъ вопросы, то не отвѣчаетъ и на то, о чемъ спрашиваетъ“. „Съ другой стороны, пишетъ Иннокентій Херсонскій, Господь вѣроятно видѣлъ возможность вывести нѣкоторыхъ саддукеевъ изъ ихъ заблужденія; посему не удовольствовался однимъ опроверженіемъ возраженія, а присовокупилъ съ Своей стороны весьма убѣдительное доказательство безсмертія“. Есть въ Писаніи ветхаго завѣта и другія ясныя мѣста относительно воскресенія мертвыхъ (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19); но Господь указываетъ только на одно изъ книги Моисея, такъ какъ саддукеи не не принимали другихъ священныхъ книгъ, кромѣ Моисеевыхъ (3, 7).

33. И҆ слы́шавше наро́ди дивлѧ́хꙋсѧ ѡ҆ ᲂу҆че́нїи е҆гѡ̀.

И слышавъ народъ, дивился ученію Его.

Народъ дивился, а саддукеи, вѣрно, такъ же, какъ и фарисеи, *оставили* Христа *и ушли* (22 ст.), не увѣровавъ въ Него и не убѣдившись Его ученіемъ. Такова, скажемъ опять, злоба и упорство!

Зач. 92-е. **Отвѣтъ Іисуса Христа на вопросъ законника о наибольшей заповѣди и вопросъ Его фарисеямъ: чей сынъ Христосъ?**

Читается въ недѣлю 15-ю по Пятидесятницѣ.

34. Фарїсе́є же слы́шавше, ꙗ҆́кѡ посрами̑ саддꙋке́и, собра́шасѧ вкꙋ́пѣ.	А фарисеи, услышавши, что Онъ привелъ саддукеевъ въ молчаніе, собрались вмѣстѣ.

Фарисеи собрались (собрашася) для того, чтобы *искусить* І. Христа, т. е. своимъ замысловатымъ и труднымъ вопросомъ поставить Его въ затрудненіе и тѣмъ уничижить и даже обвинить Его (ст. 35). Съ подобною цѣлью они, не задолго до сего, давали Господу вопросъ о томъ, *позволительно ли Іудеямъ*, народу Божію, *платить подать Кесарю* (ст. 15—17). Тогда Господь посрамилъ ихъ Своимъ отвѣтомъ; послѣ нихъ *посрамилъ саддукеевъ*, когда тѣ предложили Ему возраженіе относительно вѣрованія въ воскресеніе мертвыхъ (ст. 23—32). Цѣль новаго обращенія фарисеевъ къ Іисусу Христу съ вопросомъ, быть можетъ, была та, чтобы загладить свое посрамленіе и при этомъ показать свое преимущество предъ своими соперниками—саддукеями.

35. И҆ вопроси̑ є҆ди́нъ ѿ ни́хъ законоꙋчи́тель, и҆скꙋша́ѧ є҆го̀ и҆ гл҃го́лѧ:	И одинъ изъ нихъ, законникъ, искушая Его, спросилъ, говоря:
36. ᲂу҆чт҃лю, ка́ѧ за́повѣдь бо́льши (є҆́сть) въ зако́нѣ;	Учитель, какая наибольшая заповѣдь въ законѣ?

Единъ отъ нихъ (одинъ изъ нихъ, фарисеевъ) *законоучитель*. Это значитъ, что изъ всѣхъ былъ выбранъ самый искусный книжникъ. *Кая* (какая) *заповѣдь больше есть* (наибольшая) *въ законѣ?* Іудейскіе ученые, или книжники и фарисеи заповѣди закона раздѣляли на большія и меньшія (чит. объясн. 19 ст. 5 гл.), подъ большими разумѣли обрядовые законы Моисея, а подъ меньшими — правила нравственности, и вопросъ, какая изъ заповѣдей наибольшая, былъ спорнымъ, т. е. это окончательно не было рѣшено ими: одни считали наибольшею заповѣдь объ обрѣзаніи, другіе о жертвахъ, третьи о субботѣ и т. п. Св. Златоустъ замѣчаетъ, что фарисеи могли и знать, что первая заповѣдь есть о любви къ Богу, но спросили, ожидая, не скажетъ ли І. Христосъ чего такого, за что можно было бы обвинить Его. Какъ же отвѣчаетъ Господь на этотъ вопросъ? Онъ сказалъ, что двѣ самыя главныя заповѣди, это—заповѣдь о любви къ Богу и ближнему.

37. І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: возлю́биши гд҃а бг҃а твоего̀ всѣ́мъ срⷣцемъ твои́мъ, и҆ все́ю дꙋше́ю твое́ю, и҆ все́ю мы́слїю твое́ю:	Іисусъ сказалъ ему: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ:

Возлюбиши (возлюби) *Господа Бога твоего* и пр. Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). Возлюби Господа всецѣло, всѣмъ существомъ своимъ со всѣми его силами—вообще, *всею душею твоею*; въ частности, *всѣмъ сердцемъ твоимъ*, т. е. всею способностію или силою, которою мы чувствуемъ и желаемъ, и *всею мыслію твоею* (всѣмъ разумѣніемъ твоимъ), т. е. всею способностію или силою, которою мы познаемъ.

38. сїѧ̀ є҆́сть пе́рваѧ и҆ бо́льшаѧ за́повѣдь:	сія есть первая и наибольшая заповѣдь;

Первая и большая—не почему-либо, но по важности и значенію въ отношеніи другихъ заповѣдей: „она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея—

источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Богъ—высшій всѣхъ существъ, и долженъ быть любимъ высшею любовію". (Мих.) Человѣкъ и созданъ былъ для того, чтобы любить Бога, и любовь къ Богу въ немъ должна царствовать надъ всѣмъ, что есть въ душѣ его.

39. вторая же подобна ей: возлюбиши искренняго твоего яко самъ себе:	вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя;

Возлюбиши искренняго (ближняго) *твоего, яко самъ себе* (какъ самого себя). Слова сіи взяты изъ книги Левитъ (19, 18). *Люби ближняго, какъ себя самого*, т. е. желай и дѣлай ближнему добро, какъ себѣ самому, не желай и не дѣлай ему того, чего не желалъ бы самому себѣ — ни зла, ни вреда, ни непріятности. Эта заповѣдь та же, что Господь ранѣе высказалъ въ Своей нагорной проповѣди: *во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте и вы съ ними* (7, 12). Заповѣдь о любви къ ближнему Господь называетъ подобною заповѣди о любви къ Богу, потому что, какъ пишетъ блаженный Ѳеофилактъ, „обѣ эти заповѣди взаимно связываются, одна другою поддерживаются и обнимаютъ собою всѣ прочія заповѣди". Прекрасно объясняетъ это св. апостолъ, когда говоритъ: *всякій, любящій родившаго*, т. е. Бога, сотворившаго человѣка, *любитъ и рожденнаго отъ Него*, т. е. сотвореннаго человѣка (Іоан. 5, 1). *Кто говоритъ: я люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, тотъ лжетъ: ибо не любящій брата своего, котораго видитъ, какъ можетъ любить Бога, котораго не видитъ* (4, 20)?

40. въ сію обою заповѣдію весь законъ и пророцы висятъ.	на сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки.

Т. е. въ заповѣдяхъ о любви къ Богу и ближнему заключается сущность всего ветхаго завѣта, сущность всего, чему учили и чего требовали ветхозавѣтные учители: *Моисей и пророки*. „Если вникнешь въ десять заповѣдей закона, даннаго на Синаѣ, говоритъ одинъ изъ святителей (Никифоръ, архіепископъ Астраханскій), то увидишь, что первыя четыре заповѣди относятся къ любви къ Богу, а прочія шесть до любви къ ближнему. Если разберешь всѣ пророческія проповѣди, то найдешь оныя преисполненными обличеній на отвергающихъ служеніе истинному Богу и приносящихъ жертвы идоламъ, исполненными угрозъ на творящихъ неправду и обиду къ ближнему и наставленій и побужденій къ благодѣяніямъ къ ближнимъ. Если разсудишь, что такое грѣхъ и что такое добродѣтель, то ясно увидишь, что всякій грѣхъ есть ничто иное, какъ или оскорбленіе Бога или вредъ ближнему, а всякая добродѣтель есть или служеніе истинному Богу, или польза ближнему".

41. Собравшымся же фарісеомъ, вопроси ихъ Іисъ,	Когда же собрались фарисеи, Іисусъ спросилъ ихъ:
42. глаголя: что вамъ мнится о Хртѣ; чій есть снъ; Глаголаша ему: давидовъ.	что вы думаете о Христѣ? чей Онъ сынъ? Говорятъ Ему: Давидовъ.

Христосъ чій есть сынъ? Это — вопросъ, который предложилъ съ Своей стороны І. Христосъ фарисеямъ, послѣ ихъ вопроса: какая наибольшая изъ заповѣдей (36 ст.)? когда уже всѣ совопросники Его, пораженные Его отвѣтами, умолкли. Этотъ вопросъ долженъ былъ обличить несостоятельность ихъ понятій о личномъ достоинствѣ Мессіи. Св. Златоустъ такъ говоритъ о причинѣ, по которой Господь предложилъ фарисеямъ вопросъ о томъ, *чей Мессія сынъ*. Онъ, какъ сердцевѣдецъ зналъ, что фарисеи предлагали ему вопросъ о заповѣдяхъ съ затаенною мыслію, не назоветъ ли Онъ Себя Сыномъ Божіимъ и Богомъ; тогда они обвинили бы Его въ богохульствѣ. Какъ бы отвѣчая на эту тайную ихъ мысль, Онъ предложилъ имъ съ Своей стороны вопросъ, непримѣтнымъ для нихъ образомъ приводя ихъ къ тому, чтобы они не только Отца, но и Его признали Богомъ. Христосъ *чей сынъ*, т. е. изъ какого рода Онъ долженъ произойти? *Глаголаша* (говорятъ) *ему: Давидовъ*. Это ска-

зали фарисеи вѣрно,—сказали сообразно обѣтованіямъ о Мессіи, данным Давиду и подтвержденнымъ впослѣдствіи времени (чит. объясн. 1 ст. 1 гл.), но сказали неполно; потому что, не признавая божественнаго достоинства въ Мессіи, они опускали это изъ вниманія. Поэтому І. Христосъ и возражаетъ фарисеямъ: „если такъ, то *какъ же* (како убо) *Давидъ духомъ* (по вдохновенію) *Господомъ Его называетъ* (нарицаетъ).

43. Гл҃гола имъ: какѡ оубѡ дв҃дъ дх҃омъ гд҃а его нарицаетъ, глаголѧ:	Говоритъ имъ: какъ же Давидъ, по вдохновенію, называетъ Его Господомъ, когда говоритъ:
44. рече гдь гд҃еви моемꙋ: сѣди ѡдеснꙋю мене, дондеже положꙋ враги твоѧ подножіе ногама твоима;	сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

Духомъ (Святымъ),—по вдохновенію отъ Св. Духа, слѣдовательно, истинно и непреложно (2 Петр. 1, 21 и др.). *Сказалъ Господь Господу Моему* и пр. Эти слова взяты изъ 109 псалма, гдѣ изображено могущество и вѣчная слава Спасителя міра, Мессіи (Дѣян. 2, 34, 35).

Сказалъ Господь, т. е. Богъ Отецъ (Іегова) *Господу Моему*, т. е. имѣвшему воплотиться ради спасенія міра, Сыну Своему, — Мессіи. *Сѣди одесную* — по правую руку — *Меня*. Сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе царя къ сидящему и могущество сидящаго (чит. объясн. 21 ст. 20 гл.). *Сѣди одесную Меня* т. е. раздѣляй со мною царскій престолъ, царствуй со мною. *Положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ*. Эти слова указываютъ могущество Мессіи, господство Его надъ всѣми врагами и вмѣстѣ надъ всѣмъ міромъ (Псал. 2, 9. Евр. 10, 13). Св. Златоустъ замѣчаетъ, что Господь привелъ слова о пораженіи враговъ Мессіи для того, чтобы устрашить фарисеевъ, — что если они не признаютъ Его за истиннаго Мессію, то и имъ грозитъ участь враговъ Мессіи, о которой говоритъ пророкъ.

45. Аще оубо дв҃дъ нарицаетъ его гд҃а, какѡ сн҃ъ емꙋ есть;	итакъ, если Давидъ называетъ Его Господомъ, какъ же Онъ сынъ ему?

Т. е. если Мессія долженъ быть только простымъ потомкомъ Давида, какъ вы, Іудеи, думаете; то какъ же Давидъ могъ назвать Его своимъ Господомъ? Могъ ли, напр., Авраамъ назвать Исаака, Іакова или хотя и того же Давида своимъ Господомъ? А если Мессія былъ Господомъ Давида, и если Онъ уже существовалъ тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ, то простой ли Онъ его потомокъ, а не воплотившійся ли Сынъ Божій?

46. И никтоже можаше ѿвѣщати емꙋ словесе: ниже смѣѧше кто ѿ тогѡ дне вопросити его ктомꙋ.	И никто не могъ отвѣчать Ему ни слова; и съ того дня никто уже не смѣлъ спрашивать Его.

Фарисеи не понимали или утратили пониманіе того, что Мессія долженъ быть Богочеловѣкъ, потому и *не отвѣчали:* (никто же можаше отвѣщати Ему словесе). Они уже окончательно были поражены І. Христомъ, потому и *не осмѣливались* приступать къ Нему съ новыми вопросами (ниже смѣяше вопрошати Его ктому). Евангелистъ Маркъ прибавляетъ при семъ: *множество народа слушало Его* (І. Христа) *съ услажденіемъ* (12, 37), т. е. видя, какъ Господь обнаружилъ невѣжество считавшихъ себя самыми учеными и многознающими, книжниковъ и законоучителей, народъ возъимѣлъ къ Нему еще больше уваженіе и расположенность.

ГЛАВА XXIII.

Зач. 43-е. **Обличительная рѣчь Іисуса Христа противъ фарисеевъ.**

Читается въ субботу 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. Тогда̀ і҆и҃съ гл҃го́ла къ наро́дѡмъ и҆ ᲂу҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ,

Тогда Іисусъ началъ говорить народу и ученикамъ Своимъ

Тогда, т. е. послѣ того, какъ Господь посрамилъ Своими отвѣтами фарисеевъ и саддукеевъ, предлагавшихъ Ему разные вопросы съ цѣлью искусить Его (гл. 22), и видѣлъ ихъ нераскаянность, неисправимость. *Началъ говорить* (глагола) *народу и ученикамъ* — произнесъ, для предостереженія ихъ отъ фарисеевъ и книжниковъ, грозную рѣчь, въ которой изобличалъ главнѣйшія заблужденія фарисейскія и относительно ученія, и относительно жизни ихъ.

2. гл҃го́лѧ: на мѡѷсе́овѣ сѣда́лищи сѣдо́ша кни́жницы и҆ фарїсе́е:

и сказалъ: на Моисеевомъ сѣдалищѣ сѣли книжники и фарисеи;

На Моисеовѣ сѣдалищи сѣдоша (сѣли) *книжники и фарисее*. Это значитъ, что фарисеи и книжники — ученые изъ Евреевъ во времена І. Христа, были истолкователями закона Моисеева для народа, и такимъ образомъ какъ бы занимали мѣсто Моисея. Въ синагогахъ устроены были особыя мѣста — каѳедры, на которыхъ по субботамъ и другимъ праздникамъ читали и объясняли они избранныя мѣста закона Моисея, а также и писаній пророковъ.

3. всѧ̑ ᲂу҆̀бо, є҆ли̑ка а҆́ще рекꙋ́тъ ва́мъ блюстѝ, соблюда́йте и҆ твори́те: по дѣлѡ́мъ же и҆́хъ не твори́те: глаго́лютъ бо, и҆ не творѧ́тъ:

итакъ все, что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте; по дѣламъ же ихъ не поступайте, ибо они говорятъ, и не дѣлаютъ:

Вся, т. е. все то, что согласно съ закономъ и еще не отмѣнено изъ закона. Св. Златоустъ пишетъ: „когда слышишь здѣсь слово все, то не разумѣй всего закона, какъ, напр., постановленій о пищѣ, о жертвахъ и т. п. Ибо какъ Онъ могъ говорить теперь о томъ, что отмѣнилъ еще прежде? Но разумѣй предписанія, служащія къ исправленію нравовъ, улучшенію образа жизни, согласныя съ правилами новаго завѣта и освобождающія отъ ига закона. Повелѣваетъ же въ жизни руководствоваться не закономъ благодати, а Моисеевымъ, потому что еще не время было говорить объ этомъ ясно прежде креста“. *По дѣломъ же ихъ не творите* (не поступайте). Господь и объясняетъ, почему это такъ должно дѣлать: *глаголятъ бо и не творятъ* (ибо они говорятъ и не дѣлаютъ), т, е. учатъ другихъ, что должно дѣлать по закону, сами же не исполняютъ того, чему учатъ,—ведутъ жизнь не по закону. Замѣтимъ при этомъ слѣдующее: наши сектанты, напр., раскольники, штундисты и др. любятъ указывать на нравственные недостатки нѣкоторыхъ изъ православнаго духовенства. Правда, встрѣчаются и между духовными лица съ недостатками; но отчего соблазняющіеся поведеніемъ такихъ лицъ изъ духовенства не слушаютъ словъ Спасителя, Который, напр., такъ говорилъ относительно недостойныхъ служителей въ еврейской церкви — фарисеевъ: все, *что они велятъ вамъ соблюдать, соблюдайте и дѣлайте; по дѣламъ же ихъ не поступайте?* Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее по поводу сихъ словъ Спасителя: „Нужно слушать и того, кто учитъ чему-либо божественному, хотя бы онъ самъ и не исполнялъ этого. Христосъ предписываетъ оказывать такое уваженіе къ закону, что велитъ держаться онаго, не смотря на развращеніе учителей закона... Повелѣваетъ соблюдать то, что наиболѣе споспѣшествуетъ спасенію, именно — не презирать учителей и не возставать противъ священ-

никовъ. У развратныхъ оныхъ учителей не отнимаетъ Онъ должнаго уваженія, и такимъ образомъ подвергаетъ ихъ большему осужденію, а у слушающихъ Его ученіе отнимаетъ всякій предлогъ къ преслушанію, чтобы кто не сказалъ: я потому лѣнивъ, что учитель мой худъ". И что за дѣло до недостойныхъ служителей Божіихъ? И ученіе Христово, и самыя, совершаемыя ими, таинства не теряютъ силы отъ ихъ недостоинства. Солнце проходитъ и нечистыя мѣста, однакожъ не оскверняется чрезъ это!... „Нѣтъ, самопоставленные судьи своихъ наставниковъ! пишетъ Филаретъ митрополитъ московскій. Вы не найдете своего оправданія въ нашемъ осужденіи. Мы будемъ осуждены, если живемъ недостойно преподаваемаго нами ученія; но и вы также будете осуждены, и за то, что осуждаете ближняго вопреки запрещенію Самого І. Христа, и за то, что не послѣдуете святому ученію, которое не перестаетъ быть святымъ оттого, что проходитъ чрезъ грѣшныя уста".

4. свѧзꙋ́ютъ бо бремена̀ тѧ̑жка и҆ бѣдне́ носи̑ма, и҆ возлага́ютъ на плещы̀ человѣ́ческа: пе́рстомъ же свои́мъ не хотѧ́тъ дви́гнꙋти и҆̑хъ:

связываютъ бремена тяжелыя и неудобоносимыя и возлагаютъ на плеча людямъ, а сами не хотятъ и перстомъ двинуть ихъ;

Здѣсь *тяжелыми ношами* (беремена) называетъ Господь не суетныя многочисленныя преданія фарисеевъ, противъ которыхъ такъ нерѣдко Онъ возставалъ, а разнообразныя и многочисленныя постановленія самого закона Моисеева, о которыхъ ап. Петръ говоритъ, что они суть *иго, котораго не могли понести ни отцы, ни мы* (Дѣян. 15, 10. Мих.). Фарисеи строго требовали, что народъ исполнялъ всѣ предписанія закона, а сами нисколько не хотѣли помочь ему въ этомъ — *пальцемъ* (перстомъ своимъ) *не хотѣли двигнуть ихъ*, т. е. помочь,—помочь, во-первыхъ, собственнымъ примѣромъ—исполненіемъ того, чему учили; во-вторыхъ, снисходительностію. А у нихъ совсѣмъ было наоборотъ. Не сказалъ Господь *нести*, замѣчаетъ св. Златоустъ, но—*перстомъ двинуть*,—значитъ, не хотятъ и приблизиться, даже прикоснуться. „Когда учитель не только учитъ, но и дѣлаетъ, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, то онъ вмѣстѣ съ учащимся несетъ бремя, и вмѣстѣ съ нимъ трудится. Но когда онъ возлагаетъ на меня тяжкое бремя, а самъ ничего не дѣлаетъ, тогда онъ еще болѣе обременяетъ меня, показывая своимъ бездѣйствіемъ невозможность исполнить то, чему учитъ". Это,—замѣтимъ кстати,—отличительная черта всѣхъ любящихъ мудрствовать на словахъ. Такіе люди всегда взыскательны по отношенію къ другимъ и снисходительны къ самимъ себѣ! Это мы видимъ на вожакахъ раскола и разныхъ сектъ въ нашемъ отечествѣ.

5. всѧ̑ же дѣла̀ своѧ̑ творѧ́тъ, да ви́дими бꙋ́дꙋтъ человѣ́ки: разширѧ́ютъ же храни̑лища своѧ̑ и҆ велича́ютъ воскри̑лїѧ ри́зъ свои́хъ:

всѣ же дѣла свои дѣлаютъ съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди; расширяютъ хранилища свои и увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ;

Вся же дѣла своя творятъ, да видими будутъ человѣки (съ тѣмъ, чтобы видѣли ихъ люди). Если же что изъ закона и исполняли сами фарисеи и книжники, то дѣлали не ради послушанія оному, а изъ за того, чтобы показаться предъ народомъ исполнителями закона,—изъ-за тщеславія, похвалы. Такъ, какъ ранѣе обличалъ ихъ Господь, съ этой цѣлью они любили творить милостыню, молитву, постъ предъ людьми (6 гл. 2. 5 и 16 ст.). *Расширяютъ хранилища своя и величаютъ* (увеличиваютъ) *воскрилія ризъ* (одеждъ) *своихъ*. Хранилища, это — повязки на лбу и на рукахъ, въ которыхъ вложены выписки изъ закона Моисеева (Исх. 13. 6. 9. Втор. 6, 8. 11. 18). Обыкновеніе носить такія хранилища или повязки произошло отъ пониманія въ буквальномъ смыслѣ повелѣнія Божія — имѣть Евреямъ предъ глазами и на рукѣ слова закона (Исх. 13, 6. 16 и др.), т. е. чтобы эти вещи напоминали имъ заповѣди Божіи и побуждали къ исполненію ихъ. Эти повязки употреблялись Евреями не всегда, а главнымъ образомъ при молитвѣ утромъ и вечеромъ и когда они собирались въ синагогахъ. Фарисеи для того, чтобы показать свою особенную набожность

и благочестіе, дѣлали повязки или хранилища какъ можно больше. *Увеличиваютъ воскрилія одеждъ. Воскрилія*, это—шнурки синяго цвѣта, предназначеннаго для одежды священниковъ. Моисей предписалъ, чтобы у каждаго Еврея по концамъ одежды нашитъ былъ синій шнурокъ для напоминанія, что весь народъ еврейскій долженъ быть народомъ священнымъ (Числ. 15, 38. Втор. 22, 12). Фарисеи и эти шнурки, для тщеславія, увеличивали очень много. (Иннок.)

6. лю́бѧтъ же преждевозлега́нїѧ на ве́черѧхъ и҆ преждесѣда́нїѧ на со́нмищахъ,

также любятъ предвозлежанія на пиршествахъ и предсѣданія въ синагогахъ,

7. и҆ цѣлова̑нїѧ на то́ржищахъ, и҆ зва́тисѧ ѿ человѣ́къ: оу҆чи́телю, оу҆чи́телю.

и привѣтствія въ народныхъ собраніяхъ, и чтобы люди звали ихъ: учитель! учитель!

Предвозлежанія на пиршествахъ (преждевозлеганія на вечеряхъ). Извѣстно, что Іудеи вкушали пищу, не сидя, какъ мы, за столомъ, а полулежа (чит. объясн. 19 ст. 14 гл.). Главныя или почетныя мѣста были въ срединѣ стола, который обыкновенно устраивался при пиршествахъ въ видѣ буквы П, и ихъ-то особенно любили тщеславные фарисеи, какъ равно любили они и *предсѣданія въ синагогахъ* (преждесѣданія на сонмищахъ), т. е. мѣста, находившіеся тутъ близъ каѳедры, которыя обыкновенно занимали старцы, и *привѣтствія на площадяхъ* (цѣлованія на торжищахъ), т. е. почтительныя привѣтствія на торговыхъ площадяхъ, гдѣ много народа, и *названіе* или величаніе *отъ людей* именемъ: *учитель, учитель*. Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженія себѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Фарисеями овладѣвало тщеславіе и тамъ, гдѣ особенно заповѣдано имъ было предохранять себя отъ онаго, т. е. въ синагогахъ, куда они ходили учить. На пиршествахъ это могло бы еще показаться не столь предосудительнымъ, хотя и тамъ учителю надлежитъ быть образцомъ. Онъ долженъ быть таковъ не только въ церкви, но и вездѣ. Говоритъ ли, молчитъ ли, обѣдаетъ ли, или что другое дѣлаетъ, онъ во всемъ долженъ показывать себя образцомъ„.

8. Вы́ же не нарица́йтесѧ оу҆чи́тели: є҆ди́нъ бо є҆́сть ва́шъ оу҆чт҃ль, хрⷭ҇то́съ, всі́ же вы̀ бра́тїѧ є҆стѐ:

А вы не называйтесь учителями, ибо одинъ у васъ Учитель—Христосъ, всѣ же вы—братья;

Вы же не нарицайтеся (не называйтесь) *учители* и пр. *Не называйтесь учителями, отцами и наставниками*. Это не значитъ, чтобы совсѣмъ не называться такъ, нѣтъ, не называйтесь лишь въ томъ тщеславномъ смыслѣ, въ какомъ любили называться фарисеи и книжники. Не называйтесь учителями, т. е. не восхищайте себѣ этого званія, не вызывайтесь учить, когда вы не призваны къ тому; а если Богъ поставитъ васъ быть учителями, не возноситесь этимъ званіемъ: потому что „учительское достоинство въ собственномъ смыслѣ принадлежитъ одному Богу: *единъ бо есть вашъ учитель Христосъ; вси же вы братія*, т. е. одинъ другого ни чѣмъ не превосходите, потому что ничего не имѣете своего (Филар.). Но является вопросъ: какъ же и въ христіанской церкви нѣкоторые называются учителями? Какъ же, напр., апостолъ Павелъ называетъ себя учителемъ языковъ (1 Тим. 2, 7)? Онъ же говоритъ, что Богъ поставилъ въ церкви *иныхъ апостолами*, иныхъ *пророками*, иныхъ *учителями* (1 Кор. 12, 28). Святитель Филаретъ такъ объясняетъ это: „Апостолъ не погрѣшаетъ, когда свидѣтельствуетъ, что Богъ положилъ въ церкви учителей, а потому не погрѣшаемъ и мы, почитая учителей церкви, которыхъ въ сіе званіе Богъ поставилъ. Господь не служеніе учительское уничтожаетъ, не говоритъ: да не будетъ учителей. Сіе невозможно, ибо когда есть ученики,—а всѣ христіане суть ученики, и въ началѣ не иначе назывались, какъ учениками,—то по необходимости должны быть и учители, особенно послѣ того, какъ единый Учитель вознесся на небо. И не о имени ревнуетъ Тотъ, Кто выше всякаго имени, но наше мудрованіе смиряетъ,

превозношеніе низлагаетъ, своеволіе отсѣкаетъ, осуждаетъ и запрещаетъ, такъ сказать, самозванство въ учительствѣ".

9. И҆ ѻ҆тца̀ не зови́те себѣ̀ на землѝ, є҆ди́нъ бо є҆́сть ѻ҆ц҃ъ ва́шъ, и҆́же на н҃бсѣ́хъ:

и отцемъ себѣ не называйте ни кого на землѣ; ибо одинъ у васъ Отецъ, Который на небесахъ;

„Это не то значитъ, чтобы никого не называть отцомъ, толкуетъ св. Златоустъ, но чтобы знали, кого собственно называть Отцомъ. Ибо какъ учитель не есть учитель въ смыслѣ первоначальномъ, такъ и Отецъ. Одинъ Богъ есть виновникъ всѣхъ учителей и отцовъ". Съ другой стороны подъ словомъ *отецъ* здѣсь разумѣется собственно не плотскій отецъ, а духовный; у Евреевъ начальники школы, знаменитые учители назывались отцами (Иннок.).

10. нижѐ нарица́йтесѧ наста́вницы: є҆ди́нъ бо є҆́сть наста́вникъ ва́шъ, х҃рто́съ.

и не называйтесь наставниками, ибо одинъ у васъ Наставникъ—Христосъ.

Ниже нарицайтеся наставницы (не называйтесь наставниками) и пр. (чит. въ объясн. 8 ст.). *Не называйтесь учителями, отцами и наставниками.* Это, какъ нерѣдко встрѣчаемъ въ Священномъ писаніи, не означаетъ полнаго отрицанія, а только ограниченіе (чит. подобныя отрицанія въ 25 и 31 ст. 6 гл.).

11. Бо́лій же въ ва́съ, да бу́детъ ва́мъ слꙋга̀:

Большій изъ васъ да будетъ вамъ слуга:

Чит. объясн. сего въ 26 ст. 20 гл. Въ отношеніи къ званію учителей, отцовъ и наставниковъ эти слова имѣютъ слѣдующій смыслъ: „Кто призванъ быть большимъ, т. е. учителемъ, отцомъ, наставникомъ, тотъ пусть забудетъ о своемъ первенствѣ, пусть считаетъ себя только послушникомъ Божіимъ и, со страхомъ проходя свое служеніе, какъ Богомъ возложенное на него послушаніе, да будетъ слугою, а не властителемъ ученія и учениковъ" (Фил.).

12. И҆́же бо вознесе́тсѧ, смири́тсѧ: и҆ смирѧ́йсѧ вознесе́тсѧ.

ибо кто возвываетъ себя, тотъ униженъ будетъ; а кто унижаетъ себя, тотъ возвысится.

Это значитъ, что самонадѣянную гордость Богъ часто смиряетъ и унижаетъ,— такъ смирилъ и унизилъ возгордившагося ангела; а смиреніе, напротивъ, возноситъ, возвышаетъ—такъ возвышена была отъ Бога Св. Дѣва Марія, полагавшая для Себя за великое счастіе быть хотя бы служанкою у Матери Спасителя.

Зач. 94-е. **Обличительная рѣчь Іисуса Христа противъ фарисеевъ** (продолженіе).

Читается въ понедѣльникъ 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

13. Го́ре же ва́мъ, кни́жницы и҆ фарїсе́є, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ затворѧ́ете ц҃ртвіе н҃бное пред̾ человѣ́ки: вы́ бо не вхо́дите, ни входѧ́щихъ ѡ҆ставлѧ́ете вни́ти.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что затворяете Царство Небесное человѣкамъ; ибо сами не входите и хотящихъ войти не допускаете.

Здѣсь и въ дальнѣйшихъ словахъ, послѣ предостереженія учениковъ отъ подражанія фарисеямъ, Господь обращается съ Своимъ словомъ, и словомъ грознымъ

къ самимъ фарисеямъ. Онъ произноситъ имъ горе за ихъ нечестіе и пороки. *Горе вамъ*, т. е. вы подвергнетесь бѣдствію, страданію въ наказаніе за свои худыя дѣла и еще здѣсь на землѣ, особенно же въ загробной жизни. *Книжники и фарисеи лицемѣри.* Книжники, это — тѣ изъ Евреевъ, которые изучали свой законъ, — ученые еврейскіе, законники, законоучители. Фарисеи, это — особая секта еврейская съ особымъ религіозно-нравственнымъ ученіемъ (чит. о нихъ въ объясн. 7 ст. 3 гл.). Многіе изъ книжниковъ держались фарисейскаго ученія. Господь называетъ книжниковъ и фарисеевъ *лицемѣрами*, т. е. людьми, которые въ религіозно-нравственномъ отношеніи показываются другимъ не таковыми, каковы они на самомъ дѣлѣ, а лучше: напр., представляются религіозными и благочестивыми, тогда какъ на самомъ дѣлѣ они не таковы (чит. объясн. 2 ст. 6 гл.). *Затворяете царствіе небесное предъ человѣки* (человѣкамъ) и пр. Царствомъ небеснымъ называется христіанская церковь на землѣ и рай на небѣ (3, 2). Оно представляется здѣсь подъ образомъ зданія съ дверями для входа (16, 18. 19). Фарисеи и книжники сами не вѣровали въ І. Христа и другихъ отвлекали отъ вѣры въ Него, и такимъ образомъ, какъ противники Божіи, становились на пути—и сами не входили въ церковь Христову, и другимъ препятствовали войдти въ нее. Они-то собственно и исказили понятіе о Мессіи и Его царствѣ, представляя его земнымъ, они говорили народу объ І. Христѣ, что Онъ творитъ чудеса силою злаго духа, называли Его богохульникомъ, ядцею и винопійцею, другомъ мытарей и грѣшниковъ и т. п.

14. Горе же вамъ, книжницы и фарісее, лицемѣри, яко снѣдаете домы вдовицъ и виною далече молитвы творяще: сего ради лишшее пріимете осужденіе.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что поѣдаете домы вдовъ и лицемѣрно долго молитесь: за то примете тѣмъ большее осужденіе.

Снѣдаете (поѣдаете) *домы вдовицъ.* Посредствомъ ложной набожности, напр., продолжительной молитвы (*далече молитвы творяще*), фарисеи достигали того, что становились распорядителями совѣсти и имущества набожныхъ женщинъ, вдовъ и вообще бѣдныхъ людей, и заставляли ихъ дѣлать пожертвованія въ свою пользу, даже объявлять себя наслѣдниками имущества, въ предосужденіе и съ обидою истинныхъ наслѣдниковъ. (Иннок.) Значитъ, фарисеи подъ предлогомъ благочестія обирали не только богатыхъ, но и бѣдныхъ людей. *Сего ради* (за это) *лишшее* (тягчайшее) *пріимете осуждение.* „Если всякій, дѣлающій зло, заслуживаетъ наказаніе, поясняя эти слова, св. Златоустъ говоритъ; то какому же жестокому наказанію подвергаетесь вы, принявшіе на себя образъ благочестія и употребляющіе его для прикрытія своихъ злыхъ дѣлъ“?

15. Горе вамъ, книжницы и фарісее, лицемѣри, яко преходите море и сушу, сотворити единаго пришелца: и егда будетъ, творите его сына геенны сугубѣйша васъ.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, дѣлаете его сыномъ геенны, вдвое худшимъ васъ.

Преходите (обходите) *море и сушу, сотворити единаго пришельца* (дабы обратить хотя одного), т. е. употребляете всякія усилія и средства, повидимому, не щадите никакихъ трудовъ, чтобы обратить кого-либо въ свою еврейскую вѣру изъ язычниковъ (такіе обращенные назывались у Іудеевъ *прозелитами*). *Дѣлаете его сыномъ геенны*, т. е. повиннымъ наказанію въ сей и будущей жизни. Геенною у Евреевъ называлось мѣсто, гдѣ казнили преступниковъ. Она была и образомъ адскихъ мученій грѣшниковъ (чит. объясн. 22 ст. 5 гл.). *Вдвое худшимъ* (сугубѣйша) *васъ.* Фарисеи пріобрѣтали прозелитовъ, но не заботились о наставленіи ихъ въ вѣрѣ, а, напротивъ, примѣромъ своей худой и лицемѣрной жизни очень развращали ихъ (Мих.), учили, напр., ихъ своимъ примѣромъ обходить законъ; требуя отъ нихъ исправности въ мелочахъ, въ неважныхъ дѣлахъ, показывали пренебреженіе къ самымъ важнымъ обязанностямъ (23 ст.). „Ибо, замѣчаетъ св. Златоустъ, когда ученикъ видитъ по-

рочныхъ учителей, то дѣлается хуже ихъ, потому что не останавливается на той точкѣ зла, до которой дошелъ ихъ учитель“.

16. Го́ре ва́мъ, вождѝ слѣпі́и, глаго́лющіи: и҆́же а҆́ще клене́тсѧ це́рковїю, ничесо́же є҆́сть: а҆ и҆́же клене́тсѧ зла́томъ церко́внымъ, до́лженъ є҆́сть.

17. Бꙋ́іи и҆ слѣпі́и, что́ бо бо́лѣе є҆́сть, зла́то ли, и҆лѝ це́рковь, свѧтѧ́щаѧ зла́то;

18. И҆: и҆́же а҆́ще клене́тсѧ ѻ҆лтаре́мъ, ничесо́же є҆́сть: а҆ и҆́же клене́тсѧ да́ромъ, и҆́же ве́рхꙋ є҆гѡ̀, до́лженъ є҆́сть.

19. Бꙋ́іи и҆ слѣпі́и, что́ бо бо́лѣе, да́ръ ли, и҆лѝ ѻ҆лта́рь свѧтѧ́й да́ръ;

20. И҆́же ᲂу҆̀бо клене́тсѧ ѻ҆лтаре́мъ, клене́тсѧ и҆́мъ и҆ сꙋ́щимъ ве́рхꙋ є҆гѡ̀:

21. и҆ и҆́же клене́тсѧ це́рковїю, клене́тсѧ є҆́ю и҆ живꙋ́щимъ въ не́й:

22. и҆ клены́йсѧ нб҃се́мъ, клене́тсѧ престо́ломъ бж҃їимъ и҆ сѣдѧ́щимъ на не́мъ.

Горе вамъ, вожди слѣпые, которые говорите: если кто поклянется храмомъ, то ничего; а если кто поклянется золотомъ храма, то повиненъ.

Безумные и слѣпые! что больше: золото, или храмъ, освящающій золото?

Также: если кто поклянется жертвенникомъ, то ничего; если же кто поклянется даромъ, который на немъ, то повиненъ.

Безумные и слѣпые! что больше: даръ, или жертвенникъ освящающій даръ?

Итакъ клянущійся жертвенникомъ клянется имъ и всѣмъ, что на немъ;

и клянущійся храмомъ клянется имъ и Живущимъ въ немъ;

и клянущійся небомъ клянется Престоломъ Божіимъ и Сидящимъ на немъ.

Господь называетъ фарисеевъ *слѣпыми вождями* (16 ст.), потому что они считаются руководителями другихъ въ вѣрѣ и законѣ и посему указателями пути въ царство небесное, а между тѣмъ сами не понимаютъ ни вѣры, ни закона и такимъ образомъ какъ бы не видятъ сего пути. *Если кто поклянется храмомъ* и проч. „Фарисеи (у коихъ была божба въ великомъ употребленіи) раздѣляли клятвы на большія—непреступныя и малыя — удобопреступныя. Клятва церковными сокровищами и жертвами съ намѣреніемъ отнесена была къ важнѣйшимъ клятвамъ,—чтобы возвысить въ глазахъ народа важность сихъ вещей и тѣмъ расположить его къ большимъ пожертвованіямъ въ пользу храма“ (Иннок.). Одинъ изъ толкователей Евангелія такъ пишетъ о фарисейскихъ клятвахъ: когда имъ самимъ нужна клятва для обмана простыхъ людей, то вотъ они клялись храмомъ, алтаремъ, и спокойно нарушали эти клятвы, какъ неважныя; а когда для нихъ нужно было связать чужую совѣсть, то заставляли клясться золотомъ храма и жертвами, научая нарушителя такой клятвы успокоивать свою совѣсть приношеніемъ того, чѣмъ клялся, въ храмъ. Это было для нихъ выгодно, они по закону пользовались частію отъ жертвъ и распоряжались церковнымъ золотомъ (Тр. л.). Такимъ образомъ фарисеи учили, что поклясться *храмомъ* (16 ст.) или *жертвенникомъ* (алтаремъ), на которомъ въ храмѣ приносились жертвы (18 ст.), а также и *небомъ* (22)—*ничего* (ничесо же есть), т. е. такая клятва не обязательна, и нарушить ее безгрѣшно; тогда какъ поклясться *златомъ церковнымъ* (золотомъ храма), т. е. золотыми его украшеніями, сосудами и пр., или золотомъ, находящимся въ сокровищницѣ храма, а также *даромъ, иже верху жертвенника* (на жертвенникѣ), грѣшно, клянущійся симъ *долженъ есть* (повиненъ), т. е. подлежитъ наказанію, какъ виновный въ нарушеніи клятвы. І. Христосъ обличаетъ въ этомъ слѣпыхъ, т. е. не понимающихъ, заблуждающихся, фарисеевъ, говоря, что, напротивъ, клятвы храмомъ и жертвенникомъ священнѣе и обязательнѣе, и нарушеніе ихъ преступнѣе: потому что храмъ, какъ домъ Божій, гдѣ Господь присутствуетъ особеннымъ образомъ, освящаетъ находящееся въ немъ самое золото, а жертвенникъ, какъ посвященный Богу, освящаетъ полагаемый на него самый даръ: *буіи* (безумные) *и слѣпіи! что бо болѣе есть, злато ли, или церковь, святящая злато? даръ ли, или олтаръ, святяй даръ?*

А также и клясться небомъ, учитъ Господь, все то же, что клясться простоломъ Божіимъ на небѣ или Самимъ Богомъ: *кленыйся небомъ, кленется престоломъ Божіимъ и Сѣдящимъ на немъ.* Небо есть мѣсто особеннаго присутствія Божія, гдѣ является вся Его слава. Посему и говорится, что тамъ престолъ Божій, на которомъ Господь возсѣдитъ во всемъ Своемъ величіи и славѣ. О клятвѣ І. Христосъ училъ въ нагорной проповѣди (чит. въ 5 гл.).

Зач. 95-е. **Обличительная рѣчь противъ фарисеевъ** (продолженіе).

Читается во вторникъ 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. Го́ре ва́мъ, кни́жницы и фарісе́е, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ ѿдесѧтствꙋ́ете мѧ́твꙋ и҆ ко́пръ и҆ кѵ́мі́нъ, и҆ ѡ҆ста́висте вѧ́щшаѧ зако́на, сꙋ́дъ и҆ млⷭ҇ть и҆ вѣ́рꙋ: сїѧ̑ (же) подоба́ше твори́ти, и҆ ѻ҆нѣ́хъ не ѡ҆ставлѧ́ти.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ: судъ, милость и вѣру; сіе надлежало дѣлать, и того не оставлять.

Закономъ Моисеевымъ повелѣно было Іудеямъ давать десятую часть со всего на содержаніе левитовъ (Лев. 18, 20. 24). Законъ прямо говорилъ о десятинѣ плодовъ земли, но не упоминалъ о травахъ. Фарисеи же, чтобы показаться болѣе набожными, давали десятину и со всѣхъ травъ: съ мяты, аниса и тмина. Господь говоритъ, что они строго соблюдаютъ мелочи, не опредѣленныя точно закономъ, а между тѣмъ не исполняютъ важнѣйшее въ законѣ, какъ-то: *судъ*, т. е. справедливость въ судебныхъ дѣлахъ, *милость*, т. е. снисходительность къ бѣднымъ и несчастнымъ, и *вѣру*, т. е. вѣрность Богу и Его св. закону (Мих.). *Сіе надлежало дѣлать* (подобаше творити) *и того* (онѣхъ) *не оставлять*, т. е. нужно исполнять сначала важнѣйшее въ законѣ, а потомъ и менѣе важное; тогда какъ фарисеи, наоборотъ, исполняли маловажное, а важнѣйшее совсѣмъ опускали. Господь не укоряетъ ихъ за исполненіе закона о десятинахъ, но только учитъ, что изъ-за неважнаго не слѣдуетъ опускать важнѣйшее,—говоритъ о важнѣйшемъ, что то нужно *дѣлать*, а маловажное только *не оставлять*.

24. Вожді̑ слѣпі́и, ѡ҆цѣжда́ющїи кома́ры̀, вельблꙋ́ды же пожира́юще.

Вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, и верблюда поглощающіе!

Оцѣживать комара, а верблюда поглощать, это — народное присловіе, указывающее на людей, которые заняты мелочами, внѣшностью и изъ-за этого опускаютъ безъ вниманія болѣе важное и даже важнѣйшее, какъ это и оправдывалось на фарисеяхъ; они, напр., преданія старцевъ ставили выше правилъ закона,—исполняя правила объ омовеніяхъ, о хранилищахъ (5 ст.) и т. п., не заботились о душевной чистотѣ, о добродѣляхъ, для напоминанія о чемъ установлено все это (чит. ниже).

25. Го́ре ва́мъ, кни́жницы и҆ фарісе́е, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ ѡ҆чища́ете внѣ́шнее стклѧ́ницы и҆ блю́да, внꙋ́трьꙋдꙋ же сꙋ́ть по́лни хище́нїѧ и҆ непра́вды.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что очищаете внѣшность чаши и блюда, между тѣмъ какъ внутри онѣ полны хищенія и неправды.

Фарисеи, боясь, чтобы какъ-нибудь не сдѣлаться нечистыми отъ прикосновенія къ чему-либо нечистому, очень заботились о чистотѣ посуды при столѣ и придавали сему религіозное значеніе (Мар. 7, 4); тогда какъ эта посуда внутри наполнена была яствами и питіями, которыя добыты у нихъ неправедными способами, — обманомъ, хищеніемъ и лицемѣріемъ.

26. Фарїсе́е слѣпы́й, ѡ҆чи́сти пре́жде вну́треннее стклѧ́ницы и҆ блю́да, да бꙋ́детъ и҆ вне́шнее и҆̀мъ чи́сто.

Фарисей слѣпой! очисти прежде внутренность чаши и блюда, чтобы чиста была и внѣшность ихъ.

Т. е. сдѣлай такъ, чтобы пища въ блюдѣ твоемъ и питье въ чашѣ твоей были пріобрѣтены честнымъ образомъ, а не хищеніемъ и неправдою; тогда, и только тогда можешь достигнуть и того, что и внѣшность блюда и чаши будетъ дѣйствительно чистою: иначе, и при внѣшней чистотѣ ихъ, они не будутъ дѣйствительно чистыми внутренно, — чистыми нравственно (Мих.). Наружныя очищенія предписаны были закономъ ради внутренняго, а фарисеи, оставивъ сіе послѣднее, заботились только о первомъ. Св. Златоустъ разумѣетъ здѣсь очищеніе тѣла и души — подъ внѣшностію разумѣетъ тѣло, а подъ внутренностію душу, и говоритъ, что если въ блюдѣ важно внутреннее, то тѣмъ болѣе въ насъ самихъ. „Ты стараешься сдѣлать благолѣпною внѣшность сосуда, т. е. внѣшность твоего существа, поучаетъ блаж. Ѳеофилактъ, а между тѣмъ внутренность твоя полна всякой нистототы: ибо ты хищникъ, творишь неправду... Омой внутреннее, т. е. очисти душу отъ всего этого, дабы отъ чистоты душевной и внѣшность человѣческая была чиста и свѣтла“.

27. Го́ре ва́мъ, кни́жницы и҆ фарїсе́е, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ подо́битесѧ гробѡ́мъ пова́пленымъ, и҆̀же внѣ́ꙋдꙋ ᲂу҆́бо ꙗ҆влѧ́ютсѧ красни̑, внꙋ́трьꙋдꙋ же по́лни сꙋ́ть косте́й ме́ртвыхъ и҆ всѧ́кїѧ нечистоты̀:

28. та́кѡ и҆ вы̀, внѣ́ꙋдꙋ ᲂу҆́бѡ ꙗ҆влѧ́етесѧ человѣ́кѡмъ пра́ведни, внꙋ́трьꙋдꙋ же є҆стѐ по́лни лицемѣ́рїѧ и҆ беззако́нїѧ.

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что уподобляетесь окрашеннымъ гробамъ, которые снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвыхъ и всякой нечистоты;

такъ и вы по наружности кажетесь людямъ праведными, а внутри исполнены лицемѣрія и беззаконія.

Подобитеся гробомъ повапленнымъ (обѣленнымъ гробамъ, гробницамъ). У Евреевъ ежегодно въ извѣстное время подбѣливали гробницы не ради красоты, а для того, чтобы обозначить мѣсто ихъ для проходящихъ,—чтобы тѣ не прикасались къ нимъ; такъ какъ, по закону (Чис. 19, 16), прикосновеніе къ гробу дѣлало прикоснувшагося нечистымъ (Мих.). Обѣленные гробы казались красивыми, тогда какъ внутри, конечно, были полны костей и нечистоты. Такъ и фарисеи, по наружности, казались праведниками, а на самомъ дѣлѣ были лицемѣрами и беззаконниками. *Тако и вы, внѣуду убо являетеся человѣкомъ праведни* (по наружности кажетесь людямъ праведными), *внутрьуду же есте полни* (а внутри исполнены) *лицемѣрія и беззаконія.*

Зач. 96-е. **Окончаніе обличительной рѣчи Іисуса Христа противъ фарисеевъ и скорбь Его объ Іерусалимѣ.**

Читается въ среду 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

29. Го́ре ва́мъ, кни́жницы и҆ фарїсе́е, лицемѣ́ри, ꙗ҆́кѡ зи́ждите гро́бы прⷪ҇ро́ческїѧ и҆ кра́сите ра́ки пра́ведныхъ,

Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры, что строите гробницы пророкамъ и украшаете памятники праведниковъ,

30. и҆ глаго́лете: а҆́ще бы́хомъ бы́ли во дни̑ ѻ҆тє́цъ на́шихъ, не бы́хомъ ᲂу҆́бѡ ѻ҆́бщницы и҆̀мъ бы́ли въ кро́ви прⷪ҇ро́кѡкъ:

и говорите: „еслибы мы были во дни отцовъ нашихъ, то не были бы сообщниками ихъ въ *пролитіи* крови пророковъ“;

Зиждите гробы (строите гробницы) *пророческія и красите раки* (украшаете памятники) *праведныхъ*, т. е. тѣхъ пророковъ и праведниковъ, которые были убиты

прежде предками ихъ. Фарисеи, украшая памятники праведниковъ, повидимому, показывали уваженіе къ убіеннымъ пророкамъ и праведникамъ и являли тѣмъ свое благочестіе. При этомъ еще они порицали своихъ предковъ за избіеніе и отрекались отъ участія въ ихъ преступномъ пролитіи крови, какъ это видно изъ словъ Спасителя: *глаголете* (говорите): *аще быхомъ были* (если бы мы были) *во дни отецъ нашихъ, не быхомъ убо общницы имъ были* (то не были бы общниками ихъ) *въ крови пророковъ* (Мих.). Но это усердіе фарисеевъ въ устроеніи и украшеніи памятниковъ пророковъ и праведниковъ, которое, повидимому, подтверждало ихъ слова, какъ видѣлъ Сердцевѣдецъ Господь, было фальшивое, лицемѣрное и обманывало народъ; на самомъ же дѣлѣ они были таковыми же, какъ и предки ихъ, даже еще хуже, потому что хотѣли убить Самого Господа пророковъ. И такимъ образомъ, по словамъ св. Златоуста, выходило то, что фарисеи, строя гробницы пророкамъ, какъ бы хвалились убійствомъ ихъ, какъ бы опасались, чтобы память о такой ихъ дерзости съ теченіемъ времени не погибла вмѣстѣ съ разрушившимися памятниками.

31. Тѣмже сами свидѣтельствуете себѣ, яко сынове есте избившихъ пророки:	такимъ образомъ вы сами противъ себя свидѣтельствуете, что вы сыновья тѣхъ, которые избили пророковъ;

Т. е. и дѣлами и словами фарисеи прямо свидѣтельствовали, что *они сыновья* не по плоти только, но и по духу *тѣхъ, которые избили пророковъ*, что и они сами способны быть, да и скоро будутъ убійцами и уже не пророковъ, а Самого Господа пророковъ, — Его, Мессію. „Но какое преступленіе быть сыномъ убійцы, если этотъ сынъ не участвуетъ въ намѣреніи отца? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: Христосъ говоритъ это для того, чтобы дать знать объ участіи фарисеевъ въ злодѣяніи отцовъ ихъ, и что они притворно говорили: мы не были бы сообщниками ихъ; ибо тѣ, кои не удержались отъ убіенія Господа, какъ бы пощадили рабовъ?“

32. И вы исполните мѣру отецъ вашихъ.	дополняйте же мѣру отцовъ вашихъ.

Это не повелѣніе, а пророчество, что фарисеи еще превзойдутъ отцовъ своихъ въ злодѣяніи — въ пролитіи неповинной крови, именно въ убіеніи Его, Самого Господа Христа, и затѣмъ (чит. 34 ст.) въ преслѣдованіи апостоловъ и убіеніи нѣкорыхъ изъ нихъ. *Дополнять мѣру*, значитъ довершать то, что начато, доводить до крайности.

33. Змія, порожденія ехиднова, како убѣжите отъ суда (огня) геенскаго;	Зміи, порожденія ехиднины! какъ убѣжите вы отъ осужденія въ геенну?

Змія, порожденія ехиднова, т. е. злые дѣти злыхъ родителей (чит. объясн. 7 ст. 3 гл.). Какъ ехидны, по смертоносному яду, уподобляются родившимъ ихъ, такъ и вы уподобляетесь отцамъ вашимъ по убійству. *Како убѣжите* (какъ вы убѣжите) и пр., т. е. вы никакъ не избѣжите заслуженнаго вами наказанія—осужденія на мученія въ аду (чит. о гееннѣ въ объясн. 22 ст. 5 гл.). Будете наказаны не въ одной только загробной, но еще въ сей жизни (ст. 34); потому что какъ Я ни старался вразумить васъ, вы такъ и останетесь неисправимыми.

34. Сего ради, се, азъ послю къ вамъ пророки и премудры и книжники: и отъ нихъ убіете и распнете, и отъ нихъ біете на сонмищахъ вашихъ, и изженете отъ града во градъ:	Посему, вотъ, Я посылаю къ вамъ пророковъ, и мудрыхъ, и книжниковъ; и вы иныхъ убьете и распнете, а иныхъ будете бить въ синагогахъ вашихъ и гнать изъ города въ городъ;

Здѣсь подъ именемъ *пророковъ, премудрыхъ* (мудрыхъ) *и книжниковъ* разумѣются сотрудники Христовы въ дѣлѣ проповѣди—апостолы и другіе проповѣдники (Еф. 4, 11). Господь называетъ сихъ людей пророками, мудрыми и книжниками, потому что

Іудеи привыкли разумѣть подъ этими названіями вообще всѣхъ учителей религіи. У евангелиста Луки Господь прямо сказалъ: *пророковъ и апостоловъ* (11, 49). *И отъ нихъ* (иныхъ вы) *убіете и распнете:* такъ Іудеи убили свв. апостоловъ архидіакона Стефана (Дѣян. 7, 59), Іакова Зеведеева (12, 1 — 2) и Іакова брата Господня, и распяли Симеона брата Господня (Евсевій). *И отъ нихъ біете на сонмищахъ* (иныхъ будете бить въ синагогахъ) *вашихъ*,—такъ били апостоловъ за проповѣдь Христову (Дѣян. 5, 40), *и изженете* (будете гнать) *отъ* (изъ) *града во градъ*—это было общею участію почти всѣхъ апостоловъ и проповѣдниковъ.

35. ꙗ҆́кѡ да пріи҆́детъ на вы̀ всѧ́ка кро́вь пра́ведна, пролива́емаѧ на земли̑, ѿ кро́ве заха́ріи сы́на вараҳі́ина, є҆го́же оу҆би́сте междꙋ̀ це́рковію и҆ олтаре́мъ.	да придетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на землѣ, отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между храмомъ и жертвенникомъ.

Здѣсь Господь высказываетъ, что не только книжники и фарисеи, но и вообще весь еврейскій народъ будутъ жестоко наказаны за невинно проливаемую ими кровь—кровь Его Самого, которую они скоро прольютъ, и кровь всѣхъ пророковъ и праведниковъ, пролитую прежде. „Если Господь грозитъ современному Ему роду іудейскому наказаніемъ за всю неповинно пролитую отцами ихъ кровь, читаемъ въ Толков. евангеліи Михаила, это значитъ, что сей современный Христу родъ самъ по себѣ достоинъ сего наказанія, что и дѣйствительно, ибо онъ совершилъ величайшее изъ всѣхъ преступленій—убіеніе Мессіи“. *Отъ крове Авеля праведнаго до крове Захаріи, сына Варахіина, егоже убисте* (котораго вы убили) *между церковію* (храмомъ) *и алтаремъ* (жертвенникомъ). Господь указываетъ на эти два убійства, потому что они были примѣчательнѣйшими и составляли первое и послѣднее убіеніе праведниковъ, о коемъ упоминается въ историческихъ книгахъ ветхаго завѣта. Кто былъ этотъ Захарія? Это, по мнѣнію большинства толкователей,—священникъ, который за обличеніе царя Іоаса, по его повелѣнію, побитъ былъ камнями въ храмѣ (2 Парал. 24, 10). Если тамъ называется онъ сыномъ Іоддая, а не Варахіи, то, по обычаю Іудеевъ, Іоддай, отецъ Захаріи, могъ имѣть другое имя—Варахіи (чит. 10, 3). Убіеніе Захаріи самими іудейскими писателями поставляется одною изъ главныхъ причинъ Божія наказанія, постигшаго народъ іудейскій при разрушеніи Іерусалима (Иннок.). Нѣкоторые изъ древнихъ святыхъ толкователей, каковы Василій Великій, Григорій Богословъ и др., полагаютъ, что то былъ Захарія, отецъ Предтечи Христова Іоанна. По одному преданію, Іудеи убили сего св. старца за то, что онъ поставилъ Пресв. Дѣву Марію на мѣстѣ дѣвъ послѣ того, какъ она родила І. Христа, въ 40-й день по рожденіи; по другому — онъ убитъ во время избіенія младенцевъ въ Виѳлеемѣ, за то, что не выдалъ своего сына.

36. А҆ми́нь глаго́лю ва́мъ: (ꙗ҆́кѡ) пріи҆́дꙋтъ всѧ̑ сїѧ̑ на ро́дъ се́й.	Истинно говорю вамъ: все сіе придетъ на родъ сей.

Вся сія (все сіе), т. е. мщеніе Божіе за невинно пролитую кровь. *На родъ сей*, т. е. на современное Господу поколѣніе, погубившее Его. Разрушеніе Іерусалима, случившееся 36 лѣтъ спустя послѣ сего предсказанія, разсѣяніе народа и ужасныя бѣдствія его при этомъ были точнымъ исполненіемъ пророчества Христова.

37. І҆ерⷭ҇ли́ме, і҆ерⷭ҇ли́ме, и҆збива́ѧй прⷪ҇ро́ки и҆ ка́менїемъ побива́ѧй посла̑нныѧ къ тебѣ̀, коль кра́ты восхотѣ́хъ собра́ти ча̑да твоѧ̑, ꙗ҆́коже собира́етъ ко́кошъ птенцы̑ своѧ̑ под̾ крилѣ̀, и҆ не восхотѣ́сте;	Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли!

Іерусалиме, Іерусалиме... Это — голосъ милосердія, состраданія и любви Христовой къ іудейскому народу. *Коль краты* (сколько разъ) *восхотѣхъ* (хотѣлъ Я) *собрати чада твоя, якоже* (какъ) *собираетъ кокошъ* (птица, курица) *птенцы своя подъ крилѣ*, т. е. не смотря на враждебное отношеніе къ Господу, сколько разъ Онъ посѣщалъ Іерусилимъ, и тамъ проповѣдывалъ и творилъ чудеса, чтобы *собрать чадъ твоихъ*, т. е. чтобы жители Іерусалима признали Его Христа Мессіею и вступили въ Его царство. *И не восхотѣсте* (не восхотѣли), т. е. не захотѣли воспользоваться благодѣяніями Господа, отвергли Его.

38. Сѐ, ѡ҆ставлѧ́етсѧ ва́мъ до́мъ ва́шъ пꙋ́стъ.	Се, оставляется вамъ домъ вашъ пустъ.

Это значитъ, что отнимется отъ храма іудейскаго Божіе попеченіе и охраненіе, и онъ запустѣетъ; а съ нимъ запустѣетъ и святой городъ Іерусалимъ и самая Святая земля. Такъ и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ смерти Христовой — храмъ и городъ были разрушены Римлянами и земля опустошена, и затѣмъ—самые Іудеи разсѣяны по всему свѣту. *Домъ вашъ.* Тутъ разумѣется и опустошенный городъ Іерусалимъ, и сожженный храмъ въ немъ, и вся земля іудейская. Замѣчательно, не сказалъ Господь *домъ Мой*, какъ Онъ обыкновенно называлъ іерусалимскій храмъ, а *домъ вашъ*, потому что со времени отверженія Мессіи онъ уже потерялъ свою святыню, и Господь пересталъ заботиться о немъ.

39. Гл҃го́лю бо ва́мъ: (ꙗ҆́кѡ) не и҆́мате менѐ ви́дѣти ѿсе́лѣ, до́ндеже рече́те: бл҃го- слове́нъ грѧды́й во и҆́мѧ гд҃не.	Ибо сказываю вамъ: не увидите Меня отнынѣ, доколѣ не воскликнете: благословенъ Грядый во имя Господне.

Не увидите Меня отнынѣ (не имате Мене видѣти), — не увидите въ этомъ храмѣ,—Господь послѣ сего уже не былъ въ храмѣ,—и не увидите милостиво призывающимъ васъ, милосердымъ избавителемъ вашимъ, а, наоборотъ, увидите, послѣ распятія, своимъ грознымъ судіею. *Доколѣ не воскликните* (дондеже речете): *благословенъ* и пр. „Здѣсь Господь говоритъ Іудеямъ о будущемъ днѣ своего второго пришествія, давая разумѣть, что они тогда невольно поклонятся Ему“ (Злат.), — пожелаютъ воскликнуть: *благословенъ грядый*, но — уже будетъ поздно. Можно понимать эти слова и такимъ образомъ, что и при разрушеніи Іерусалима, не малое число Іудеевъ, видя въ семъ гнѣвъ Божій за отверженіе Мессіи, невольно обратится къ Нему съ вѣрою и будетъ благословлять Его въ душахъ своихъ (Мих.). Такъ закончилъ Господь Свою грозную рѣчь противъ враговъ Своихъ Іудеевъ,—и вышелъ изъ храма (ст. 1, 24 гл.). Господь оставилъ нераскаянныхъ и ожесточенныхъ Іудеевъ; такъ оставляетъ Онъ и всякаго, если видитъ въ немъ подобное же упорство и нераскаянность, не смотря на то, что Онъ всячески призывалъ его къ покаянію и исправленію, и—гибнетъ человѣкъ тотъ подобно погибшимъ Іудеямъ.

ГЛАВА XXIV.

Зач. 97-е. **Пророчество Христово о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи Его и кончинѣ міра.**

Читается въ субботу 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И҆ и҆зше́дъ і҆и҃съ и҆дѧ́ше ѿ це́ркве. И҆ приступи́ша (къ немꙋ̀) ꙋ҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ показа́ти є҆мꙋ̀ зда̑нїѧ церкѡ́внаѧ.	И вышедъ Іисусъ шелъ отъ храма. И приступили ученики Его, чтобы показать Ему зданія храма.

2. Іисъ же рече имъ: не видите ли вся сія; Аминь глаголю вамъ, не имать остати здѣ камень на камени, иже не разорится.

Іисусъ же сказалъ имъ: видите ли все это? Истинно говорю вамъ: не останется здѣсь камня на камнѣ; все будетъ разрушено.

Это было послѣ того, какъ Господь І. Христосъ, послѣ обличительной Своей рѣчи на фарисеевъ и вообще на весь еврейскій народъ, сказалъ, что храмъ, святилище ихъ, въ наказаніе за невѣріе въ Него—Мессію, будетъ оставленъ Богомъ и запустѣетъ (гл. 23). Услышавъ такое печальное предсказаніе относительно храма, ученики Іисуса Христа, когда проходили горою Елеонскою, откуда очень хорошо былъ видѣнъ храмъ со всѣми его зданіями—притворами, дворами и проч. (ст. 3), указали Ему на красоту храма, въ недоумѣніи, какъ можетъ быть оставлена въ запустѣніи такая святыня, такая красота и такая драгоцѣнность. Имъ казалось, что это будетъ оскорбленіемъ Самого Бога и погибелью іудейской вѣры и народа. Тогда І. Христосъ высказалъ еще большее: *аминь глаголю* (истинно говорю) *вамъ, не имать остати здѣ* (не останется здѣсь) *камень на камени, иже не разорится* (все будетъ разрушено), т. е. не останется и слѣдовъ этого великолѣпнаго храма. Такъ дѣйствительно и совершилось, чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году послѣ Рождества Христова. Въ это время Іудеи возмутились противъ Римлянъ, и Римляне, взявъ Іерусалимъ, разрушили и сожгли храмъ. Предводитель Римлянъ Титъ желалъ было сохранить храмъ, какъ особенную драгоцѣнность, но воля человѣческая была безсильна противъ опредѣленія Божія. Іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ воиновъ, вопреки приказанію начальника, бросилъ горящую головню чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ. Впослѣдствіи, при императорѣ Траянѣ, были уничтожены и самые слѣды храма. Въ 4-мъ столѣтіи римскій императоръ Юліанъ — отступникъ отъ вѣры Христовой, вздумалъ-было посмѣяться надъ пророчествомъ Христовымъ, — пытался возстановить іерусалимскій храмъ; но—съ великимъ посрамленіемъ для себя былъ принужденъ оставить это дѣло: огонь, спадавшій съ неба и вырывавшійся клубами изъ земли, мѣшалъ дѣлу работавшихъ.

Злч. 98-е. **Продолженіе пророчества Христова о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи Его и кончинѣ міра.**

Читается въ великій понедѣльникъ на литургіи.

3. Сѣдящу же ему на горѣ Елеонстѣй, приступиша къ нему ученицы наединѣ, глаголюще: рцы намъ, когда сія будутъ; и что есть знаменіе твоего пришествія, и кончина вѣка;

Когда же сидѣлъ Онъ на горѣ Елеонской, то приступили къ Нему ученики наединѣ и спросили: скажи намъ, когда это будетъ? и какой признакъ Твоего пришествія и кончины вѣка?

На горѣ Елеонстѣй. Гора Елеонская или Масличная находилась около Іерусалима, съ восточной стороны его (чит. въ объясн. 1 ст. 21 гл.). *Спросили наединѣ,* не при народѣ, — по причинѣ важности вопроса. Ученики соединили два вопроса вмѣстѣ: 1) *когда сія будутъ,* т. е. когда будетъ разрушеніе Іерусалима? и 2) *что есть знаменіе* (какой признакъ) *Твоего* (втораго) *пришествія и кончины міра?* Они думали, что вмѣстѣ съ разрушеніемъ Іерусалима будетъ конецъ міра. Сообразно сему Господь и отвѣты даетъ на эти два вопроса слитно, такъ что въ нихъ соединяется вмѣстѣ то, что относится къ разрушенію Іерусалима, когда кончится судьба церкви ветхозавѣтной, и ко второму пришествію Его, когда завершится судьба церкви новозавѣтной. Потому эта рѣчь Христова одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе толкователи, одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея. Эта рѣчь пророческая, а въ пророческихъ рѣчахъ обыкновенно событія близ-

кія и отдаленныя, какъ бы сливаются, особенно, если одно событіе, ближайшее, служитъ прообразомъ другого, отдаленнѣйшаго. Такъ, напр., у прор. Исаіи (40—66) изображаются событія избавленія Евреевъ изъ плѣна вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна діавола и грѣха, изъ коихъ первое служитъ образомъ второго (Мих.). А здѣсь, въ словахъ Господа, судъ надъ Іудеями изображаетъ собою судъ надъ всѣмъ міромъ.

4. И҆ ѿвѣща́въ і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: блюди́те, да ни кто́же ва́съ прельсти́тъ:	Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ;
5. мно́зи бо пріи҆́дꙋтъ во и҆́мѧ моѐ, глаго́люще: а҆́зъ є҆́смь х҃то́съ: и҆ мно́ги прельстѧ́тъ.	ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ и будутъ говорить: я Христосъ, и многихъ прельстятъ.

Блюдите, да никто же васъ прельститъ (берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ) и пр. Здѣсь указываетъ Господь на первый признакъ разрушенія Іерусалима, это — появленіе *обольстителей*, т. е. такихъ людей, которые будутъ отклонять отъ вѣры во Христа и склонять къ другой вѣрѣ, коихъ прежде всего беречься Господ и заповѣдуетъ Своимъ ученикамъ. *Мнози бо пріидутъ во имя Мое* и пр. По вознесеніи Господнемъ скоро оправдалось это предреченіе, — явилось много лжемессій— обольстителей. Таковы были: Досиоей Самарянинъ, прямо называвшій себя Христомъ, Симонъ волхвъ, тоже самарянинъ, называвшій себя Сыномъ Божіимъ и др. (Дѣян. 5, 36; 21, 38).

6. Ꙋ҆слы́шати же и҆́мате бра́ни и҆ слы́шанїѧ бра́немъ. Зри́те, не ᲂу҆жаса́йтесѧ: подоба́етъ бо всѣ̑мъ (си̑мъ) бы́ти. Но не тогда̀ є҆́сть кончи́на:	Также услышите о войнахъ и о военныхъ слухахъ. Смотрите, не ужасайтесь: ибо надлежитъ всему тому быть. Но это еще не конецъ:

Второй признакъ разрушенія Іерусалима и многихъ бѣдствій при семъ, это —*войны и военные слухи*. По смерти императора римскаго Августа, до времени разрушенія Іерусалима, дѣйствительно было много войнъ и возмущеній, особенно изъ-за римскаго престола. *Военные слухи*, это — отдаленныя войны, о которыхъ только слухи будутъ доходить до Іудеи. *Подобаетъ* (надлежитъ) *всѣмъ симъ быти.* Святитель Филаретъ при этомъ замѣчаетъ: „умъ пытливый можетъ сказать: какимъ образомъ подобаетъ быть и такимъ событіямъ, какъ брани, бѣдствія и страданія даже лучшихъ изъ человѣковъ, и это подъ управленіемъ премудраго, праведнаго и благого Провидѣнія?“ и, между прочимъ, такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Можешь ли сомнѣваться, что Христосъ есть самая премудрость, правда и благость? Какъ же можешь сомнѣваться и въ томъ, что если чему, по Его предусмотрѣнію, подъ Его владычествомъ, *подобаетъ быти*, то непремѣнно бываетъ и будетъ сообразно съ премудростію, правдою и благостію. Можешь усмотрѣть и въ самыхъ событіяхъ, если будешь смотрѣть чистымъ окомъ“. *Но нѐ тогда есть кончина* (но это еще не конецъ), т. е. конецъ не вѣка или міра, а Іерусалима. *Все же это только начало болѣзней рожденія* (вся же сія начало болѣзнемъ; ст. 8).

7. воста́нетъ бо ꙗ҆зы́къ на ꙗ҆зы́къ, и҆ ца́рство на ца́рство: и҆ бꙋ́дꙋтъ гла́ди и҆ па́гꙋбы и҆ трꙋ́си по мѣ́стѡмъ:	ибо возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство; и будутъ глады, моры и землетрясенія по мѣстамъ:
8. всѧ̑ же сї̑ѧ нача́ло болѣ́знемъ.	все же это начало болѣзней рожденія.

Востанетъ бо языкъ на языкъ (народъ на народъ), *и царство на царство.* Такъ въ это время Евреи и Сиріане вооружились другъ противъ друга изъ-за обладанія городомъ Кесаріею; въ Галилеѣ Іоаннъ Фискалъ хотѣлъ оспорить власть у Іосифа; въ Іерусалимѣ Зилоты грабили государственную казну, умерщвляли лучшихъ со-

отечественниковъ и призвали Идумеевъ въ городъ для усиленія своей партіи (Воскр. чт.). *И будутъ глади и пагубы* (моры) *и труси* (землетрясенія) *по мѣстомъ*. Прор. Агавъ, какъ пишется въ Дѣяніяхъ апостольскихъ, предсказалъ голодъ въ Іудеѣ (11, 28), и голодъ былъ такъ силенъ въ Іерусалимѣ, что множество народа умерло отъ него. Голодъ былъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи въ сороковыхъ годахъ по Р. Хр. Моръ свирѣпствовалъ и вмѣстѣ съ голодомъ, и самъ по себѣ. Землетрясенія разрушили нѣкоторые изъ городовъ, какъ-то: Лаодикію, Іераполь и Колоссы и др. (Мих.). *Вся же сія начало болѣзнемъ* (все же это начало болѣзней рожденія), т. е. начало тѣхъ бѣдствій, которыя будутъ предъ разрушеніемъ Іерусалима и храма, а самыя бѣдствія еще впереди. Бѣдствія эти Господь сравниваетъ съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

9. Тогда̀ предадѧ́тъ вы̀ въ скѡ́рби, и҆ оу҆бїю́тъ вы̀: и҆ бꙋ́дете ненави̑дими всѣ́ми ꙗ҆зы̑ки и҆́мене моегѡ̀ ра́ди:

Тогда будутъ предавать васъ на мученія и убивать васъ; и вы будете ненавидимы всѣми народами за имя Мое;

Это—послѣ начала продолженіе бѣдствій. *Будутъ прсдавать васъ на мученія и убивать васъ*. Такъ Іудеи три раза воздвигали гоненіе на апостоловъ и вѣрующихъ во Христа, мучили, били и убивали ихъ. Такъ убиты были въ это время свв. апостолы архидіаконъ Стефанъ, Іаковъ Зеведеевъ и Іаковъ братъ Божій. Императоръ Неронъ, воздвигнувъ гоненіе на христіанъ, умертвилъ множество изъ нихъ, умертвилъ свв. апостоловъ Петра и Павла. *Будете ненавидими всѣми языки* (народы) *имене Моего ради* (за имя Мое). Оттого такъ преслѣдовали христіанъ, что ненавидѣли ихъ. А ненавидѣли потому, что ученіе ихъ религіи было совершенно противоположно языческому ученію. Напр., христіанская религія проповѣдывала, вмѣсто языческаго себялюбія, любовь къ другимъ, какъ къ самимъ себѣ; вмѣсто гордости и мщенія — смиреніе и прощеніе; вмѣсто роскоши и сластолюбія—скромность и воздержаніе и т. п. Кромѣ того, простой народъ, видя, что христіане не участвуютъ въ приношеніи языческихъ жертвъ, называлъ ихъ безбожниками. Случались ли какія общественныя бѣдствія: засуха, болѣзни, винили въ нихъ христіанъ, будто эти бѣдствія происходили въ наказаніе за непочитаніе ими языческихъ боговъ. Философы, или ученые люди, по своей гордости, почитали суевѣріемъ вѣру въ Распятаго на крестѣ.

10. И҆ тогда̀ соблазнѧ́тсѧ мно́зи, и҆ дрꙋ́гъ дрꙋ́га предадѧ́тъ, и҆ возненави́дѧтъ дрꙋ́гъ дрꙋ́га:

и тогда соблазнятся многіе; и другъ друга будутъ предавать, и возненавидятъ другъ друга;

Соблавнятся (11, 6; 13, 57) *мнози* (многіе), т. е. отступятъ отъ вѣры во Христа. Такъ и было, что иные по страху мученій со стороны гонителей отрекались отъ христіанской вѣры. *И другъ друга предидятъ* (будутъ предавать), т. е. отрекшіеся отъ вѣры будутъ открывать и выдавать гонителямъ тѣхъ, которые остаются вѣрующими, чтобы ихъ довести до отреченія или мучить и убивать. Такъ тоже и было во времена гоненій. *И возненавидятъ другъ друга*, т. е. отрекшіеся отъ вѣры возненавидятъ тѣхъ, которые останутся вѣрующими: потому что послѣдніе своею твердостью будутъ обличать ихъ измѣну.

11. И҆ мно́зи лжепроро́цы воста́нꙋтъ и҆ прельстѧ́тъ мнѡ́гїѧ:

и многіе лжепророки возстанутъ и прельстятъ многихъ;

И мнози лжепророцы (многіе лжепророки) *возстанутъ и* своими лжеученіями *прельстятъ многія*. *Лжепророки,* т. е. не лжемессіи, о которыхъ говорилось выше (5 ст.), а такіе люди, которые будутъ выдавать себя за посланниковъ и проповѣдниковъ Божіихъ. Таковые являлись и изъ среды христіанъ, какъ видно изъ книгъ Дѣяній и посланій апостольскихъ (Дѣян. 20, 30. 1 Іоан. 4, 1), и изъ среды Іудеевъ, около времени осады Іерусалима (Мих.).

12. И҆ за ᲂу҆множе́нїе беззако́нїѧ и҆зсѧ́кнетъ любы̀ мно́гихъ: | и по причинѣ умноженія беззаконія, во многихъ охладѣетъ любовь;

И за умноженіе (по причинѣ) *беззаконій*, т. е. нравственной испорченности, вслѣдствіе ложныхъ ученій (ст. 10 и 11) *изсякнетъ любы многихъ* (во многихъ охладѣетъ любовь): такъ какъ извѣстно, что безнравственная жизнь охлаждаетъ и уничтожаетъ въ сердцѣ человѣка истинную христіанскую любовь.

13. Претерпѣ́вый же до конца̀, то́й спасе́тсѧ. | претерпѣвшій же до конца спасется.

Т. е. сохранившій вѣру, не смотря ни на что, *до конца* бѣдствій, именно до разрушенія Іерусалима, или до конца своей жизни, *спасется*, т. е. будетъ безопасенъ, будетъ безопасенъ и по миновеніи бѣдствій и получитъ вѣчное спасеніе въ царствѣ небесномъ. Такъ свв. апостолы, не смотря ни на какія препятствія, скорби и мученій, не прекращали дѣла проповѣди; такъ святые мученики терпѣли все до конца своей жизни, и—спаслись.

Зач. 99-е. **Продолженіе пророчества Христова о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи и кончинѣ міра.**

Читается въ четвертокъ 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. И҆ проповѣ́стсѧ сїѐ є҆ѵⷢ҇лїе цр҃твїѧ по все́й вселе́ннѣй, во свидѣ́тельство всѣ̑мъ ѧ҆зы́кѡмъ: и҆ тогда̀ прїи́детъ кончи́на. | И проповѣдано будетъ сіе Евангеліе Царствія по всей вселенной, во свидѣтельство всѣмъ народамъ; и тогда придетъ конецъ.

Господь въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ продолжетъ указывать признаки времени кары надъ Іудеями за отверженіе Его. *Евангеліе царствія*, т. е. благовѣствованіе объ открытіи церкви Христовой (чит. 17 ст. 4 гл.). *Будетъ проповѣдано по всей вселенной*,—не въ одной Іудеи, но по всей землѣ (Злат.). И св. апостолы скоро, прежде разрушенія Іерусалима, пронесли евангеліе Христово по всей вселенной. Ап. Павелъ самъ такъ говоритъ объ этомъ: *по всей землѣ прошелъ голосъ ихъ* (апостоловъ) *и до предѣловъ вселенной слова ихъ* (Рим. 10, 18). *Во свидѣтельство всѣмъ народамъ* (языкомъ),—во свидѣтельство о томъ, что теперь не одни Іудеи, которые доселѣ были избраннымъ народомъ Божіимъ, но и язычники, вообще всѣ народы посредствомъ евангельской проповѣди призываются ко спасенію, съ другой стороны, — во свидѣтельство, т. е. въ обличеніе и осужденіе тѣхъ, которые не увѣровали: ибо могли увѣровать, какъ другіе сдѣлали, но не увѣровали, и потому подлежатъ осужденію. *Тогда пріидетъ* (кончина) *конецъ*, конецъ не міра, а Іерусалима (Злат.), какъ то видно изъ дальнѣйшихъ словъ, приводимыхъ евангелистовъ изъ пророчества Даніилова о разрушеніи Іерусалима. Предсказаніе о проповѣданіи евангелія по всей вселенной можетъ относиться и ко времени кончины міра: ибо это составляетъ одинъ изъ признаковъ близкаго второго пришествія Христова (Правосл. Кат.).

15. Є҆гда̀ ᲂу҆̀бо ᲂу҆́зрите ме́рзость запустѣ́нїѧ, рече́нную данїи́ломъ прⷪ҇ро́комъ, стоѧ́щꙋ на мѣ́стѣ ст҃ѣ: и҆̀же чте́тъ да разꙋмѣ́етъ, | Итакъ, когда увидите мерзость запустѣнія, реченную чрезъ пророка Даніила, стоящую на святомъ мѣстѣ,— читающій да разумѣетъ,—

Мерзость запустѣнія, предреченная (реченная) *Даніиломъ пророкомъ* (9, 27), или омерзительное запустѣніе, это, по толкованію св. Златоуста, — римскія войска, осадившія и взявшія Іерусалимъ, и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма (см. Лук. 21, 20). Извѣстно, что когда Римляне взяли Іерусалимъ,

то поставили своихъ идоловъ въ полуразрушенномъ храмѣ и приносили имъ здѣсь жертвы (Іос. Флав.). *На мѣстѣ святѣ.* Здѣсь разумѣется и весь Іерусалимъ, который называется городомъ святымъ (4, 5), и въ частности храмъ въ немъ и въ храмѣ святое святыхъ. *Иже четъ* (читающій) *да разумѣетъ.* Это — слова, которыми обращается особенное вниманіе на таинственный смыслъ сказаннаго, именно на слова пророка Даніила и самого Евангелія.

16. тогда̀ сѹ́щїи во ї҆ѹде́и да бѣжа́тъ на го́ры:	тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы;

Тогда, т. е. при разрушеніи Іерусалима, *сущіи* (находящіеся) *въ Іудеи*, т. е. не только Іудеи, но и христіане, *да бѣжатъ въ горы*—бѣгутъ отъ войны, ища себѣ безопаснаго убѣжища, такъ какъ на ровныхъ мѣстахъ нельзя будетъ найдти убѣжища отъ множества непріятельскаго войска. Извѣстно, что Палестина страна гористая, и въ горахъ ея много пещеръ и глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было укрыться. Такъ Давидъ укрывался отъ преслѣдованій Саула въ горахъ и пещерахъ.

17. (и҆) и҆́же на кро́вѣ, да не схо́дитъ взѧ́ти ꙗ҆́же въ домꙋ̀ є҆гѡ̀:	и кто на кровлѣ, тотъ да не сходитъ взять что-нибудь изъ дома своего;
18. и҆ и҆́же на селѣ̀, да не возврати́тсѧ вспѧ́ть взѧ́ти ри́зъ свои́хъ.	и кто на полѣ, тотъ да не обращается назадъ взять одежды свои.

Извѣстно, что на востокѣ кровли домовъ устраивались не такъ, какъ у насъ, а плоскія, и съ кровли устраивались лѣстницы внутрь домовъ и на улицу. Слова: *кто на кровлѣ* и пр. значатъ, что во время разрушенія Іерусалима должно скорѣе бѣжать, такъ что, если случится быть на кровлѣ дома или на полѣ, не заходить и въ домъ за чѣмъ-нибудь, хотя бы и очень необходимымъ, напр., за одеждою (*взяти ризъ своихъ*): иначе можно погибнуть. Церковный историкъ Евсевій пишетъ, что христіане іерусалимскіе и палестинскіе, зная сіи слова Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана, такъ что неизвѣстно ни одного примѣра, чтобы кто-либо изъ нихъ погибъ при разрушеніи Іерусалима.

19. Го́ре же непра́зднымъ и҆ доѧ́щымъ въ ты҄ѧ дни̑.	Горе же беременнымъ и питающимъ сосцами въ тѣ дни!

Особенно худо будетъ во дни разрушенія Іерусалима женщинамъ, которыя беременны и кормятъ грудью дѣтей, потому что тѣмъ и другимъ неудобно бѣжать, чтобы спастись: „первымъ потому, что онѣ, отягощаемыя беременностію, по немощи, не могутъ удобно бѣжать; а послѣднимъ потому, что связаны узами состраданія къ дѣтямъ и не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами“ (Злат.).

20. Моли́тесѧ же, да не бꙋ́детъ бѣ́гство ва́ше въ зимѣ̀, ни въ сꙋббѡ́тꙋ:	Молитесь, чтобы не случилось бѣгство ваше зимою, или въ субботу;

Молитесь, т. е. просите, чтобы Господь облегчилъ тяжесть бѣдствія Своею милостью,—*чтобы*, напр., *не случилось бѣгство ваше зимою* (въ зимѣ), когда обыкновенно бываютъ дожди и непогода, которыя могутъ увеличить страданія спасающихся бѣгствомъ, *или въ субботу*, такъ какъ законъ запрещаетъ Іудеямъ дальній путь въ этотъ день, даже и въ крайнихъ случаяхъ (Исх. 16, 29), а дозволяетъ имъ проходить только около версты или 2000 шаговъ, каковое пространство называлось у нихъ субботнимъ путемъ (Дѣян. 1, 12). *Молитесь.* Въ лицѣ апостоловъ Господь говоритъ это Іудеямъ, потому что апостолы прежде бѣдствій вышли изъ Іерусалима (Θеоф.).

21. бꙋ́детъ бо тогда̀ скѡ́рбь ве́ліѧ, ꙗ҆ко-
ва́же не была̀ ѿ нача́ла мі́ра досе́лѣ, нижѐ
и҆́матъ бы́ти.

ибо тогда будетъ великая скорбь какой не было отъ начала міра до нынѣ, и не будетъ.

Такъ дѣйствительно и было при разрушеніи Іерусалима. Іудейскій писатель, очевидецъ событій, Іосифъ Флавій, свидѣтельствуетъ, что тогда погибло Іудеевъ болѣе милліона. Такое, повидимому, невѣроятное множество погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда собиралось въ Іерусалимъ до 2 милліоновъ, кромѣ женщинъ и дѣтей (Мих.). Римскіе воины, ворвавшись въ городъ, умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и безпощадно жгли дома съ ихъ жителями. А иные дома они находили уже полные трупами умершихъ отъ голода. Отъ голода Іудеи ѣли то, къ чему отказывались прикасаться неразборчивыя въ пищѣ животныя, ѣли и трупы умершихъ людей. Городъ до такой степени былъ наполненъ кровію, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея. Множество Іудеевъ было распято римскими воинами на крестахъ, такъ что не доставало мѣста около Іерусалима для постановленія крестовъ и самыхъ крестовъ для распинаемыхъ. Многіе умирали еще отъ открывшейся въ городѣ язвы. Затѣмъ Іудеи, лишенные отечества, разсѣяны были по всему свѣту. Такъ и исполнилось высказанное Іудеями заклятіе: *кровь Его* (І. Хр.) *на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (27, 25). Такъ наказанъ былъ народъ Іудейскій за отверженіе Мессіи! Такъ погибъ ихъ славный городъ Іерусалимъ съ великолѣпнымъ храмомъ въ немъ! Но что же теперь Іудеи? Они доселѣ тщетно продолжаютъ устремлять свой взоръ къ Іерусалиму и ждать обѣтованнаго Мессіи...

22. И҆ а҆́ще не бы́ша прекрати́лисѧ дні́е
ѻ҆́ны, не бы̀ ᲂу҆́бѡ спасла́сѧ всѧ́ка пло́ть:
и҆збра́нныхъ же ра́ди прекратѧ́тсѧ дні́е
ѻ҆́ны.

И еслибы не сократились тѣ дни, то не спаслась бы ни какая плоть; но ради избранныхъ сократятся тѣ дни.

Тѣ дни (дніе оны), т. е. дни бѣдствій при разрушеніи Іерусалима. *Не спаслась бы никакая плоть,*—т. е. всѣ жители Іудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы. *Ради избранныхъ,* т. е. христіанъ. Христіане называются избранными потому, что изъ среды всѣхъ людей они избраны Богомъ быть членами царства Христова (1 Петр. 1, 1—2. Рим. 1, 7 и т. п.). Нѣтъ сомнѣнія, что въ Іерусалимѣ и окрестностяхъ его было не мало и Іудеевъ, увѣровавшихъ во Христа; ради ихъ-то, т. е. для того, чтобы сохранить христіанъ отъ бѣдствій и погибели, и были сокращены дни бѣдствій. И изъ исторіи разрушенія Іерусалима извѣстно, что осаждавшій его, Титъ сначала имѣлъ намѣреніе принудить Іудеевъ къ сдачѣ города голодомъ, для чего окружилъ городъ новою стѣною. Но дѣла римской имперіи принудили завоевателя ускорить осаду и взять городъ приступомъ.

23. Тогда̀ а҆́ще кто̀ рече́тъ ва́мъ: сѐ,
здѣ̀ хрⷭ҇то́съ, и҆лѝ ѻ҆́ндѣ: не и҆́мите вѣ́ры:

Тогда если кто скажетъ вамъ: вотъ здѣсь Христосъ, или тамъ,—не вѣрьте;

Св. Златоустъ и другіе толкователи полагаютъ, что съ этихъ словъ Христовыхъ начинается отвѣтъ Его ученикамъ на другой ихъ вопросъ—вопросъ о времени кончины міра и второго пришествія Его на всемірный судъ. Нельзя опускать изъ вида и того, что разрушеніе Іерусалима было прообразомъ кончины міра, и потому оба событія Господь изображаетъ нераздѣльно, такъ что нѣкоторыя черты болѣе приложимы къ одному, другія къ другому событію (Мих.). *Тогда,* т. е. въ то время, когда должны совершиться тѣ событія, о которыхъ пойдетъ рѣчь ниже (Злат.).

24. воста́нꙋтъ бо лжехрїсті и҆ лжепро-
ро́цы, и҆ дадѧ́тъ зна́менїѧ ве́лїѧ и҆ чꙋде-
са̀, ꙗ҆́коже прельсти́ти, а҆́ще возмо́жно, и҆
и҆збра́нныѧ.

ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки и дадутъ великія знаменія и чудеса, чтобы прольстить, если возможно, и избранныхъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что и предъ вторымъ пришествіемъ Его явятся такіе люди, которые будутъ выдавать себя за Мессію и пророковъ, каковые являлись предъ разрушеніемъ Іерусалима (ст. 5 и 11). *Дадятъ знаменія велія* (великія) *и чудеса.* Эти знаменія и чудеса будутъ ложныя, совершаемыя силою злыхъ духовъ, каковы были, напр., дѣйствія египетскихъ волхвовъ, подражавшихъ чудесамъ Моисея (2 Сол. 2, 9). *Якоже* (чтобы) *прельстити, аще* (если) *возможно, и избранныя. Избранные*, это—христіане (чит. объясн. 22 ст.). Ложныя чудеса лжехристовъ и лжепророковъ будутъ таковы, что могутъ обмануться ими и самые истинные христіане, если не будутъ внимательны. Таковы люди предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат)., какъ говоритъ объ антихристѣ и ап. Павелъ въ своемъ посланіи Солунянамъ (2, 9—10) и ап. Іоаннъ Богословъ въ своемъ Апокалипсисѣ (13 гл.). Къ таковымъ лжеучителямъ можно причислить и лжеучителей нашихъ временъ, изъ которыхъ нѣкоторые богохульно называютъ себя христами, какъ напр., у хлыстовъ и скопцовъ, и другихъ отторгающихся отъ единства вѣры православной. „Господь и Спаситель нашъ, устроивъ на землѣ св. церковь, такъ поучаетъ святитель Ѳеофанъ Затворникъ, благоволитъ пребывать въ ней, и въ другой какой церкви нѣтъ Его. И не ищи, не найдешь. Посему, если кто изъ неправославнаго сборища придетъ къ тебѣ и станетъ внушать: у насъ Христосъ, т. е. истинная вѣра, не ими вѣры. Если услышишь отъ кого: у насъ апостольская община, и у насъ Христосъ, не ими вѣры. Апостолами основанная церковь на землѣ, это — православная церковь. И здѣ Христосъ. А та, вчера (т. е. недавно) устроенная община, не можетъ быть апостольскою, и въ ней нѣтъ Христа. Если услышишь кого говорящаго: во мнѣ говоритъ Христосъ, а между тѣмъ церкви онъ чуждается, пастырей ея знать не хочетъ и таинствами не освящается,—не вѣрь ему: въ немъ не имя Христа, а другой духъ, присвояющій себѣ имя Христа, чтобы отвлекать отъ Христа Господа и отъ св. Его церкви".

25. Сѐ, прежде рѣхъ вамъ:	Вотъ, Я напередъ сказалъ вамъ:

Это—предостереженіе со стороны Господа, чтобы вѣрующіе были бдительными и осторожными. У евангелиста Марка къ этимъ словамъ прибавляетъ Господь слова: *вы берегитесь* (13, 23).

26. А҆́ще оу҆̀бо рекꙋ́тъ ва́мъ: сѐ, въ пꙋсты́ни є҆́сть, не и҆зыди́те: сѐ, въ сокро́вищахъ, не и҆мі́те вѣ́ры:	итакъ, если скажутъ вамъ: вотъ, *Онъ* въ пустынѣ,—не выходите; вотъ, *Онъ* въ потаенныхъ комнатахъ,—не вѣрьте;

Въ этихъ словахъ Господь учитъ, чтобы всячески береглись вѣрить лжепророкамъ. *Въ пустыни, въ потаенныхъ мѣстахъ* (въ сокровищахъ). И около времени перваго пришествія Христова Іудеи думали, что Онъ явится совершенно неожиданно — выйдетъ изъ пустыни, почему лжепророки и уводили народъ въ пустыню, или изъ какого другого потаеннаго мѣста (Мих.). „Не такъ явится Господь во второе пришествіе Свое, какъ явился въ первое, пишетъ св. Златоустъ, — явился въ Виолеемѣ, въ маломъ углу вселенной, когда сначала никто не зналъ о томъ; но явится открыто, со всею славою, такъ что ненужно будетъ кому-либо возвѣщать о томъ" (чит. ст. 30).

Зач 100-е. **Продолженіе пророчества Христова о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра.**

Читается въ пятокъ 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

27. Ꙗ҆́коже бо мо́лніѧ и҆схо́дитъ ѿ восто́къ и҆ ꙗ҆влѧ́етсѧ до за́падъ: та́кѡ бꙋ́детъ и҆ прише́ствіе сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ:	ибо какъ молнія исходитъ отъ востока и видна бываетъ даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына Человѣческаго;

Здѣсь указываетъ Господь, какъ произойдетъ второе Его пришествіе: оно произойдетъ подобно молніи, мгновенно и видимо для всѣхъ живущихъ на землѣ. „Во второе пришествіе будетъ не такъ, какъ въ первое, когда Господь переходилъ съ мѣста на мѣсто, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ; тогда онъ явится во мгновеніе ока“.

28. Идѣже бо аще будетъ трупъ, тамо соберутся орли.	ибо гдѣ будетъ трупъ, тамъ соберутся ормы.

Многіе толкователи относятъ эти слова только къ разрушенію Іерусалима, и подъ *трупомъ* разумѣютъ Іерусалимъ и Іудеевъ, а подъ *орлами* — осадившихъ и взявшихъ городъ, Римлянъ, которые при своихъ войскахъ носили изображеніе орловъ, коимъ воздавали божеское почтеніе, и объясняютъ ихъ такимъ образомъ: „римскія войска, подобно какъ хищные орлы на мертвый трупъ, нападутъ на умершій духовно Іерусалимъ и еврейскій народъ и сокрушатъ ихъ“. Въ отношеніи же ко второму пришествію Христову, словамъ этимъ даютъ слѣдующій смыслъ: „трупъ есть образъ духовно мертвыхъ (8, 22), т. е. грѣшныхъ людей, которые подлежатъ суду Христову и наказанію; посему выраженіе *соберутся орлы* означаетъ то же, что сказано было І. Христомъ въ притчѣ о сѣмени и плевелахъ (13, 41),—что ангелы, которые имѣютъ быть посланы Господомъ предъ всемірнымъ судомъ, *соберутъ всѣхъ, дѣлающихъ беззаконіе, и ввергнутъ ихъ въ печь огненную*“ (Мих.).

29. Абіе же, по скорби дній тѣхъ, солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ небесе, и силы небесныя подвигнутся:	И вдругъ, послѣ скорби дней тѣхъ солнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта своего, и звѣзды спадутъ съ неба, и силы небесныя поколеблются;

Абіе по скорби (вдругъ, послѣ скорби) *дній тѣхъ.* О какой скорби дній говоритъ Господь? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: о скорби дней антихриста и лжепророковъ. Ибо великая тогда будетъ скорбь, когда столь много будетъ обольстителей“. *Солнце померкнетъ* и пр. Эти слова означаютъ измѣненіе законовъ природы, новое устройство міра, соотвѣтственно имѣющему настать новому порядку въ царствѣ Христовомъ (Мих.). *Солнце померкнетъ и луна не дастъ свѣта своего*—не уничтожатся они, а будутъ побѣждены свѣтомъ пришествія Христова; *звѣзды спадутъ съ небесе*, т. е. не будутъ видны, ибо не будетъ тьмы, ночи. *Силы небесныя*, т. е. ангелы, *подвигнутся* (поколеблются). „Ибо если они удивились и ужаснулись, когда сотворены были звѣзды (Іов. 38, 7), уясняетъ Златоустъ, то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться гораздо болѣе, когда увидятъ, что все переобразуются, сослужители ихъ (люди) испытываются, вся вселенная предстоитъ страшному судилищу и всѣ, отъ Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ“?

30. И тогда явится знаменіе Сына человѣческаго на небеси: и тогда восплачутся вся колѣна земная и узрятъ Сына человѣческаго грядуща на облацѣхъ небесныхъ съ силою и славою многою:	тогда явится знаменіе Сына Человѣческаго на небѣ; и тогда восплачутся всѣ племена земныя и увидятъ Сына Человѣческаго, грядущаго на облакахъ небесныхъ съ силою и славою великою;

Здѣсь изображается самое второе пришествіе Христово для всемірнаго суда и преобразованія всего міра. *Сынъ человѣческій*, это—Господь І. Христосъ, какъ онъ Самъ любилъ называть Себя (20 ст. 8 гл.). *Знаменіе Сына человѣческаго*, это—крестъ,—орудіе, на которомъ І. Христосъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго. Для чего при второмъ пришествіи Христовомъ явится крестъ? Для того, говоритъ блаж. Ѳеофилактъ, чтобы совершенно посрамить безстыдство Іудеевъ. Ибо Христосъ придетъ на сей судъ, имѣя величайшее оправданіе — крестъ, показывая не только раны, но и постыдную смерть. Крестъ названъ *знаменіемъ* Господа, потому онъ

служитъ побѣднымъ и царскимъ знаменіемъ Его. *Тогда восплачутся вся колѣна* (племена) *земная* отъ страха славнаго пришествія Христова и великаго переворота въ мірѣ; въ частности восплачутся всѣ колѣна земли Іудейской, оплакивая свое непослушаніе Христу—Мессіи, Его отверженіе и даже распятіе на крестѣ; восплачутся и всѣ, которые, хотя были и христіанами, но мудрствовали земная, т. е. жили не такъ, какъ требовала Христова вѣра (Өеоф.). *И узрятъ Сына человѣческаго*, — Господа, Судію міра, *грядущаго на облацѣхъ небесныхъ*, подобно какъ Онъ по воскресеніи вознесся на небо на облакахъ, *съ силою и славою многою* (великою). Сила Христова проявится тогда въ Его славныхъ дѣйствіяхъ: Онъ произведетъ потребленіе земли огнемъ (2 Петр. 3, 7), воскреситъ всѣхъ мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30), измѣнитъ живыхъ во образъ воскресшихъ (1 вол. 4, 17) и произведетъ судъ надъ всѣми живыми и мертвыми (Мө. 25, 34—46); слава же Христова явится тогда въ величіи всего Его пришествія, въ сопровожденіи темъ ангеловъ (25, 31. Мих.).

31. и҆ по́слетъ а҆́гглы своѧ҄ съ тру́бнымъ гла́сомъ ве́лїимъ, и҆ соберꙋ́тъ и҆збра̑нныѧ є҆гѡ̀ ѿ четы́рехъ вѣ́тръ, ѿ конє́цъ нбсъ до конє́цъ и҆̑хъ.

и пошлетъ Ангеловъ Своихъ съ трубою громогласною, и соберутъ избранныхъ Его отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края небесъ но края ихъ.

Здѣсь подъ *трубою* разумѣется не труба въ собственномъ смыслѣ, а нѣкое таинственное дѣйствіе Божіе, по которому воскреснутъ всѣ мертвые, и ангелы соберутъ всѣхъ людей для суда. Спаситель уподобляетъ это Свое дѣйствіе гласу трубы, потому что у Іудеевъ обыкновенно были въ употребленіи трубы для созыванія народа въ собранія (Лев. 25, 9. Суд. 3, 27). Апостолъ Павелъ въ своихъ посланіяхъ говоритъ о таковой же трубѣ (1 Кор. 15, 52. 1 Сол. 4, 16). *Соберутъ избранныхъ*, т. е. истинныхъ христіанъ, достойныхъ царства небеснаго, для наслѣдія его (чит. объясн. 22 ст.). Ангелы соберутъ всѣхъ людей, не только избранныхъ, но и творившихъ беззаконія, какъ ранѣе высказалъ это Господь въ притчѣ о сѣмени и плевелахъ, сихъ послѣднихъ соберутъ для вѣчнаго мученія въ аду (чит. объясн. 41 ст. 13 гл.). Соберутъ *отъ четырехъ вѣтръ*, т. е. отъ четырехъ странъ свѣта: востока, запада, сѣвера и юга. У Іудеевъ страны свѣта иногда назывались четырмя вѣтрами (Исх. 43, 5—6. Іез. 37, 9). *Отъ конецъ небесъ до конца ихъ* (отъ края до края неба), т. е. со всей земли (Пс. 18, 1—7).

32. Ѿ смоко́вницы же наꙋчи́тесѧ при́тчи: є҆гда̀ ᲂу҆жѐ ва̑їѧ є҆ѧ̀ бꙋ́дꙋтъ мла̑да, и҆ ли́ствїє прозѧ́бнетъ, вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ бли́з є҆́сть жа́тва:

Отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки и пускаютъ листья, то знаете, что близко лѣто;

33. та́кѡ и҆ вы̀, є҆гда̀ ви́дите сїѧ҄ всѧ҄, вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ бли́з є҆́сть при две́рехъ.

такъ, когда вы увидите все сіе, знайте, что близко при дверяхъ.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Господь подтверждаетъ, что все предсказанное Имъ о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Его пришествіи, непремѣнно сбудется. Онъ указалъ имъ на смоковницы, которыя росли во множествѣ по склонамъ горы Елеонской, и сказалъ: *Отъ смоковницы* (возьмите подобіе или примѣръ) *научитеся притчи: егда уже ваія ея будутъ млада* (когда вѣтки ея становятся мягки), *и листвіе прозябнетъ* (пускаютъ листья), *вѣдите, яко близъ есть жатва* (то знайте, близко лѣто). Св. Златоустъ такъ объясняетъ это мѣсто: „Господь привелъ въ примѣръ смоковницу для подтвержденія того, что Его предсказаніе непремѣнно исполнится. Ибо какъ необходимо быть первому, т. е. оживленію смоковницы, такъ равно и послѣднему, т. е. лѣту“. *Егда видите* (когда увидите) *вся сія* (все сіе), т. е. всѣ тѣ предзнаменованія пришествія Христова на судъ съ Іерусалимомъ и второго пришествія Его на судъ всего міра, о коихъ выше говорилъ Онъ (Мих.). *Близко, при дверяхъ*, т. е. за предзнаменованіями скоро послѣдуютъ и самыя событія: разрушеніе Іерусалима и второе пришествіе Христово.

Зач. 101-е. *Читается въ субботу 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.*

34. А҆ми́нь глаго́лю ва́мъ, не мимоі́детъ ро́дъ се́й, до́ндеже вся̑ сі҃ѧ бꙋ́дꙋтъ:	Истинно говорю вамъ: не прейдетъ родъ сей, какъ все сіе будетъ;

Вся сія (все сіе), т. е. войны, голодъ, моръ, землетрясенія, появленіе лжехристовъ, лжепророковъ, распространеніе евангелія, мятежи, раздоры, — все, что, по предсказанію Христову, должно случиться при разрушеніи Іерусалима и второмъ Его пришествіи (5—24 ст.). *Не прейдетъ* (не мимоидетъ) *родъ сей* и пр. Въ отношеніи къ разрушенію Іерусалима слова сіи значатъ, что еще не умретъ живущее въ то время поколѣніе людей, какъ это разрушеніе послѣдуетъ, какъ оно и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году отъ Р. Хр. Въ отношеніи же второго пришествія ихъ толкуютъ такъ: все предсказанное случится, а родъ вѣрныхъ, т. е. христіанъ пребудетъ и не прервется ни отъ одного изъ означенныхъ бѣдствій. „Разрушится Іерусалимъ и погибнетъ большая часть Іудеевъ, говоритъ св. Златоустъ, но ничто не преодолѣетъ сего рода: ни голодъ, ни моръ, ни землетрясеніе, ни ужасы браней, ни лжехристы, ни лжепророки... ни другія подобныя искушенія". Т. е. скорѣе разрушится небо и земля, столь твердыя и неподвижныя, нежели прейдетъ одно Христово слово.

35. Не́бо и҆ земля̀ мимоі́детъ, словеса́ же моѧ̑ не мимоі́дꙋтъ.	небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ.

Это—утвержденіе непреложности всего предсказаннаго І. Христомъ (чит. объясн. 18 ст. 5 гл.).

Зач. 102-е. **Продолженіе пророчества Христова о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра.**

Читается въ великій вторникъ на литургіи.

36. Ѿ дні́ же то́мъ и҆ часѣ̀ никто́же вѣ́сть, ни а҆́гг҃ли небе́снїи, то́кмѡ ѻ҆ц҃ъ мо́й є҆ди́нъ:	О днѣ же томъ и часѣ никто не знаетъ, ни Ангелы небесные, а только Отецъ Мой одинъ;

О дни томъ и часѣ: здѣсь разумѣется время второго пришествія Христова, а также и разрушеніе Іерусалима. Христосъ Спаситель указалъ общіе признаки наступленія того и другого, но не благоволилъ открыть точно дня и часа: потому что это не только безполезно, но даже и вредно. Вотъ что пишетъ по поводу сего св. Василій Великій: „Христосъ умолчалъ о времени суда потому только, что не полезно было слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, покаявшись впослѣдствіи". Въ другой разъ Господь прямо замѣтилъ апостоламъ: *не ваше дѣло знать времена и сроки* (Дѣян. 1, 7). *Никто не знаетъ* (никто же вѣсть), *ни ангели небеснiи.* Ангелы проникаютъ въ тайны Божіи, но не знаютъ того, что не открыто имъ (Мих.) *А только* (токмо) *Отецъ Мой одинъ* (знаетъ). У евангелиста Марка Господь еще сказалъ такъ: *не знаетъ и Самъ* (Онъ) *Сынъ* (13, 32). Неужели и Самъ Господь І. Христосъ не зналъ о времени Своего второго пришествія, а также и разрушенія Іерусалима? Но возможно ли это предположить, когда *Онъ*, какъ Сынъ Божій, *и* Богъ *Отецъ одно* (Іоан. 10, 30)? Да и какъ не знать Ему, когда Онъ, вмѣстѣ съ Отцемъ, *сотворилъ* самое время, *вѣки* (Евр. 1, 2)? „Для всякаго ясно, что Сынъ знаетъ, какъ Богъ, пишетъ святой Григорій Богословъ, приписываетъ же Себѣ незнаніе, какъ человѣкъ".

37. Ꙗ҆́коже (бо бы́сть во) дни̑ нѡ́евы, та́кѡ бꙋ́детъ и҆ прише́ствїе сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ.

38. Ꙗ҆́коже бо бѣ́хꙋ во дни̑ пре́жде пото́па ꙗ҆дꙋ́ще и҆ пїю́ще, женѧ́щесѧ, и҆ посѧга́юще, до негѡ́же днѐ вни́де нѡ́е въ ковче́гъ,

39. и҆ не ᲂу҆вѣ́дѣша, до́ндеже прїи́де вода̀ и҆ взѧ́тъ всѧ̑: та́кѡ бꙋ́детъ и҆ прише́ствїе сн҃а чл҃вѣ́ческагѡ:

но какъ было во дни Ноя, такъ будетъ и въ пришествіе Сына Человѣческаго:

ибо какъ во дни передъ потопомъ ѣли, пили, женились и выходили за мужъ до того дня, какъ вошелъ Ной въ ковчегъ,

и не думали, пока не пришелъ потопъ и не истребилъ всѣхъ,—такъ будетъ и пришествіе Сына Человѣческаго:

Въ этихъ словахъ второе пришествіе Христово сравнивается со временемъ потопа. Какъ тогда люди не ждали потопа, хотя потопъ былъ предсказанъ Ноемъ, не вѣрили сему предсказанію, а нѣкоторые даже смѣялись надъ приготовленіемъ имъ ковчега, жили безпечно — *ѣли, пили, женились* и т. п., и потопъ произошелъ неожиданно; такъ точно будетъ и предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ— люди будутъ проводить жизнь безпечно, грѣховно, даже иные и не вѣря въ предсказанія объ этомъ пришествіи, и—пришествіе совершится внезапно.

40. Тогда̀ два̀ бꙋ́дета на селѣ̀: є҆ди́нъ поє́млетсѧ, а҆ дрꙋгі́й ѡ҆ставлѧ́етсѧ:

41. двѣ̀ ме́лющѣ въ же́рновахъ: є҆ди́на поє́млетсѧ, и҆ є҆ди́на ѡ҆ставлѧ́етсѧ.

тогда будутъ двое на полѣ: одинъ берется, а другой оставляется;

двѣ мелющія въ жерновахъ: одна берется, а другая оставляется.

Одни берутся (единъ поемлется), — *а другіе оставляются*, это, по толкованію св. Ефрема Сирина, значитъ, что праведные берутся въ царство небесное, а грѣшные оставляются въ огнѣ. Какъ поемлются (берутся) праведные,—поясняетъ св. же Сиринъ,—пусть скажетъ сіе Павелъ: *живущіе о Господѣ восхищены будутъ на облакахъ, на воздухѣ, и всегда съ Господомъ будутъ* (1 Сол. 4, 17). Какъ оставляются праведные? Ангелы *соберутъ избранныя отъ четырехъ вѣтровъ* (Мѳ. 24, 31), а нечестивыхъ сожгутъ *огнемъ неугасимымъ*"; или слово *берутся* нѣкоторые толкуютъ въ томъ смыслѣ, что изъемлются отъ опасности бѣдствія, подобно Лоту во-время сожженія Содома и Гоморры (Лук. 17, 28—29.). Слова: *двѣ мелюще въ жерновахъ* объясняются такъ: на востокѣ мололи сѣмена на ручныхъ мельницахъ или жерновахъ, какъ и нынѣ есть такой обычай. Жернова устраивались изъ двухъ камней, изъ коихъ нижній былъ неподвиженъ, а верхній приводился въ движеніе посредствомъ особой рукоятки; при чемъ удобнѣе было молоть двоимъ (Мих.).

Зач. 103-е **Предсказаніе о второмъ пришествіи Христовомъ и кончинѣ міра** (окончаніе); **притча о рабѣ и господинѣ.**

Читается 30-го сентября, св. Григорію, просвѣтителю Арменіи.

42. Бди́те ᲂу҆̀бо, ꙗ҆́кѡ не вѣ́сте, въ кі́й ча́съ госпо́дь ва́шъ прїи́детъ.

43. Сїе́ же вѣ́дите, ꙗ҆́кѡ а҆́ще бы вѣ́далъ до́мꙋ влады́ка, въ кꙋ́ю стра́жꙋ та́ть прїи́детъ, бдѣ́лъ ᲂу҆̀бо бы̀ и҆ не бы̀ да́лъ подкопа́ти хра́ма своегѡ̀.

Итакъ бодрствуйте, потому что не знаете, въ который часъ Господь вашъ пріидетъ.

Но это вы знаете, что еслибы вѣдалъ хозяинъ дома, въ какую стражу придетъ воръ, то бодрствовалъ бы и не далъ бы подкопать дома своего.

44. Сегѡ̀ ра́ди и҆ вы̀ бꙋ́дите гото́ви: ꙗ҆́коже, въ ѻ҆́ньже ча́съ не мни́те, сн҃ъ человѣ́ческій пріи́детъ.

Потому и вы будьте готовы, ибо въ который часъ не думаете, пріидетъ Сынъ Человѣческій.

Сказавъ о неизвѣстности и внезапности втораго Своего пришествія (ст. 36—39, Господь побуждаетъ къ постоянной готовности къ оному. *Бодрствуйте* (бдите), т. е. не спите духовно, не будьте безпечны, но будьте всегда готовы, чтобы встрѣтить Господа. А что для этого нужно? Нужна истинно христіанская, добродѣтельная жизнь. Подъ пришествіемъ Господнимъ можно разумѣть и смерть каждаго изъ насъ. Никто изъ насъ не знаетъ времени своей смерти, и потому всякій долженъ постоянно помнить о ней и быть готовымъ къ ней. Здѣсь нельзя не остановиться, чтобы не сказать: если о чемъ, то именно о смерти и судѣ Божіемъ мы думаемъ меньше всего. А какъ это опасно!!! Далѣе Господь и разъясняетъ эту опасность, уподобляя неизвѣстность пришествія Своего неизвѣстности явленія вора—похитителя, каковое уподобленіе нерѣдко встрѣчается въ Свящ. Писаніи (2 Петр. 3, 10. 1 Сол. 5, 2 и др.), и предложивъ притчу о господинѣ и рабѣ. Объясненіе словъ: *въ кую* (въ какую) *стражу* чит. въ объясненіи 25 ст. 14 гл.

45. Кто̀ ᲂу҆́бо є҆́сть вѣ́рный ра́бъ и҆ мꙋ́дрый, є҆го́же поста́витъ господи́нъ є҆гѡ̀ над̾ до́момъ свои́мъ, є҆́же дая́ти и҆̀мъ пи́щꙋ во вре́мѧ (и҆́хъ);

46. Бл҃же́нъ ра́бъ то́й, є҆го́же, прише́дъ господи́нъ є҆гѡ̀, ѡ҆бря́щетъ та́кѡ творѧ́ща.

Кто же вѣрный и благоразумный рабъ, котораго господинъ его поставилъ надъ слугами своими, чтобы давать имъ пищу во время?

Блаженъ тотъ рабъ, котораго господинъ его пришедъ найдетъ поступающимъ такъ;

Кто убо сей (кто же) *вѣрный рабъ и мудрый* и пр. Отъ всякаго раба обыкновенно требуется *вѣрность*, т. е. чтобы изъ собственности, принадлежащей господину, онъ ничего не утаивалъ себѣ и не расточалъ напрасно, и *мудрость*, т. е. благоразуміе или умѣнье услужить господину, сберечь и употребить надлежащимъ образомъ ввѣренное ему имущество господина. *Даяти* (давать) *пищу слугамъ господина во время ихъ:* это значитъ быть распорядителемъ въ домѣ. Слова сіи о вѣрности и мудрости раба ближайшимъ образомъ относятся къ предстоятелямъ церкви—пастырямъ, какъ поставленнымъ въ дому Божіемъ, т. е. въ церкви, для раздаянія членамъ сего дома, т. е. пасомымъ, потребныхъ имъ даровъ духовныхъ, напр. совершать таинства и богослуженіе, проповѣдывать Слово Божіе и пр. (чит. 1 Кор. 4, 1—2; 12, 28 и въ др. мѣстахъ). Но могутъ относиться они и ко всякому, потому что на всякаго возлагается тѣ или другія обязанности, которыя должно исполнять вѣрно и мудро, чтобы не подвергнуть себя отвѣтственности за нерадѣніе. „Одаренъ ли ты мудростію, поучаетъ св. Златоустъ, или вручена тебѣ власть, богатъ ли ты, или имѣешь что другое, ты не долженъ употреблять даровъ своихъ во вредъ собратій своихъ и для своей погибели“.

47. А҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, ꙗ҆́кѡ над̾ всѣ́мъ и҆мѣ́ніемъ свои́мъ поста́витъ є҆го̀.

истинно говорю вамъ, что надъ всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его.

Надъ всѣмъ имѣніемъ своимъ поставитъ его: не только надъ слугами, но и надъ всѣмъ имѣніемъ, т. е. господинъ наградитъ раба возвышеніемъ. Это указываетъ на райское блаженство, приготовленное для вѣрныхъ исполнителей закона Христова—на ту честь и славу, какой они будутъ удостоены по смерти, въ будущей жизни (чит. 21 ст. 25 гл.).

48. А҆́ще ли же рече́тъ ѕлы́й ра́бъ то́й въ се́рдцы свое́мъ: косни́тъ господи́нъ мо́й пріити́,

Если же рабъ тотъ, будучи золъ, скажетъ въ сердцѣ своемъ: не скоро придетъ господинъ мой

49. и҆ нача́нетъ би́ти клевре́ты своѧ҄, ꙗ҆́сти же и҆ пі́ти съ пїѧ́ницами:	и начнетъ бить товарищей своихъ, и ѣсть и пить съ пьяницами,—

Здѣсь изображается рабъ недостойный, т. е. забывающій свою обязанность, злоупотребляющій ею, забывающій то, что онъ въ своихъ поступкахъ долженъ дать отчетъ своему господину, преданный нерадѣнію, безпечностя относительно своихъ обязанностей и притомъ злой *(начнетъ бить товарищей своихъ)*, и развращенный (*ѣсть и пить съ пьяницами*). Этотъ рабъ изображаетъ собою безпечныхъ и нераскаянныхъ грѣшниковъ.

50. пріи́детъ госпо́динъ раба̀ тогѡ̀ въ де́нь, въ о҆́ньже не ча́етъ, и҆ въ ча́съ, въ о҆́ньже не вѣ́сть,	то придетъ господинъ раба того въ день, въ который онъ не ожидаетъ, и въ часъ, въ который не думаетъ,

Тутъ тоже указывается на неизвѣстность и внезапность второго пришествія Христова, или, въ частности, смерти каждаго.

51. и҆ растеше́тъ е҆го̀ полма̀, и҆ ча́сть е҆гѡ̀ съ невѣ́рными положи́тъ: тꙋ̀ бꙋ́детъ пла́чь и҆ скре́жетъ зꙋбѡ́мъ.	и разсѣчетъ его, и подвергнетъ его одной участи съ лицемѣрами: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ.

Въ этихъ словахъ Господь изображаетъ тяжкое наказаніе невѣрному, небрежному и злому рабу, т. е. худому христіанину, грѣшному человѣку. *Разсѣчетъ* (растешетъ полма) *его*. Разсѣченіе тѣла пополамъ, сверху до низу, мечемъ или пилою, было казнію у восточныхъ народовъ: у Евреевъ (2 Цар. 12, 31. Евр. 11, 37), Египтянъ, Халдеевъ и др. *Подвергнетъ одной участи съ лицемѣрами* (часть его съ невѣрными положитъ). Лицемѣры, это—люди худые, развращенные въ душѣ, но старающіеся казаться хорошими, добродѣтельными. (Чит. объясн. 2 ст. 6 гл.). Лицемѣры, по слову Христову, подвергнутся тяжкому наказанію. Одинаковой съ ними участи подвергнется и худой рабъ, т. е. худой христіанинъ и нераскаянный грѣшникъ. *Тамъ* (ту) *будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ*. Слова эти выражаютъ тяжесть мученія грѣшниковъ. (Чит. объясн. 12 стиха 8 главы).

ГЛАВА XXV.

Зач. 104-е. **Притча о мудрыхъ и неразумныхъ дѣвахъ.**

Читается въ субботу 17-й недѣли по Пятидесятницѣ, св. первомуч. Θеклѣ, 24 сент., и инымъ мученицамъ, и при Елеосвященіи.

1. Тогда̀ ꙋ҆подо́битсѧ црⷭ҇твїе нбⷭ҇ное десѧ́тимъ дѣ̑вамъ, ꙗ҆̀же пріе́мша свѣти̑льники своѧ҄, (и҆) и҆зыдо́ша въ срѣ́тенїе женихꙋ̀:	Тогда подобно будетъ Царство Небесное десяти дѣвамъ, которыя, взявши свѣтильники свои, вышли на встрѣчу жениху;

Притчу о дѣвахъ І. Христосъ высказалъ съ тою цѣлію, чтобы побудить ко всегдашней готовности встрѣтить внезапное пришествіе Господа для всеобщаго страшнаго суда надъ родомъ человѣческимъ или для частнаго суда надъ душою всякаго человѣка по смерти. О внезапности Своего пришествія Онъ бесѣдовалъ выше (гл. 24, съ 36 ст.). Притча о дѣвахъ сходна съ притчами: о рабахъ вѣрномъ и невѣрномъ, которая высказана Господомъ ранѣе (24, 45 и дал.), и о талантахъ, которая высказана послѣ (ст. 14 и дал.). *Тогда*, т. е. въ тотъ день, когда Господь придетъ на судъ. *Царствіе небесное*, т. е. церковь Христова на землѣ и райское блаженство на небѣ, (чит.

объясн. 2 ст. 3 гл.), *уподобися* (подобно) *десятимъ дѣвамъ*, т. е. съ членами церкви произойдетъ тоже, что случилось съ десятью дѣвами, приглашенными на брачный пиръ. *Дѣвы пріяша* (взявъ) *свѣтильники, изыдоша въ срѣтеніе* (вышли навстрѣчу) *жениху*. У Евреевъ былъ такой обычай—во дни брачнаго пира, продолжавшагося отъ 3-хъ до 7-ми дней, по вечерамъ или по ночамъ женихъ провожалъ невѣсту изъ дома своего отца въ домъ ея отца съ возможною пышностію. Родители, родственники и подруги невѣсты выходили навстрѣчу. При этой церемоніи употреблялись свѣтильники, и для большей торжественности, и для освѣщенія пути. Подруги невѣсты, дѣвицы, имѣвшія встрѣтить ее съ женихомъ, заранѣе выходили изъ дома отца ея и ждали. *Женихъ*, это—І. Христосъ (Еф. 5, 32. Ап. 19. 7.) *Встрѣча жениха дѣвами* означаетъ встрѣчу Господа вѣрующими во второе Его пришествіе или вообще явленіе души по смерти человѣка на судъ къ Богу.

2. пѧ́ть же бѣ̀ ѿ ни́хъ мꙋ̑дры̀ и҆ пѧ́ть ю҆рѡ́дивы:
3. ю҆рѡ́дивыѧ же, пріе́мше свѣті́льники своѧ̑, не взѧ́ша съ собо́ю є҆ле́а:
4. мꙋ̑дрыѧ же пріѧ́ша є҆ле́й въ сосꙋ́дѣхъ со свѣті̑льники свои́ми:

изъ нихъ пять было мудрыхъ и пять неразумныхъ;
неразумныя, взявши свѣтильники свои, не взяли съ собою масла;
мудрыя же, вмѣстѣ со свѣтильниками своими, взяли масла въ сосудахъ своихъ;

Пять же бѣ отъ нихъ мудры и пять юродивы (изъ нихъ пять было мудрыхъ и пять неразумныхъ). *Мудрыхъ*, т. е. разсудительныхъ, заботливыхъ и предусмотрительныхъ, и, наоборотъ, *юродивыхъ*,—неразумныхъ. Поэтому первыя *взяли съ собою масла* (пріяша елей) въ запасъ *въ сосудахъ со свѣтильниками своими*, т. е. чтобы, въ случаѣ замедленія жениха, не погасли ихъ свѣтильники, а вторыя *не взяли съ собою масла* въ запасъ, т. е. не подумали о замедленіи. Дѣвы, вышедшія на встрѣчу жениха своей подруги, должны были ждать его пришествія. Это, по толкованію св. Златоуста, означаетъ неизвѣстность времени второго пришествія Христова и нашей смерти. *Мудрыя дѣвы, взявшія съ собою елей* въ запасъ, означаютъ христіанъ, которые имѣютъ чистую (истинную) и искреннюю вѣру и вмѣстѣ съ нею добрыя дѣла; такъ какъ подъ *свѣтильниками* въ рукахъ дѣвъ разумѣется вѣра, а подъ *елеемъ* добрыя дѣла. *Неразумныя* же *дѣвы, не взявшія съ собою елея* въ запасъ, изображаютъ собою христіанъ только по имени, а не по жизни и дѣламъ,—безпечныхъ въ отношеніи своего спасенія, лѣнивыхъ къ молитвѣ и не имѣющихъ добродѣтелей. (Мих.). Если, по словамъ апост. Іакова, вѣра есть тѣло, а дѣла—душа (2, 14—26), толкуетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, то въ притчѣ о дѣвахъ, вѣра есть свѣтильникъ, а добрыя дѣла—елей въ сосудахъ. Въ частности мудрыя дѣвы, по толкованію св. Златоуста, означаютъ такихъ людей, которые хранятъ дѣвство, которое есть великая добродѣтель, и не предаются безпечности, будто бы они исполнили все, и не нерадятъ о другихъ добродѣтеляхъ, но соединяютъ съ дѣвствомъ и прочія добродѣтели, особенно же милосердіе, помощь бѣднымъ. Неразумныя же дѣвы означаютъ такихъ дѣвственниковъ, которые поступаютъ иначе,—высоко ставятъ свое дѣвство и нерадятъ о другихъ добродѣтеляхъ, особенно о милосердіи. Число *пять* не означаетъ ровнаго числа спасающихся и погибающихъ, потому что цѣль притчи не въ томъ, чтобы указать точно число тѣхъ и другихъ, а въ томъ, чтобы возбудить къ бодрствованію всѣхъ (ст. 13). Относительно толкованія частностей въ притчахъ чит. въ объясн. 1 ст. 13 гл.

5. коснѧ́щꙋ же жени́хꙋ, воздрема́шасѧ всѧ̑ и҆ спа́хꙋ.
6. Полꙋ́нощи же во́пль бы́сть: сѐ, жени́хъ грѧде́тъ, и҆сходи́те въ срѣ́теніе є҆гѡ̀.

и какъ женихъ замедлилъ, то задремали всѣ и уснули.
Но въ полночь раздался крикъ: вотъ, женихъ идетъ, выходите на встрѣчу ему.

Женихъ замедлилъ (коснящу жениху). Это означаетъ большую или меньшую продолжительность времени до второго пришествія Христова или смерти. *Задремали всѣ и заснули* (воздремашася вся и спаху). Это, какъ объясняетъ блаж. Ѳеофилактъ, не значитъ, что при второмъ пришествіи Христовомъ всѣ христіане окажутся спящими духовно, т. е. безпечными, холодными къ вѣрѣ, а указываетъ лишь на постоянную обязанность христіанъ бодрствовать духовно, т. е. быть готовыми къ срѣтенію Господа, и—также къ смерти. О словахъ *въ полночь раздался крикъ* (въ полунощи вопль бысть) и пр. св. Златоустъ замѣчаетъ такъ: „это говоритъ Господь, или сообразуясь съ притчею, или показываетъ, что второе пришествіе Христово случится ночью“. Этимъ указывается и на тотъ голосъ архангеловъ и на ту трубу Божію, при второмъ пришествіи Христовомъ, о которыхъ говоритъ ап. Павелъ (1 Сол. 4, 16). Пришествіе Господа въ полночь означаетъ внезапность сего пришествія для людей.

7. Тогдà востáша всѧ̑ дѣ́вы ты̑ѧ и҆ оу҆краси́ша свѣти́льники своѧ̑:
8. ю҆ро́дивыѧ же мꙋ̑дрымъ рѣ́ша: дади́те на́мъ ѿ є҆ле́а ва́шегѡ, ꙗ҆́кѡ свѣти́льницы на́ши оу҆гаса́ютъ.
9. Ѿвѣща́ша же мꙋ̑дрыѧ, глаго́люще: є҆дà ка́кѡ не доста́нетъ на́мъ и҆ ва́мъ: и҆ди́те же па́че къ продаю́щымъ и҆ кꙋпи́те себѣ̀.

Тогда встали всѣ дѣвы тѣ и поправили свѣтильники свои;
неразумныя же сказали мудрымъ: дайте намъ вашего масла, потому что свѣтильники наши гаснутъ.
А мудрыя отвѣчали: чтобы не случилось недостатка и у насъ и у васъ, пойдите лучше къ продающымъ и купите себѣ.

Дадите намъ отъ елеа вашего. Св. Златоустъ такое значеніе даетъ этой просьбѣ къ мудрымъ дѣвамъ со стороны неразумныхъ: это значитъ, что грѣшники будутъ искать помощи у другихъ, у праведныхъ; но что никто не можетъ помочь имъ, хотя бы даже и желалъ. *Идите же паче* (пойдите лучше) *къ продающимъ и купите себѣ.* Кто эти—продающіе? вопрошаетъ св. же Златоустъ, и отвѣчаетъ: бѣдные. Гдѣ они? Здѣсь, и теперь только можно находить ихъ, а не послѣ. Настоящее, а не будущее время есть время заготовленія. Потому не трать напрасно своего имущества на роскошь и для пустой славы, потому что тамъ много для тебя нужно будетъ елея. Слова: *еда како не достанетъ* (чтобы не случилось недостатка) *намъ и вамъ*, по толкованію св. Ефрема Сирина, показываютъ, что здѣшніе труды наши весьма малы въ сравненіи съ воздаяніемъ на небѣ“.—Эти слова весьма ясно указываютъ, что ученіе католиковъ о такъ называемыхъ сверхдолжныхъ заслугахъ святыхъ угодниковъ Божіихъ есть ложное ученіе.

10. И҆дꙋ́щымъ же и҆̑мъ кꙋпи́ти, прі и҆́де жени́хъ: и҆ гото́выѧ вни́доша съ ни́мъ на бра́ки, и҆ затворе́ны бы́ша две́ри:
11. послѣ́ди же прі и҆до́ша и҆ про́чыѧ дѣ́вы, глаго́люще: го́споди, го́споди, ѿве́рзи на́мъ.

Когда же пошли онѣ покупать, пришелъ женихъ, и готовыя вошли съ нимъ на брачный пиръ, и двери затворились;
послѣ приходятъ и прочія дѣвы и говорятъ: господи! господи! отвори намъ.

Готовыя вошли (внидоша) *на бракъ*, т. е. въ домъ невѣсты на брачное пиршество. Это означаетъ тѣхъ христіанъ, которые своею вѣрою, покаяніемъ во грѣхахъ и добрыми, благотворительными дѣлами приготовили себя въ царство небесное. *И затворены быша* (затворились) *двери.* Это означаетъ, что, когда послѣ всеобщаго суда праведные войдутъ въ царство небесное, то оно навсегда заключится, и грѣшники уже не будутъ имѣть входа туда. Тогда ничье раскаяніе, ничья молитва, ничьи вздохи уже не будутъ услышаны: только до всеобщаго суда открыты двери милосердія Божія и врата царства небеснаго не только для праведниковъ, но и для кающихся грѣшниковъ. *Господи! Господи!* Это повтореніе слова: Господи, обнаружи-

ваетъ тревогу дѣвъ и опасеніе, что затворенныя двери, пожалуй, уже не отворятся для нихъ.

12. Ѻ҆́нъ же ѿвѣща́въ речѐ и҆̀мъ: а҆ми́нь глаго́лю ва́мъ, не вѣ́мъ ва́съ:

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: не знаю васъ;

Не вѣмъ (не знаю) *васъ*—не признаю васъ истинными христіанами, Своими учениками и, какъ оказавшихся по жизни не готовыми войдти въ царство небесное, отвергаю васъ, осуждаю на наказаніе адскими мученіями (чит. объясн. 23 ст. 7 гл.).

13. Бди́те ᲂу҆̀бо, ꙗ҆́кѡ не вѣ́сте днѐ ни часа̀, въ ѻ҆́ньже сн҃ъ чл҃вѣ́ческїй прїи́детъ.

итакъ, бодрствуйте, потому что не знаете ни дня, ни часа, въ который пріидетъ Сынъ Человѣческій.

Въ этихъ словахъ Господь прямо и ясно указываетъ цѣль, съ которою Онъ произнесъ притчу,—чтобы, какъ мы сказали выше, побудить насъ ко всегдашней готовности встрѣтить свою собственную смерть и второе страшное пришествіе Его. Притча о десяти дѣвахъ, подобно притчѣ о бракѣ царскаго сына (гл. 22) служитъ прямымъ обличеніемъ тѣхъ иновѣрцевъ (лютеранъ и др.) и сектантовъ (пашковцевъ, штундистовъ и др.), которые учатъ, что въ дѣлѣ спасенія нужна только одна сердечная вѣра во Христа, а дѣла не имѣютъ значенія. Ихъ прямо обличаютъ и слова св. апостола Іакова: *вѣра безъ дѣлъ мертва есть* (2, 20).

Зач. 105-е. **Притча о талантахъ.**

Читается въ 16-ю недѣлю по Пятидесятницѣ.

14. Ꙗ҆́коже бо человѣ́къ нѣ́кїй ѿходѧ̀ призва̀ своѧ҆̀ рабы̀ и҆ предадѐ и҆̀мъ и҆мѣ́нїе своѐ:

Ибо *Онъ поступитъ*, какъ человѣкъ, который, отправляясь въ чужую страну, призвалъ рабовъ своихъ и поручилъ имъ имѣніе свое:

15. И҆ ѻ҆́номꙋ ᲂу҆́бѡ дадѐ пѧ́ть тала̑нтъ, ѻ҆́номꙋ же два̀, ѻ҆́номꙋ же є҆ди́нъ, комꙋ́ждо проти́вꙋ си́лы є҆гѡ̀: и҆ ѿи́де а҆́бїе.

и одному далъ онъ пять талантовъ, другому два, иному одинъ, каждому по его силѣ, и тотчасъ отправился.

Послѣ притчи о десяти дѣвахъ, поучающей всегдашней готовности встрѣтить Господа (ст. 1—13), І. Христосъ предложилъ притчу *о талантахъ*, показывающую, какъ Онъ будетъ судить людей при второмъ Своемъ пришествіи или въ частности послѣ смерти каждаго. Въ этой притчѣ Господь указываетъ, что тѣ, которые употребляютъ полученныя ими отъ Бога разнообразные дары, какъ-то: умъ, положеніе въ обществѣ, средства къ жизни и др., во славу Божію, на истинную пользу себѣ и другимъ, получатъ награду, а нерадивые будутъ наказаны въ загробной жизни. Господь — Судія поступитъ на судѣ такъ же, какъ поступилъ въ притчѣ о талантахъ господинъ съ своими слугами.

Человѣкъ нѣкій, господинъ, это — Богъ, нашъ Творецъ и Промыслитель, въ частности — Господь І. Христосъ, нашъ Спаситель. *Рабы* этого человѣка, это — вѣрующіе люди. Господинъ этотъ *отправлялся* (отходя) *въ чужую страну*. Это обстоятельство означаетъ время нашей жизни до смерти, когда мы должны подвизаться для спасенія своей души, и вмѣстѣ — долготерпѣніе Божіе къ намъ, грѣшнымъ. Господинъ *поручилъ* (предаде) *имъ* (рабамъ своимъ) *имѣніе свое*, т. е. роздалъ имѣніе,—но не затѣмъ, чтобы они только хранили его, а чтобы употребили въ дѣло, какъ то видно далѣе изъ притчи. Это означаетъ, что Господь даетъ каждому изъ насъ Свои дары: дары естественные, какъ-то: душевныя способности, то или другое положеніе въ обществѣ, большія или меньшія средства къ жизни и т. п. и дары ду-

ховные, напр., духовныя дарованія, какъ-то освящающіе и спасающіе дары Св. Духа, евангеліе и таинства и пр. Каковые дары каждый долженъ употреблять во славу Божію, на пользу себѣ и другимъ (св. Златоустъ, митр. Филар.). Всѣ эти дары, ниспосылаемые человѣку отъ Бога, представляются въ притчѣ подъ видомъ талантовъ. *Талантъ*, это—сумма, по однимъ, около 1800, а по другимъ около 2500 руб. (чит. объясн. 24 ст. 18 гл.). Таланты роздалъ господинъ рабамъ такъ, что *одному* (овому) *далъ* (даде) *пять*, *другому* (овому) *два*, *иному* (овому) *одинъ*, *каждому* (противу силы) *по силѣ его*. Это значитъ, что дары раздаются отъ Бога, кому въ большей, кому въ меньшей мѣрѣ, т. е. каждому столько, сколько нужно: потому что Богъ знаетъ, кто какіе изъ даровъ и сколько можетъ употребить въ пользу. Напр., кто не способенъ стоять на высотѣ общественнаго служенія, того Богъ не поставляетъ такъ, и онъ можетъ быть полезнымъ на нисшей степени; кто не сумѣетъ употребить во благо богатство, того не надѣляетъ Господь имъ и т. п. Но какіе дары и сколько ихъ ни получилъ бы человѣкъ отъ Бога, непремѣнно долженъ стараться употреблять ихъ во славу Божію и на пользу себѣ и другимъ. Въ этомъ состоитъ цѣль человѣческой жизни. „Подъ талантами разумѣется то, пишетъ св. Златоустъ, что, по милости Божіей, находится во власти каждаго, напр., покровительство, или имѣніе, или наученіе, или другое что-нибудь“.

16. Шє́дъ же пріє́мый пѧ́ть тала́нтъ, дѣ́ла въ ни́хъ и҆ сотворѝ дрꙋгі́ѧ пѧ́ть тала́нтъ:

17. та́кожде и҆ и҆́же два̀, пріѡ҆брѣ́те и҆ то́й дрꙋ́га̑ѧ два̀:

Получившій пять талантовъ пошелъ, употребилъ ихъ въ дѣло и пріобрѣлъ другіе пять талантовъ;

точно также и получившій два таланта пріобрѣлъ другіе два;

Получившіе пять и два таланта употребили ихъ въ дѣло, и пріобрѣли другіе пять и два, т. е. пустили деньги въ оборотъ, напр., на торговлю и т. п., и чрезъ это пріобрѣли столько же. Эти два раба означаютъ людей усердныхъ въ дѣлѣ своего спасенія, которые употребляютъ дарованныя имъ отъ Бога блага во славу Божію, на пользу себѣ и ближнимъ. Напр., кто имѣя здоровье, честнымъ трудомъ пропитываетъ себя съ семействомъ; имѣя богатство, помогаетъ бѣднымъ; занимая извѣстную должность, проходитъ ее честно и полезно для общества:—тѣ всѣ употребляютъ свои таланты въ дѣло и пріобрѣтаютъ таланты на таланты. Блаженный Θеофилактъ разсуждаетъ: „удвояетъ данный ему даръ тотъ, кто, получивъ или даръ слова или богатство или власть, или иное какое знаніе и способность, приноситъ пользу не себѣ только, но и старается быть полезнымъ и для другихъ“.

18. пріє́мый же є҆ди́нъ ше́дъ ѡ҆копа̀ (є҆го̀) въ зе́млю и҆ скры̀ сребро̀ господи́на своегѡ̀.

получившій же одинъ талантъ пошелъ и закопалъ *его* въ землю и скрылъ серебро господина своего.

Этотъ рабъ не желалъ трудиться, ему не хотѣлось обременять себя работою, онъ хотѣлъ воспользоваться отсутствіемъ своего господина, чтобы предаться праздности на свободѣ. Онъ означаетъ собою вообще людей, нерадящихъ о своемъ спасеніи — лѣнивыхъ, которые не употребляютъ дарованныхъ имъ благъ на пользу, или злоупотребляютъ ими, напр., предаются лишь земнымъ дѣламъ и мірскимъ удовольствіямъ (Блаж. Іерон.). Изъ получившихъ таланты рабовъ оказался неисправнымъ тотъ, который получилъ одинъ талантъ. Могъ оказаться такимъ и получившій пять, и нерѣдко бываетъ среди насъ, что люди съ хорошими дарованіями и средствами не употребляютъ ихъ во славу Божію и на пользу себѣ и другимъ—какъ бы закапываютъ свои таланты въ землю, тогда какъ, наоборотъ, люди и малоодаренные много и полезно трудятся. Этимъ Господь показываетъ, что не высокое или знатное положеніе, не то, много ли, мало ли дано намъ талантовъ, а то, вѣрно ли мы исполнили свой долгъ,—вотъ что послужитъ къ нашему оправданію на судѣ. Всякое положеніе въ обществѣ само по себѣ почтенно, и всякій, въ самомъ уничиженномъ положеніи, много можетъ дѣлать добра (1 Кор. 12, 11—31). „Ты не бѣднѣе той вдо-

вицы, поучаетъ св. Златоустъ, не ниже по званію Петра и Іоанна, которые были изъ простого народа и необразованы, но какъ они были усердны и дѣлали все для общаго блага, то и получили небесное наслѣдіе. Потому-то Богъ далъ намъ и даръ слова, и руки, и ноги, и крѣпость тѣлесную, и умъ, и разумѣніе, дабы все это употребляли мы для собственнаго нашего спасенія и для пользы ближняго".

19. По мнѡзѣ же временѝ пріидѐ господинъ рабъ тѣхъ и стязаса съ ними ѡ словесѝ.

По долгомъ времени, приходитъ господинъ рабовъ тѣхъ и требуетъ у нихъ отчета.

По (мнозѣ) *долгомъ времени.* Этимъ указывается на большую и меньшую продолжительность жизни нашей и въ частности на то, что второе пришествіе Христово будетъ не такъ скоро, какъ предполагали было апостолы (24, 3). *Требуетъ у рабовъ отчета* (стязася съ ними о словеси), т. е. требуетъ отчета въ томъ, какъ употреблены рабами данные имъ таланты — дары, чтобы сообразно съ тѣмъ наградить или наказать ихъ.

20. И҆ приступль пѧть талантъ пріе́мый, принесѐ дрꙋгїѧ пѧть талантъ, глаго́лѧ: го́сподѝ, пѧть талантъ мѝ е҆сѝ преда́лъ: сѐ, дрꙋгїѧ пѧть талантъ пріѡбрѣто́хъ и҆́ми.

И подошедъ получившій пять талантовъ принесъ другіе пять талантовъ и говоритъ: господинъ! пять талантовъ ты далъ мнѣ; вотъ, другіе пять талантовъ я пріобрѣлъ на нихъ.

21. Рече́ же е҆мꙋ̀ господи́нъ е҆гѡ̀: до́брѣ, ра́бе бл҃гі́й и҆ вѣ́рный: ѡ҆ ма́лѣ бы́лъ е҆сѝ вѣ́ренъ, на́дъ мно́гими тѧ̀ поста́влю: вни́ди въ ра́дость го́спода твоегѡ̀.

Господинъ его сказалъ ему: хорошо, добрый и вѣрный рабъ! въ маломъ ты былъ вѣренъ, надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего.

22. Присту́пль же и҆ и҆́же два̀ тала́нта пріе́мый, речѐ: го́споди, два̀ тала́нта мѝ е҆сѝ преда́лъ: сѐ, дрꙋга̑ѧ два̀ тала́нта пріѡбрѣто́хъ и҆́ма.

Подошелъ также и получившій два таланта *и* сказалъ: господинъ! два таланта ты далъ мнѣ; вотъ, другіе два таланта я пріобрѣлъ на нихъ.

23. Рече́ (же) е҆мꙋ̀ госпо́дь е҆гѡ̀: до́брѣ, ра́бе бл҃гі́й и҆ вѣ́рный: ѡ҆ ма́лѣ (мѝ) бы́лъ е҆сѝ вѣ́ренъ, на́дъ мно́гими тѧ̀ поста́влю: вни́ди въ ра́дость го́спода твоегѡ̀.

Господинъ его сказалъ ему: хорошо, добрый и вѣрный рабъ! въ маломъ ты былъ вѣренъ, надъ многимъ тебя поставлю; войди въ радость господина твоего.

Се другія пять талантъ пріобрѣтохъ ими (я пріобрѣлъ на нихъ, 20 ст.), *се другая два таланта пріобрѣтохъ има* (22 ст.). Здѣсь указано количество пріобрѣтеннаго равное количеству данному — для круглоты чиселъ. Въ жизни невсегда бываетъ такъ: можно пріобрѣтать и больше и меньше, лишь бы пріобрѣтать, и награда не минуетъ послѣдовать за усердіе и трудъ. Худо, — вовсе не пріобрѣтать, а закопать талантъ, т. е. предаваться лѣности, не трудиться въ пользу себѣ и другимъ (ст. 18). Нельзя не примѣтить радости, съ какою являются къ своему господину вѣрные рабы: *пять, два таланта ты далъ мнѣ, другіе пять, два я пріобрѣлъ на нихъ.* Не указываетъ ли это обстоятельство на спокойствіе совѣсти и духовную радость вѣрныхъ своему Господу христіанъ? Тутъ въ этихъ словахъ вѣрныхъ рабовъ видится и ихъ смиреніе: *ты далъ мнѣ, и я пріобрѣлъ;* значитъ, если бы не далъ, я ничего бы не пріобрѣлъ. Такъ обыкновенно говорятъ о себѣ смиренные рабы Божіи: *мы рабы ничего нестоющіе* (Лук. 17, 10). *Не я, а благодать Божія* сдѣлала это (1 Кор. 15, 10). *Надъ многимъ тебя* (надъ многими тя) *поставлю* и проч. Тутъ означается награда и блаженство праведниковъ. *Надъ многимъ тебя поставлю*: для вѣрнаго раба — награда, когда хозяихъ довѣряетъ ему большую часть своего хозяйства, чрезъ что

увеличивается его честь и благосостояніе. *Вниди въ радость господа* (господина) *твоего* — радость о томъ, что имѣніе его хорошо употреблено вѣрными рабами и чрезъ то улучшено его хозяйство. Этимъ означается блаженство праведниковъ вмѣстѣ со Христомъ (Рим. 8, 17). Достойно примѣчанія, что получившій пять и получившій два таланта, получаютъ одинаковую награду. Это, по словамъ митр. Филарета, значитъ, что и совершившій малое получитъ равную часть съ совершившимъ великое, если данную ему благодать, какъ бы она мала ни была, употребитъ по надлежащему.

24. Пристꙋ́пль же и҆ прїє́мый є҆ди́нъ тала́нтъ, речѐ: го́споди, вѣ́дѧхъ тѧ̀, ꙗ҆́кѡ жесто́къ є҆сѝ человѣ́къ, жне́ши, и҆дѣ́же не сѣ́ѧлъ є҆сѝ, и҆ собира́еши, и҆дѣ́же не расточи́лъ є҆сѝ:

25. и҆ ᲂу҆бо́ѧвсѧ, ше́дъ скры́хъ тала́нтъ тво́й въ земли̑: (и҆) сѐ, и҆́маши твоѐ.

Подошелъ и получившій одинъ талантъ *и* сказалъ: господинъ! я зналъ тебя, что ты человѣкъ жестокій: жнешь гдѣ не сѣялъ, и собираешь, гдѣ не разсыпалъ;

и убоявшись, пошелъ и скрылъ талантъ твой въ землѣ; вотъ, тебѣ твое.

Тутъ заключаются слова, которыми оправдывалъ себя лѣнивый рабъ. Онъ лгалъ, когда говорилъ, что *убоялся*, какъ бы не пропали деньги господина, и что господинъ очень взыскателенъ; это былъ только предлогъ, чтобы какъ-нибудь прикрыть свою лѣность: потому господинъ прямо называетъ его *лѣнивымъ* и при этомъ *лукавымъ*. Лѣнивый рабъ какъ бы хвалится тѣмъ, что онъ возвращаетъ господину данный имъ талантъ въ цѣлости; но развѣ для того господинъ вручилъ ему талантъ, чтобы только сберечь его, а не пріумножить? Такъ, напр., Господь даетъ богатство человѣку не для того, чтобы онъ берегъ его у себя, но для того, чтобы благотворилъ ближнимъ и чрезъ то умножалъ славу Божію; не затѣмъ Господь даетъ умъ, даръ слова, силы и способности тѣлесныя и душевныя, чтобы человѣкъ ничего не дѣлалъ, а для того, чтобы все это употреблялъ на пользу ближнихъ и чрезъ то еще болѣе укрѣплялъ эти дары Божіи въ самомъ себѣ, во славу Божію и во спасеніе себѣ. Наши ближніе и есть торжники, умножающіе наши таланты; лихва — это ихъ добрыя дѣла, по нашему наученію сдѣланныя, ихъ благодаренія Господу за то доброе, которое они чрезъ насъ получили, ихъ и наше чрезъ нихъ, по ихъ молитвамъ, вѣчное спасеніе (Тр. л.). Лѣнивый рабъ изображаетъ собою грѣшниковъ, а что онъ извинялъ себя, и не сознавался и не просилъ прощенія, это означаетъ упорство и нераскаянность иныхъ изъ грѣшниковъ.

26. Ѿвѣща́въ же госпо́дь є҆гѡ̀ речѐ є҆мꙋ̀: лꙋка́вый ра́бе и҆ лѣни́вый, вѣ́дѣлъ є҆сѝ, ꙗ҆́кѡ жнꙋ̀, и҆дѣ́же не сѣ́ѧхъ, и҆ собира́ю, и҆дѣ́же не расточи́хъ:

27. подоба́ше ᲂу҆̀бо тебѣ̀ вда́ти сребро̀ моѐ торжникѡ́мъ: и҆ прише́дъ а҆́зъ взѧ́лъ бы́хъ своѐ съ ли́хвою:

Господинъ же его сказалъ ему въ отвѣтъ: лукавый рабъ и лѣнивый! ты зналъ, что я жну, гдѣ не сѣялъ, и собираю, гдѣ не разсыпалъ;

посему надлежало тебѣ отдать серебро мое торгующимъ, и я пришедъ получилъ бы мое съ прибылью;

Тутъ господинъ осуждаетъ лѣниваго раба. И какъ онъ осудилъ раба его же собственными словами; такъ и Господь осудитъ грѣшниковъ ихъ же словами — *если вы знали*, т. е. думали, *что Я* дѣйствительно таковъ,—*жну, гдѣ не сѣялъ, и собираю, гдѣ не разсыпалъ;* то хотя не изъ любви къ добру и ко Мнѣ, а изъ страха, *не надлежало ли вамъ отдать серебро мое торгующимъ* (торжникамъ), *и Я пришедъ получилъ бы мое съ прибылью* (азъ взялъ быхъ свое съ лихвою), т. е. не слѣдовало бы скрывать Моихъ даровъ, а должно бы позаботиться о пріумноженіи ихъ. *Отдать торгующимъ*, т. е. если самому своею собственною дѣятельностью лѣнь было пріумножить полученное серебро, то по крайней мѣрѣ отдалъ бы оное за извѣстные

проценты торгующимъ, и капиталъ все-таки умножился бы, т. е. позаботился, потрудился бы, насколько возможно. Это значитъ: никто и ничѣмъ не можетъ оправдывать себя въ томъ, что будто не могъ ничего сдѣлать во славу Божію, для нравственной пользы ближняго и своей собственной. Кто слабъ силами, тотъ болѣе молись, и—Богъ дастъ помощь; невѣдущій учись у разумнаго и опытнаго; подчиненный повинуйся властямъ; бѣдный служи другимъ, молись за нихъ (чит. объясн. 18 ст.).

28. возмите оубо ѿ негѡ талантъ и дадите имущему десять талантъ:	итакъ возмите у него талантъ и дайте имѣющему десять талантовъ:
29. имущему бо вездѣ дано будетъ и преизбудетъ: ѿ неимущагѡ же, и еже мнится имѣя, взято будетъ ѿ негѡ:	ибо всякому имѣющему дастся и пріумножится, а у неимѣющаго отнимется и то, что имѣетъ;

Это значитъ, что кто заботится о добромъ употребленіи даровъ Божіихъ, у того болѣе и болѣе умножаются самые дары, и наоборотъ, напр., кто учится усердно, тотъ болѣе и болѣе развиваетъ свои способности и пріобрѣтаетъ познанія, а кто лѣнится, тотъ притупляетъ способности, забываетъ и то, что узналъ было. Кто изъ богатыхъ усердно помогаетъ бѣднымъ, у того богатство не оскудѣваетъ, а умножается; а скупые въ отношеніи къ бѣднымъ, тратя богатство на собственныя прихоти и удовольствія, бѣднѣютъ. Кто воздерженъ, тотъ здоровъ и живетъ долго; а кто невоздерженъ, тотъ болѣетъ и рано умираетъ. Слова: *имущему* и пр. сказаны были Господомъ и при другомъ случаѣ. (Чит. объясн. 12 ст. 13 гл).

30. и неключимаго раба вверзите во тму кромѣшнюю: ту будетъ плачь и скрежетъ зубѡмъ. Сія глаголя возгласи: имѣяй оуши слышати, да слышитъ.	а негоднаго раба выбросьте во тьму внѣшнюю: тамъ будетъ плачъ и скрежетъ зубовъ. Сказавъ сіе, возгласилъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

И неключимаго (негоднаго) *раба вверзите во тьму кромѣшнюю* (внѣшнюю) и пр. (чит. объясн. на это 8 гл. 12 ст.). *Сія глаголя, возгласи* и пр. А на это объясн. чит. 43 ст. 13 гл.).

Зач. 106-е. О второмъ пришествіи Христовомъ и страшномъ судѣ.

Читается въ недѣлю мясопустную.

31. Егда же пріидетъ сынъ человѣческій въ славѣ своей и вси святіи ангели съ нимъ, тогда сядетъ на престолѣ славы своея,	Когда же пріидетъ Сынъ Человѣческій во славѣ Своей и всѣ святые Ангелы съ Нимъ, тогда сядетъ на престолѣ славы Своей,

Здѣсь Господь І. Христосъ говоритъ о второмъ, славномъ и страшномъ пришествіи Своемъ на землю, при концѣ міра, для всемірнаго суда. Это—послѣдняя бесѣда Его съ учениками о послѣднихъ дняхъ міра. *Сынъ человѣческій,* это—Господь Іисусъ Христосъ (20 ст. 8 гл.). *Во славѣ своей.* Въ первый разъ, для искупленія міра, Господь приходилъ въ смиреніи и уничиженіи, родился, напр., въ пещерѣ и жилъ на землѣ въ образѣ раба; теперь же, для суда, явится въ Своемъ прославленномъ видѣ, со всѣмъ величіемъ и славою, какъ Единородный Сынъ Божій, какъ Царь и Судія всей вселенной, такъ что *всѣ святые ангелы явятся съ Нимъ,* какъ воинство сего Царя Небеснаго и какъ служители спасенію человѣковъ и потому свидѣтели всѣхъ ихъ дѣлъ (13, 49. Евр. 1, 14). *Сядетъ на престолѣ славы Своея*—на славномъ Своемъ престолѣ (Сл. 28 ст. 19 гл.). Это значитъ то же, что Господь явится во второе пришествіе Свое, какъ Царь и Судія вселенной. Образъ взятъ съ обыкновенія царей возсѣдать на особенномъ тронѣ въ особенно важныхъ случаяхъ. Въ послѣднее время, когда приближались крестныя страданія и смерть І. Христа, Онъ часто упоминалъ

апостоламъ о своей славѣ (16, 27; 24, 30. Мар. 8, 38), — съ одной стороны для того, чтобы укрѣпить ихъ вѣру на время Его страданій, а съ другой,—для того, чтобы показать, что за страданіями послѣдуетъ Его прославленіе.

32. И҆ соберꙋ́тсѧ пред ни́мъ всѝ ꙗ҆зы́цы: и҆ разлꙋчи́тъ и҆̀хъ дрꙋ́гъ ѿ дрꙋ́га, ꙗ҆́коже па́стырь разлꙋча́етъ ѻ҆́вцы ѿ кѡ́злищъ:	и соберутся предъ Нимъ всѣ народы; и отдѣлитъ однихъ отъ другихъ, какъ пастырь отдѣляетъ овецъ отъ козловъ;

Предъ пришествіемъ Христовымъ, всѣ умершіе воскреснутъ, оставшіеся же въ живыхъ мгновенно измѣнятся — сдѣлаются такими же, какими будутъ воскресшіе. Объ этомъ такъ пишетъ св. апостолъ: *Господь при возвѣщеніи, при гласѣ архангела и трубы Божіей, сойдетъ съ неба; и мертвые во Христѣ воскреснутъ прежде, потомъ мы, оставшіеся въ живыхъ, вмѣстѣ съ ними восхищены будемъ на облакахъ въ срѣтеніе Господа на воздухѣ* (1 Сол. 4, 16). *Вострубитъ, и мертвые возстанутъ нетлѣнными, и мы измѣнимся* (1 Кор. 15, 52). И предстанутъ *(соберутся)* предъ Судіею міра *вси языцы* (народы), всѣ люди,—всѣ, начиная отъ перваго,—Адама, до послѣдняго, кто родится въ этотъ день. *И разлучитъ ихъ* (отдѣлитъ однихъ отъ другихъ), *якоже* (какъ) *пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ* (овецъ отъ козловъ). Овцы здѣсь представляютъ праведниковъ, а козлы — грѣшниковъ. „Наименованіемъ праведниковъ овцами, а грѣшниковъ козлами показываются, пишетъ св. Златоустъ, ихъ внутреннія расположенія. Овцы животныя чистыя, тихія, покорныя и приносящія большую пользу, а козлы—животныя нечистыя, злыя, горделивыя и малополезныя (Iез. 34, 17). „Нынѣ въ церкви Христовой, какъ на нивѣ, растутъ плевелы и пшеница — люди добрые и злые, и мы не знаемъ, кто истинно и кто притворно добрые. Въ день же суда все откроется въ настоящемъ видѣ и сдѣлается яснымъ и очевиднымъ для всякаго“ (Воскр. Чт.). „Какою-то несказанною силою, говоритъ св. Василій Великій, во мгновеніи времени всѣ дѣла вашей жизни, какъ на картинѣ, напечатлѣются въ памяти нашей души, и всѣ они вдругъ предстанутъ предъ взоромъ ума, каждое дѣло въ собственномъ образѣ, какъ что было сдѣлано“.

33. И҆ поста́витъ ѻ҆́вцы ѡ҆десн҄ꙋю себє̀, а҆ кѡ́злища ѡ҆шꙋ́юю.	и поставитъ овецъ по правую Свою сторону, а козловъ—по лѣвую.

Правая сторона — мѣсто болѣе почетное, назначаемое людямъ особенно близкимъ (Пс. 109, 1. Ефес. 1, 20). Потому на этой сторонѣ ставятся праведники, а грѣшники на противоположной, лѣвой, какъ менѣе почетной. „О, ближній мой! восклицаетъ при этомъ святитель Филаретъ. Гдѣ мы тогда будемъ? Что если не будемъ призваны на десную страну Царя и потомъ въ царство, уготованное отъ сложенія міра? Что если очутимся на шуіей странѣ, между козлищами?!“... „Тогда добродѣтельный отецъ станетъ одесную, а порочный сынъ ошуюю; добродѣтельный супругъ въ ликѣ праведныхъ, а порочная супруга въ сонмѣ грѣшныхъ; бѣдный Лазарь, котораго не удостоивали и ласковаго взгляда, явится на лонѣ Авраамовомъ, а гордый богачъ, окруженный ласкателями, на мѣстѣ мученія; дикій, недавно обращенный ко Христу, займетъ мѣсто между избранными, а рожденный въ христіанствѣ останется между отверженными; простолюдинъ возлетитъ на облацѣхъ небесныхъ, а недостойный служитель алтаря покроется срамомъ и стыдомъ“ (Воскр. Чт.).

34. Тогда̀ рече́тъ ца́рь сꙋ́щымъ ѡ҆десн҄ꙋю є҆гѡ̀: пріиди́те, бл҃гослове́ннїи ѻ҆ц҃а̀ моегѡ̀, наслѣ́дꙋйте ᲂу҆гото́ванное ва́мъ цр҇твїе ѿ сложе́нїѧ мі́ра:	Тогда скажетъ Царь тѣмъ, которые по правую сторону Его: пріидите, благословенные Отца Моего, наслѣдуйте Царство, уготованное вамъ отъ созданія міра:

35. взалка́хсѧ бо, и҆ да́сте ми̑ ꙗ҆́сти: возжада́хсѧ, и҆ напои́сте мѧ̀: стра́ненъ бѣ́хъ, и҆ введо́сте менѐ:
36. на́гъ, и҆ ѡ҆дѣ́ѧсте мѧ̀: бо́ленъ, и҆ посѣти́сте менѐ: въ темни́цѣ бѣ́хъ, и҆ пріидо́сте ко мнѣ̀.

ибо алкалъ Я, и вы дали Мнѣ ѣсть, жаждалъ, и вы напоили Меня; былъ странникомъ, и вы приняли Меня;
былъ нагъ, и вы одѣли Меня; былъ боленъ, и вы посѣтили Меня; въ темницѣ былъ, и вы пришли ко Мнѣ.

Благословенные, т. е. удостоившіеся благословенія,—благоволенія и назначенія къ блаженству. *Наслѣдуйте царство, уготованное вамъ отъ сложенія* (отъ созданія) *міра*. Богъ отъ вѣчности предвидѣлъ паденіе людей, отъ вѣчности предопредѣлилъ имъ и Спасителя и приготовилъ блаженное царство. Онъ отъ вѣчности предвидѣлъ и дѣйствія людей, отъ вѣчности же опредѣлилъ и воздаяніе за нихъ — за добрыя царство, а за злыя мученія (Рим. 8, 29—30. Еф. 1, 4 — 11). Съ какими благами можно сравнить наименованіе *благословенные*, и притомъ *благословенные отъ Отца?* восклицаетъ св. Златоустъ. Сколько чести, сколько блаженства въ этихъ словахъ! „На землѣ вы много страдали, за это отъ вѣчности Я уготовалъ вамъ царствіе на небѣ. Здѣсь найдете вы желаннное успокоеніе, здѣсь отымется всякая слеза отъ очей вашихъ, здѣсь срѣтитъ васъ вѣчная радость, вѣчное счастіе и блаженство". (Воскр. Чт.). *Взалкахся бо, и дасте ми ясти* (ибо алкалъ Я, и вы дали мнѣ ѣсть), т. е. у Меня не было хлѣба, и вы подали Мнѣ милостыню, и Я напитался ею. *Возжадахся* (жаждалъ), хотѣлъ пить, и *напоисте Мя. Страненъ бѣхъ, и введосте Мене* (былъ странникомъ, и вы приняли Меня). На востокѣ, гдѣ гостинницы были очень рѣдки, а путешествіе было особенно утомительно по жаркому климату, гостепріимство считалось особенно важною добродѣтелью (Быт. 18, 1—8. Мих.). *Нагъ* (былъ), *и одѣясте Мя* (и вы одѣли Меня). Нагъ, т. е. одѣтъ бѣдно, недостаточно для прикрытія тѣла отъ жара или холода (Іак. 2, 5. Іов. 22, 6). *Боленъ* (былъ), *и посѣтисте Мене*,— навѣстили Меня, утѣшили своимъ теплымъ участіемъ и добрымъ словомъ. *Въ темницѣ бѣхъ* (былъ), *и пріидосте* (пришли) *ко Мнѣ*,— и тутъ не забыли Меня, навѣстили Меня. Что будутъ ощущать сердца праведныхъ, когда услышатъ они сіи сладостныя слова своего Господа и Спасителя, этого и представить нельзя. Господь—Судія, творя судъ, не упоминаетъ ни о какихъ другихъ добродѣтеляхъ праведниковъ, какъ только объ одной добродѣтели милосердія, не упоминаемъ также и о вѣрѣ. Почему же это? Не упоминаетъ о вѣрѣ потому, что она уже предполагается самыми дѣлами милосердія, которыя происходятъ отъ вѣры. Господь сказалъ апостоламъ: *потому узнаютъ всѣ, что вы Мои ученики, если будете имѣть любовь между собою* (Іоан. 13, 35). О другихъ добродѣтеляхъ Господь не упоминаетъ, потому что, кто имѣетъ добродѣтель милосердія, тотъ непремѣнно имѣетъ и другія добродѣтели. Съ другой стороны—потому, что добродѣтель милосердія есть высшая изъ добродѣтелей, она покрываетъ и очищаетъ самые грѣхи. *Блаженны милостивые, ибо они помилованы будутъ* (Мѳ. 5, 7). *Милостыня очищаетъ всякій грѣхъ* (Тов. 12, 9).

37. Тогда̀ ѿвѣща́ютъ є҆мꙋ̀ пра́ведницы, глаго́люще: гдⷭ҇и, когда̀ тѧ̀ ви́дѣхомъ а҆́лчꙋща, и҆ напита́хомъ; и҆лѝ жа́ждꙋща, и҆ напои́хомъ;
38. когда́ же тѧ̀ ви́дѣхомъ стра́нна, и҆ введо́хомъ; и҆лѝ на́га, и҆ ѡ҆дѣ́ѧхомъ;
39. когда́ же тѧ̀ ви́дѣхомъ болѧ́ща, и҆лѝ въ темни́цѣ, и҆ прїидо́хомъ къ тебѣ̀;

Тога праведники скажутъ Ему въ отвѣтъ: Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, и накормили? или жаждущимъ, и напоили?
когда мы видѣли Тебя странникомъ, и приняли? или нагимъ, и одѣли.
когда мы видѣли Тебя больнымъ, или въ темницѣ, и пришли къ Тебѣ?

Тутъ въ словахъ *праведниковъ* выражается съ одной стороны смиреніе ихъ,—отличительная черта истинныхъ праведниковъ, съ другой стороны—желаніе знать, какимъ образомъ они дѣлали дѣла милости Самому Господу.

40. И҆ ѿвѣща́въ црь҆ рече́тъ и҆̀мъ: а҆ми́нь гл҃го́лю ва́мъ, поне́же сотвори́сте є҆ди́номꙋ си́хъ бра́тїй мои́хъ ме́ньшихъ, мнѣ̀ сотвори́сте.	И Царь скажетъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: такъ-какъ вы сдѣлали это одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ.

Господь называетъ Своими братьями вообще людей, такъ какъ, живя на землѣ, Онъ Самъ былъ человѣкомъ (Богочеловѣкомъ, Евр. 2, 11), особенно же изъ нихъ— истинныхъ Своихъ послѣдователей, какъ близкихъ къ Нему и по духу, и по жизни — по жизни по Его примѣру (Чит. объясн. 50 ст. 12 гл.). *Меньшими братьями* Своими Господь называетъ меньшихъ, несчастныхъ изъ людей: бѣдныхъ, угнетенныхъ и также смиренныхъ,—ради уничиженности ихъ, какъ и Самъ Онъ *смирилъ Себя, бывъ послушнымъ даже до смерти и смерти крестной* (Фил. 2, 8). Сдѣланное нами добро, а также и зло (45 ст.) своимъ ближнимъ Господь относитъ къ Самому Себѣ, потому что единеніе Господа съ истинными послѣдователями Его самое тѣсное, такъ что Онъ въ нихъ и они въ Немъ (Іоан. 15, 4—6. Мат. 10, 40). *Понеже сотвористе единому сихъ братій, Мнѣ сотвористе.* „На сіи слова, написанныя въ Евангеліи, поучаетъ митрополитъ Филаретъ, ты можешь смотрѣть какъ на заемное письмо, которымъ Господь призналъ Себя должнымъ тебѣ во всемъ, что ты подалъ или что благотворительно сдѣлалъ нуждающемуся ближнему. Онъ уничижаетъ Себя до образа должника твоего, чтобы привлечь тебя къ благотворенію и чрезъ благотвореніе къ блаженству: такова дивная благость Его. Онъ занимаетъ у тебя бездѣлицы, прахъ, тлѣнъ, которые ты называешь благами земными, чтобы имѣть случай, безъ оскорбленія правосудія Своего, платить тебѣ истиннымъ благомъ, нетлѣніемъ, блаженствомъ, съ такою лихвою, который ты никогда исчислить не возможешь“. Въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ (Дух. Бес. 71 г.) читаемъ слѣдующее: „Тотъ, Кто далъ тебѣ плоть Свою ясти, проситъ у тебя куска хлѣба; ужели ты, въ лицѣ бѣднаго, не напитаешь Его алчущаго? Тотъ, Кто испилъ за тебя горькую чашу страданій и смерти, Кто даетъ тебѣ кровь Свою въ питіе жизни, проситъ у тебя чаши студеной воды; ужели ты въ лицѣ бѣднаго нищаго, не напоишь Его жаждущаго? Тотъ, Кто крестомъ купилъ и даровалъ тебѣ небо, не имѣетъ гдѣ главу преклонить; ужели ты, въ лицѣ странныхъ, не введешь Его въ домъ свой и не отворишь двери Тому, Кто отверзъ тебѣ райскія двери? Тотъ, Кто одѣлъ тебя въ свѣтлую боготканную одежду правды и веселія, терпитъ холодъ, едва прикрываясь рубищемъ; ужели ты, въ лицѣ безпомощныхъ бѣдняковъ, не одѣнешь Его нагого? Кто исцѣлилъ тебя отъ смертельныхъ ранъ грѣховныхъ, лежитъ и страждетъ на одрѣ болѣзни; ужели ты, въ лицѣ больныхъ, не послужишь Ему въ болѣзни? Тотъ, Кто избавилъ тебя отъ узъ адовыхъ и даровалъ тебѣ вѣчную свободу чадъ Божіихъ, сидитъ въ темницѣ, обложенный оковами; ужели ты, въ лицѣ узниковъ, не посѣтишь Его и не послужишь Ему? Ужели ты постыдишься мрачнаго жилища узниковъ ради Того, Кто не постыдился сойти въ адъ для искупленія грѣшниковъ?“ Господь говоритъ праведникамъ: *поелику вы сдѣлали сіе одному изъ сихъ братьевъ Моихъ меньшихъ, то сдѣлали Мнѣ.* Это значитъ, что, дѣлая то или другое благотвореніе ближнему, мы должны дѣлать оное какъ меньшему брату Христа, какъ Самому Христу, ради Христа; тогда это благотвореніе будетъ спасительно для насъ (Сл. 10, 40 — 42); тѣмъ болѣе не должны дѣлать его по тщеславію, изъ корыстныхъ цѣлей: въ такомъ случаѣ мы будемъ дѣлать его не для Христа, а для самихъ себя.

41. Тогда̀ рече́тъ и҆ сꙋ́щымъ ѡ҆шꙋ́юю (є҆гѡ̀): и҆ди́те ѿ менѐ, прокля́тїи, во ѻ҆́гнь вѣ́чный, ѹ҆гото́ванный дїа́волꙋ и҆ а҆́гГелѡмъ є҆гѡ̀:	Тогда скажетъ и тѣмъ, которые по лѣвую сторону: идите отъ Меня, проклятые, въ огонь вѣчный, уготованный діаволу и ангеламъ его:

Идите отъ Мене. „Совокупите тысячу геенъ, восклицаетъ св. Златоустъ, это отнюдь не будетъ такъ тяжко, какъ быть извержену отъ слава, быть ненавидиму Богомъ.

Лучше подвергнуться безчисленнымъ ударамъ молній, нежели видѣть кроткое лицо Господа, отъ насъ отвращающееся, и ясное око Его, не могущее взирать на насъ". *Проклятіи* (въ противоположность слову: *благословенніи*) значитъ лишенные даровъ Божія благословенія и осужденные на бѣдствія и мученія. Такъ поражены были проклятіемъ отъ Бога: змій, соблазнившій первыхъ людей въ раю, земля за грѣхъ сихъ людей, Каинъ за братоубійство и т. п. (Быт. 3, 14, 17; 4, 11). *Огнь вѣчный*. Огонь изображаетъ собою высшую степень мученій, такъ какъ казнь сожженія огнемъ есть самая жестокая (чит. объясн. 22 ст. 5 гл.). Объ огнѣ адскомъ говоритъ Господь, что онъ *приготовленъ* не для человѣка, а *для діавола и ангеловъ его,* т. е. для согрѣшившаго и осужденнаго за то на вѣчныя мученія, сатаны—главнаго изъ ангеловъ и увлеченныхъ имъ, низшихъ его ангеловъ (Іуд. 6. Апок. 12, 8—9). Грѣшники осуждаются на одинаковыя мученія съ діаволами, потому что по дѣламъ своимъ становятся участниками того же зла, которымъ одержимы злые духи (Мих.). „Я царство готовилъ вамъ, огонь же не вамъ, а діаволу и ангеламъ его. Но такъ какъ вы сами себя ввергли въ огонь, то и вините въ томъ самихъ себя" (Злат.).

42. взалкахся бо, и не дасте ми ясти: возжадахся, и не напоисте мене:

ибо алкалъ Я, и вы не дали Мнѣ ѣсть; жаждалъ, и вы не напоили Меня;

43. страненъ бѣхъ, и не введосте мене: нагъ, и не одѣясте мене: боленъ и въ темницѣ, и не посѣтисте мене.

былъ странникомъ, и не приняли Меня; былъ нагъ, и не одѣли Меня; боленъ и въ темницѣ, и не посѣтили Меня.

44. Тогда отвѣщаютъ ему и тіи, глаголюще: Господи, когда тя видѣхомъ алчуща, или жаждуща, или странна, или нага, или больна, или въ темницѣ, и не послужихомъ тебѣ;

Тогда и они скажутъ Ему въ отвѣтъ: Господи! когда мы видѣли Тебя алчущимъ, или жаждущимъ, или странникомъ, или нагимъ, или больнымъ, или въ темницѣ, и не послужили Тебѣ?

45. Тогда отвѣщаетъ имъ, глаголя: аминь глаголю вамъ, понеже не сотвористе единому сихъ меньшихъ, ни мнѣ сотвористе.

Тогда скажетъ имъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: такъ-какъ вы не сдѣлали этого одному изъ сихъ меньшихъ, то не сдѣлали Мнѣ.

Взалкахся бо, и не дасте Ми ясти (алкалъ Я, и вы не дали мнѣ ѣсть) и пр. „Замѣть, пишетъ св. Златоустъ, что у осуждаемыхъ не было ни одной добродѣтели. Они не только не напитали алчущаго, не одѣли нищаго, но даже, что гораздо легче было исполнить, и больного не посѣтили... Такимъ образомъ все дѣлало ихъ достойными наказанія: и удобность исполнить прошеніе, ибо Онъ просилъ только хлѣба; и жалобный видъ просящаго, ибо Онъ былъ нищъ; и естественное состраданіе, ибо Онъ былъ человѣкъ; и особенная привлекательность обѣщанія, ибо обѣщано царство; и страхъ наказанія, ибо угрожала геенна; и важность пріемлющаго, ибо Самъ Богъ принималъ въ лицѣ нищихъ"...

46. И идутъ сіи въ муку вѣчную: праведницы же въ животъ вѣчный.

И пойдутъ сіи въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную.

Въ муку вѣчную, въ животъ вѣчный (въ жизнь вѣчную). Въ Священномъ писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведныхъ, такъ и мученія грѣшныхъ будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митр. Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который бы могъ дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто можетъ сіе *тлѣнное облещи въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 44) и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и проницательный огонь, чтобы также былъ ощу-

щаемъ безсмертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь нынѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые, пишетъ тотъ же святитель, для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божію, но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ Него—единое безконечное зло". „Если бы Богъ прославлялъ вѣчно, а наказывалъ временно, пишетъ одинъ изъ духовныхъ пастырей, то было бы вѣчнымъ только Его милосердіе, а правосудіе не вѣчнымъ, не дѣйствительнымъ. Но Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ. Безпредѣльно Его милосердіе, безпредѣльно и Его правосудіе. Если бы грѣшникъ могъ получить райское блаженство, то получилъ бы не на радость себѣ: онъ сталъ уже неспособенъ къ блаженству. Душа его сроднилась съ зломъ и грѣхомъ. И какъ несносны солнечные лучи для очей больныхъ, такъ не можетъ грѣшникъ вынести лицезрѣнія Божія. Какъ не можетъ рыба жить въ воздухѣ, такъ неспособенъ грѣшникъ къ райской жизни. Уже и теперь, въ земной жизни, развѣ не скучаетъ онъ въ молитвѣ? Развѣ не бѣжитъ изъ храма Божія? Что же онъ чувствовалъ бы въ царствѣ небесномъ, гдѣ ангелы Божіи и праведники прославленные обрѣтаютъ свое блаженство въ славословіи Бога-Творца и Спасителя"? (Тр. л.)

ГЛАВА XXVI.

Зач. 107. Извѣщеніе апостоловъ Іисусомъ Христомъ о пасхѣ и Своихъ страданіяхъ и совѣщаніе враговъ убить Его.

Читается въ великій четвертокъ на литургіи.

1. И҆ бы́сть, є҆гда̀ сконча̀ і҆и҃съ всѧ̑ словеса̀ сі҆ѧ̑, речѐ ѹ҆чн҃кѡ́мъ свои̑мъ:	Когда Іисусъ окончилъ всѣ слова сіи, то сказалъ ученикамъ Своимъ:
2. вѣ́сте, ꙗ҆́кѡ по двою̀ дню̑ па́сха бу́детъ, и҆ сн҃ъ чл҃вѣ́ческій пре́данъ бу́детъ на пропѧ́тіе.	вы знаете, что чрезъ два дня будетъ Пасха, и Сынъ Человѣческій преданъ будетъ на распятіе.

Окончилъ (сконча) *слова сіи*, т. е. притчи о 10 дѣвахъ, талантахъ и ученіе о страшномъ судѣ (гл. 25). *Пасха будетъ*. Пасха, это—главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. Установленъ онъ въ память чудеснаго избавленія Евреевъ отъ рабства египетскаго при Моисеѣ, почти за полторы тысячи лѣтъ до Р. Хр. Названіе *пасха* значитъ прохожденіе. Оно дано празднику потому, что въ ночь предъ выходомъ Евреевъ изъ Египта, когда ангелъ Господень поражалъ всѣхъ первенцевъ египетскихъ, онъ проходилъ дома еврейскіе (Исх. 12). Пасха праздновалась послѣ весенняго мартовскаго полнолунія, въ 14-й день мѣсяца Нисана (Марта), въ соединеніи съ праздникомъ Опрѣсноковъ, который начинался на второй день Пасхи, и праздновалась 8 дней. Приготовленіе къ этому празднику начиналось съ 10-го числа, когда отцы семействъ должны были избирать по однолѣтнему, безъ порока, агнцу—ягненку, котораго въ 14-й день закалывали во дворѣ святилища, послѣ извѣстнаго приготовленія, пекли и затѣмъ ѣли. Кровью пасхальнаго агнца, когда въ первый разъ была совершена Пасха въ Египтѣ, кропили пороги домовъ, чтобы ангелъ-губитель египетскихъ первенцевъ проходилъ мимо этихъ домовъ; въ послѣдствіи же кровью кропили только жертвенникъ, почему агнцы и закалывались при скиніи или храмѣ. Вотъ какъ описывается въ Толков. Евангеліи еписк. Михаила празднованіе Пасхи во времена Христовы. „Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана, по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чашѣ съ виномъ, разбавленнымъ водою. Воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея, а за нимъ, по очереди, пили всѣ присутству-

ющіе. Это называлось — первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. Затѣмъ вкушали по немногу агнца пасхальнаго, прѣснаго хлѣба и горькихъ травъ и родъ соуса съ финиками, смоквами, виноградомъ и уксусомъ, произнося славословіе, послѣ чего блюда сіи уносились, и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть такимъ образомъ случай разсказать исторію праздника. Тогда глава семейства разсказывалъ. Послѣ сего снова вносились блюда, и онъ произносилъ: „это пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ домы наши въ Египтѣ“, потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, изъяснялъ, что первые означаютъ поспѣшность бѣгства Евреевъ изъ Египта, а вторыя — тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой *аллилуіи* (псалмы 113 и 114), произносили краткую молитву и снова пили изъ чаши вино. Это называлась — вторая чаша. Снова послѣ сего умывали руки и вкушали агнца, травы и хлѣба. Отъ агнца ничего не должно оставаться до слѣдующаго дня. Затѣмъ, снова умывъ руки, пили третью чашу, называемую *чашею благословенія*, такъ какъ глава семейства въ особенности благословлялъ Бога за Его особенную благость. Въ заключеніи испивали четвертую чашу, называемую *галлелъ*, такъ какъ вслѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллилуіи (псалмы 113, 114). Въ послѣдующіе дни Пасхи ежедневно совершались при храмѣ жертвоприношенія,—и общественныя, отъ лица цѣлаго народа, и частныя, отъ усердія частныхъ лицъ. Во второй день праздника, т. е. въ первый день Опрѣсноковъ, приносился снопъ ячменя, какъ начатокъ новыхъ плодовъ. Особенно были чтимы первый и послѣдній дни праздника“. *Сынъ Человѣческій преданъ будетъ на пропятіе.* Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „говоритъ такъ Господь, показывая тѣмъ, что Онъ идетъ на распятіе, все предвидя. О воскресеніи не упоминаетъ, потому что говорилъ о томъ много“.

3. Тогда̀ собра́шасѧ архїере́е и҆ книжницы и҆ ста́рцы людстїи во дво́ръ архїере́овъ, глаго́лемагѡ каїа́фы,

Тогда собрались первосвященники и книжники и старѣйшины народа во дворъ первосвященника, по имени Каіафы,

О первосвященникахъ (архіереяхъ) *и книжникахъ* (чит. въ объясн. 4 ст. 2 гл.). *Старѣйшины народа,*—это были и старшіе въ родѣ, и просто только почетныя и должностныя лица, которыя имѣли участіе въ правительственныхъ дѣлахъ. Старѣйшины были въ городахъ, селеніяхъ и мѣстечкахъ. Конечно, здѣсь разумѣются не всѣ старѣйшины народа, а только тѣ, которые были болѣе извѣстны или единомысленны съ врагами Христовыми. *Во дворъ первосвященника Каіафы.* Собраніе первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшинъ у тогдашняго первосвященника Каіафы, это—собраніе синедріона, т. е. высшаго суда у евреевъ (чит. 5, 22), но не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное,—для совѣщанія по особенному (экстренному), спѣшному дѣлу. *Каіафы.* Каіафа, это было прозваніе или фамилія первосвященника, имя же его было Іосифъ. Первосвященство получилъ Каіафа за 25 л. до Рождества Христова, и въ 36 году смѣненъ Іонафаномъ, сыномъ своего предшественника и тестя Анны или Анана (Флав.).

4. и҆ совѣща́ша, да і҆и҃са ле́стїю и҆́мꙋтъ и҆ оу҆бїю́тъ:

5. глаго́лахꙋ же: но не въ пра́здникъ, да не молва̀ бꙋ́детъ въ лю́дехъ.

и положили въ совѣтѣ взять Іисуса хитростью и убить;

но говорили: только не въ праздникъ, чтобы не сдѣлать возмущенія въ народѣ.

Народъ любилъ Господа І. Христа, еще такъ недавно торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его при входѣ въ Іерусалимъ, какъ Мессію Своего. Посему понятно опасеніе враговъ Христовыхъ, чтобы народъ не вступился за Него, и не произошло возмущенія, и рѣшеніе взять Его хитростію, тайно отъ народа. *Не въ праздникъ* — такъ какъ къ празднику Пасхи стеченіе народа въ Іерусалимъ было громадное, до двухъ

милліоновъ человѣкъ. При этомъ замѣчаетъ св. Златоустъ: „діаволъ не хотѣлъ, чтобы Христосъ пострадалъ въ Пасху, дабы страданіе Его не сдѣлалось замѣтнымъ; но не такъ произошло, какъ хотѣлъ діаволъ и предполагали люди, а какъ—угодно Богу: найдя предателя, Іудеи совершили убійство Господа именно въ праздникъ“.

Зач. 108-е. **Господь Іисусъ Христосъ въ Виѳаніи и жена, возливающая на Него мѵро, и умыселъ Іуды.**

Читается въ великую среду на литургіи.

6. Ї҆и҃съ же бы́вшꙋ въ виѳа́ніи, въ домꙋ̀ сі́мѡна прокаже́ннагѡ,	Когда же Іисусъ былъ въ Виѳаніи, въ домѣ Симона Прокаженнаго,

Въ Виѳаніи. Виѳанія, это—бывшее селеніе близъ Іерусалима, гдѣ жило семейство Лазаря, которое І. Христосъ любилъ за благочестіе (чит. объясн. 1 ст. 21 гл.). *Въ дому Симона прокаженнаго.* Думаютъ, что Симонъ былъ исцѣленъ І. Христомъ отъ проказы, почему и назывался прокаженнымъ.

7. пристꙋпѝ къ немꙋ̀ жена̀, стклѧ́ницꙋ мѵ́ра и҆мꙋ́щи многоцѣ́ннагѡ, и҆ возлива́ше на главꙋ̀ є҆гѡ̀ возлежа́ща.	приступила къ Нему женщина съ алавастровымъ сосудомъ мѵра драгоцѣннаго и возливала Ему возлежащему на голову.

Приступила женщина (приступи жена). Полагаютъ, что это была та самая женщина, которая, по сказанію евангелиста Луки (7 гл.), еще ранѣе помазала Господа въ домѣ нѣкоего Симона фарисея. Полагаютъ также, что и этотъ Симонъ прокаженный былъ тотъ же Симонъ фарисей (Мих.). У евангелиста Луки (ст. 37) женщина названа *грѣшницею.* Можетъ быть, это была Марія Магдалина, изъ которой Господь изгналъ бѣсовъ (Мар. 16, 9), и она теперь такъ трогательно свидѣтельствовала свою благодарность Господу, за что и получила отпущеніе грѣховъ (Мих.) *Съ алавастровымъ сосудомъ мѵра* (стклянницу мѵра имущи) *многоцѣннаго.* Алавастръ, это—родъ мрамора, изъ котораго древле дѣлались сосуды для храненія жидкихъ ароматическихъ веществъ, также вазы, урны и пр. Сосуды эти были съ длиннымъ и узкимъ горломъ. *Мѵро,* это—драгоцѣнная благовонная жидкость, составлявшаяся изъ маслъ и пахучихъ веществъ: изъ оливковаго масла, нарда, смирны и разныхъ цвѣтковъ. *Возливаше* (возливала) *на главу Его возлежаща.* Помазаніе мѵромъ вдревле у Евреевъ употреблялось при посвященіи въ первосвященники, цари и пророки; употреблялось оно и въ обыденной жизни, особенно во время пиршествъ, также при представленіи высокимъ людямъ или пріемѣ у себя въ домѣ такихъ людей. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, лицо, бороду и одежды (Псал. 22, 5; 132, 2), а, для выраженія особеннаго почтенія, и ноги. *Возлежаща*—возлежащему, т. е. сѣдящему на вечери за трапезою (чит. объясн. 19 ст. 14 гл.).

8. Ви́дѣвше же ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ негодова́ша, глаго́люще: чесѡ̀ ра́ди ги́бель сі́ѧ (бы́сть);	Увидѣвши это ученики Его вознегодовали и говорили: къ чему такая трата?
9. можа́ше бо сїѐ мѵ́ро прода́нѡ бы́ти на мно́зѣ и҆ да́тисѧ ни́щымъ.	ибо можно было бы продать это мѵро за большую цѣну и дать нищимъ.

Ученикамъ казалось, что лучше бы этими деньгами, какія употреблены на мѵро, помочь бѣднымъ, чѣмъ тратиться на то, что считается роскошью; тѣмъ болѣе, что Христосъ — Учитель ихъ не терпѣлъ роскоши и очень высоко ставилъ дѣла милосердія и состраданія. *Милости хочу, а не жертвы* (12 гл. 7 ст.) высказалъ Онъ однажды.

10. Разꙋмѣвъ же і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ: что̀ трꙋжда́ете женꙋ̀; дѣ́ло бо добро̀ содѣ́ла ѡ҆ мнѣ̀:
11. всегда́ бо ни́щыѧ и҆́мате съ собо́ю: мене́ же не всегда̀ и҆́мате:
12. возлі́ѧвши бо сі́е мѵ́ро сіѐ на тѣ́ло моѐ, на погребе́ніе мѧ̀ сотворѝ:

Но Іисусъ уразумѣвъ сіе сказалъ имъ: что смущаете женщину? она доброе дѣло сдѣлала для Меня:
ибо нищихъ всегда имѣете съ собою, а Меня не всегда имѣете;
возливши мvро сіе на тѣло Мое, она приготовила Меня къ погребенію;

Поступокъ женщины происходилъ отъ ея благоговѣнія къ І. Христу, теплой вѣры и сокрушеннаго сердца, почему Господь и допустилъ ее сдѣлать оный. Между тѣмъ женщина не могла не смутиться, когда увидѣла негодованіе и ропотъ учениковъ Христовыхъ относительно своего поступка. Но Господь успокоилъ и самую жену, и учениковъ, сказавъ: 1) *дѣло бо добро содѣла о Мнѣ* (доброе дѣло сдѣлала она для Меня): ***возливши бо мvро сіе на тѣло Мое, на погребеніе Мя сотвори*** (она приготовила Меня къ погребенію). У Евреевъ, какъ и у другихъ народовъ на востокѣ, было обыкновеніе помазывать мvромъ, — душистымъ составомъ (чит. объясн. 7 ст.) тѣла умершихъ. Это дѣлалось для того, чтобы долѣе предохранить ихъ отъ разложенія и дурного запаха. Съ другой стороны помазаніемъ выражалась честь къ умершему, подобно какъ помазаніемъ при жизни (ст. 7). По всей вѣроятности, женщина и не имѣла мысли о приготовленіи Христа къ погребенію, но Онъ Самъ даетъ сіе высокое значеніе ея дѣйствію. 2) *Нищія бо всегда имате съ собою*, *Мене же не всегда*. Нищихъ всегда имѣете съ собою, потому всегда и можете имъ благотворить. А Меня не всегда имѣете, т. е. въ тѣлесномъ образѣ, и потому почесть помазанія мvромъ можно было воздавать Ему, Христу недолгое время, такъ какъ приближался конецъ Его земной жизни.

13. А҆ми́нь глаго́лю ва́мъ: и҆дѣ́же а҆́ще проповѣ́дано бꙋ́детъ є҆ѵⷢ҇лїе сіѐ во все́мъ мі́рѣ, рече́тсѧ, и҆ є҆́же сотворѝ сіѧ̀, въ па́мѧть є҆ѧ̀.

истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе въ цѣломъ мірѣ, сказано будетъ въ память ея и о томъ, что она сдѣлала.

Это—награда земная, небесная же награда разумѣется сама собою.

14. Тогда̀ ше́дъ є҆ди́нъ ѿ ѻ҆бою́надесѧ́те, глаго́лемый і҆ꙋ́да і҆скарі́ѡтскій, ко а҆рхіере́ѡмъ,
15. речѐ: что̀ мѝ хо́щете да́ти, и҆ а҆́зъ ва́мъ преда́мъ є҆го̀; ѻ҆ни́ же поста́виша є҆мꙋ̀ три́десѧть сре́бреникъ:

Тогда одинъ изъ двѣнадцати, называемый Іуда Искаріотъ, пошелъ къ первосвященникамъ
и сказалъ: что вы дадите мнѣ, и я вамъ предамъ Его? Они предложили ему тридцать сребренниковъ;

Вотъ что замѣчаетъ св. Златоустъ, объясняя сказаніе Евангелія о предательствѣ Іуды: „Безъ опасенія евангелисты говорятъ, что Іуда былъ изъ числа двѣнадцати. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего даже такого, что кажется постыднымъ. Изъ этого видно, что они старались объ одной только истинѣ и о томъ, чтобы не утаить событія“. *Іуда* названъ *Искаріотомъ,* по своему происхожденію изъ города Каріота (чит. объясн. 4 ст. 10 гл.). *Къ первосвященникамъ* (къ архіереямъ), такъ какъ они были первыми членами высшаго еврейскаго судилища, Синедріона (чит. объясн. 3 ст.). *Они же* (первосвященники) *поставиша* (предложили) *ему тридесять сребренникъ.* Серебренникъ, иначе, сикль—еврейская монета, на наши деньги, по однимъ, около 1 р 50 к. (30 серебр. около 45 руб.), а по другимъ, 80 к. (—25 руб. 80 коп.). Это была цѣна раба (Исх) 21, 32). Нѣсколько экземпляровъ монеты сребренника или сикля сохранилось до нашего времени и встрѣчаются въ нѣкоторыхъ хранилищахъ древностей (Мурет.). Можно думать, что первосвященники назначили такую цѣну Господа, чтобы показать презрѣніе къ Нему и въ расчетахъ на жадность и сребролюбіе Іуды (Мих.). Свв. евангелисты Маркъ (14, 11) и Іоаннъ (13, 27), говоря о предательствѣ Іуды, прибавляютъ, что въ него *вошелъ сатана,* а первосвященники

обрадовались вызову Іуды на преданіе Христа. Истинно покорными рабами сатаны сдѣлались какъ Іуда, такъ и первосвященники, замыслившіе погубить Христа!

16. и̓ ѿто́лѣ и̓ска́ше оу҆до́бна вре́мене, да є̓го̀ преда́стъ. | и съ того времени онъ искалъ удобнаго случая предать Его.

Такъ какъ члены Синедріона боялись народнаго возмущенія (см. 5 ст.), если взять Господа Іисуса открыто, въ виду народа.

Вкушеніе пасхи и установленіе таинства причащенія.

17. Въ пе́рвый же де́нь ѡ҆прѣсно́чный приступи́ша оу҆чн҃цы̀ ко і҆и҃су, глаго́люще є̓мꙋ̀: гдѣ̀ хо́щеши оу҆гото́ваемъ ти̑ ꙗ҆́сти па́сху; | Въ первый же день опрѣсночный приступили ученики къ Іисусу и сказали Ему: гдѣ велишь намъ приготовить Тебѣ пасху?

18. О҆́нъ же речѐ: и̓ди́те во гра́дъ ко ѻ҆́нсицѣ, и̓ рцы́те є̓мꙋ̀: оу҆ч҃ль гл҃голетъ: вре́мѧ моѐ бли́зъ є҆́сть: оу҆ тебѐ сотворю̀ па́сху со оу҆чн҃ки̑ мои́ми. | Онъ сказалъ: пойдите въ городъ къ такому-то и скажите ему: Учитель говоритъ: время Мое близко, у тебя совершу пасху съ учениками Моими.

19. И̓ сотвори́ша оу҆чн҃цы̀, ꙗ҆́коже повелѣ̀ и̓̀мъ і҆и҃съ, и̓ оу҆гото́ваша па́сху. | Ученики же сдѣлали, какъ повелѣлъ имъ Іисусъ, и приготовили пасху.

Въ первый день опрѣсночный. Праздникъ опрѣсноковъ обыкновенно начинался на другой день Пасхи (см. объясн. 1 ст.), но и самый день Пасхи назывался днемъ опрѣсночнымъ, потому что пасхальнаго агнца полагалось вкушать съ прѣснымъ хлѣбомъ; также назывался симъ днемъ и канунъ Пасхи, потому что начинали ѣсть прѣсный хлѣбъ съ вечера этого дня. По толкованію Зигабена и Ѳеофилакта, здѣсь разумѣется день, предшествовавшій Пасхѣ, т. е. 13-е число, четвергъ, и они говорятъ, что названъ этотъ день такъ евангелистами, какъ канунъ этихъ дней. Подтвержденіе сему мнѣнію находится далѣе въ Евангеліи Іоанна въ словахъ: *предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ, зная, что пришелъ часъ Его страданій и смерти* (13, 1), и то обстоятельство, что приготовленіе пасхальнаго агнца совершалось нѣкоторыми, особенно Галилеянами, и въ 13-й день Нисана (Христ. чт. 1867 г.). *Гдѣ хощеши, уготоваемъ Ти ясти пасху* (гдѣ велишь намъ приготовить Тебѣ пасху)? т. е. приготовить все, что полагается для совершенія ея? (1 ст.): агнца, опрѣсноки, горькія травы, вино и пр. *Идите во градъ къ онсицѣ* (къ такому-то) *и рцыте* (скажите) *ему* и пр. Въ городъ,—это въ Іерусалимъ. Господь посылалъ апостоловъ изъ Виѳаніи, гдѣ Онъ былъ въ это время (см. ст. 6). *Къ такому-то.* Можетъ быть, Господь и назвалъ то лицо, къ которому посылалъ, но евангелисты умолчали, а можетъ быть, и не назвалъ. Могъ быть это совершенно неизвѣстный человѣкъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: „Для чего посылаетъ къ неизвѣстному лицу? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо если Онъ одними только словами расположилъ человѣка къ тому, чтобы принять учениковъ, то чего бы ни произвелъ въ распинающихъ Его, если бы не хотѣлъ пострадать? Впрочемъ я удивляюсь не тому только, что принялъ Его (Господа) человѣкъ незнакомый, но и тому, что Онъ, зная, что навлечетъ на себя великую вражду и непримиримую брань, презрѣлъ ненависть многихъ“. *Время мое близъ есть* (близко), т. е. близка Моя смерть. Въ этомъ, замѣчаетъ епис. Михаилъ, можетъ быть Господь указываетъ причину, почему Онъ совершаетъ Пасху за день ранѣе положеннаго закономъ времени.

20. Ве́черꙋ же бы́вшꙋ, возлежа́ше со ѻ҆бѣма на́десѧте оу҆чн҃кѡ́ма: | Когда же насталъ вечеръ, Онъ возлегъ съ двѣнадцатью учениками;

Возлежаше (возлегъ) *со обѣманадесяте* (двѣнадцатью) *ученикама.* Первоначально установлено было ѣсть пасху стоя, въ дорожной одеждѣ и съ посохами въ

рукахъ, для обозначенія поспѣшности выхода изъ Египта (Исх. 12, 11); но впослѣдствіи времени и на пасхальной вечери, какъ и на другихъ вечеряхъ, стали возлежать. „Ѣсть стоя—обычай рабовъ, а Іудеи, вышедъ изъ Египта, освободились отъ рабства“, вотъ объясненіе Талмуда, почему измѣненъ древній обычай — ѣсть пасху стоя (Мих.).

21. И ядущымъ имъ, рече: аминь глаголю вамъ, яко единъ ѿ васъ предастъ мя. | и когда они ѣли, сказалъ: истинно говорю вамъ, что одинъ изъ васъ предастъ Меня.

Господь не указываетъ прямо Своего предателя, по милосердію Своему, щадя его и давая ему возможность раскаяться (Злат.).

22. И скорбяще зѣлѡ, начаша глаголати ему единъ кійждо ихъ: еда азъ есмь, Гди; | Они весьма опечалились и начали говорить Ему, каждый изъ нихъ: не я ли, Господи?

Очень понятно это смущеніе апостоловъ. Потому каждый изъ нихъ, кромѣ предателя, спѣшилъ освободиться отъ подозрѣнія, спрашивая Господа: *не я ли* (еда азъ есмь), *Господи?* и узнать, кто же это изъ нихъ предатель. Сказали: *кромѣ предателя*, потому что, какъ видно изъ повѣствованія евангелиста, онъ не спрашивалъ вмѣстѣ съ апостолами, а спросилъ уже послѣ, когда Господь нѣкоторымъ образомъ указалъ его (ст. 25).

23. Онъ же ѿвѣщавъ рече: ѡмочивый со мною въ солило руку, той мя предастъ: | Онъ же сказалъ въ отвѣтъ: опустившій со Мною руку въ блюдо, этотъ предастъ Меня;

Опустившій (омочивый) *руку со Мною въ солило.* Солило, это было блюдо съ разными плодами, приготовленными въ видѣ соуса (см. объясн. 1 ст.): такъ какъ на востокѣ не употребляли вилокъ и ложемъ, а брали кушанье просто, рукою (Мих.).

24. Снъ убѡ члвѣческій идетъ, якоже есть писано ѡ немъ: горе же человѣку тому, имже Снъ члвѣческій предастся: добро бы было ему, аще не бы родился человѣкъ той. | впрочемъ Сынъ Человѣческій идетъ, какъ писано о Немъ; но горе тому человѣку, которымъ Сынъ Человѣческій предается: лучше бы этому человѣку не родиться.

Сынъ Человѣческій — Онъ, Христосъ (20 ст. 8 гл.). *Идетъ*, т. е. на смерть. *Какъ написано* (якоже есть писано) *о Немъ*, т. е. предсказано заранѣе въ ветхозавѣтныхъ книгахъ (Пс. 21. Ис. 53. Дан. 9 и др.). *Горе человѣку тому.* Величайшее преступленіе — предать на смерть своего Учителя и Господа; величайшее будетъ и наказаніе за это. — Здѣсь невольно является вопросъ: „виноватъ ли дѣйствительно Іуда въ томъ, что Христосъ страдалъ? Онъ исполнилъ то, что было написано и что необходимо было, по премудрымъ планамъ Самого Бога“. Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Іуда предалъ І. Христа не съ мыслію искушенія, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на дѣло, то и діавола освободишь отъ вины. И тотъ и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды сдѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣяніе другихъ въ нашу пользу. Потому Іисусъ и называетъ его несчастнѣйшимъ человѣкомъ“. „Іуда виновенъ, разсуждаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (архимандр. Августинъ): 1) тѣмъ, что, живя три года съ половиною съ Господомъ, не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще почему-то воспиталъ въ себѣ чувство непріязни и недоброхотства къ Нему; 2) тѣмъ, что прельстился 30-ю сребренниками, и изъ-за нихъ коварно выдалъ ни въ чемъ неповиннаго Господа врагамъ; и 3) тѣмъ, что, сознавая гнусность своего,

поступка, не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, а покончилъ съ собою самоубійствомъ. Это все доказываетъ, что Іуда имѣлъ душу низкую".

25. Ѿвѣща́въ же Іу́да предая́й его̀, речѐ: еда̀ а́зъ е́смь, равві̀; глаго́ла ему̀: ты ре́клъ есѝ.

При семъ и Іуда, предающій Его, сказалъ: не я ли, Равви! *Іисусъ* говоритъ ему: ты сказалъ.

Іуда не спросилъ ранѣе, вмѣстѣ со всѣми апостолами, потому что думалъ, что Христосъ не узнаетъ его. *Ты сказалъ*, т. е. да. „Замѣть, говоритъ при этомъ Златоустъ, въ обличеніи неизреченную кротость Господа. Даже и теперь Онъ не грозно, но милостиво бесѣдуетъ съ предателемъ.

26. Ядꙋ́щымъ же и̂мъ, пріе́мъ Іисъ хлѣбъ и̂ благослови́въ преломѝ, и̂ дая́ше оу̂чн҃кѡ́мъ, и̂ речѐ: пріими́те, ꙗ̂ди́те: сіѐ е̂́сть тѣ́ло моѐ.

И когда они ѣли, Іисусъ взялъ хлѣбъ и благословивъ преломилъ и, раздавая ученикамъ, сказалъ: пріимите, ядите: сіе есть тѣло Мое.

Здѣсь говорится объ установленіи таинства св. причащенія І. Христомъ, послѣ совершенія ветхозавѣтной пасхи. *Когда они ѣли*, (ядущимъ имъ), т. е. вкушали пасху,—вѣроятно уже подъ конецъ пасхальной вечери. *Взялъ* (пріимъ) *хлѣбъ* пшеничный, каковые были въ употребленіи на востокѣ и, нужно еще замѣтить, не прѣсный, каковой вкушали во дни праздника Пасхи и Опрѣсноковъ, а обыкновенный, бывшій въ употребленіи, кислый, который вѣроятно былъ приготовленъ нарочито, по повелѣнію Господа, для таинства причащенія. Обстоятельство, что хлѣбъ былъ употребленъ І. Христомъ кислый, важно въ томъ отношеніи, что въ западной, римско-католической церкви въ таинствѣ причащенія употребляется хлѣбъ не квасный, а прѣсный. Этотъ обычай западной церкви явился въ позднѣйшее время въ 10—11 вѣкахъ и составляетъ одно изъ отступленій ея отъ обычаевъ православной церкви. Что Самъ І. Христосъ совершилъ таинство причащенія не на прѣсномъ, а на квасномъ хлѣбѣ, это видно изъ того, что когда евангелисты говорятъ объ установленіи таинства, то употребляютъ греческое названіе хлѣба квасного (*артосъ*), а не прѣснаго (*азимонъ*). На квасномъ хлѣбѣ, а не на прѣсномъ затѣмъ совершали таинство и св. апостолы. Это тоже видно изъ названія хлѣба (Дѣян. 2, 42. 46. 1 Кор. 10, 16 и др.). *Сіе есть тѣло Мое.* На тайной вечери Господь силою Своего всемогущества преложилъ хлѣбъ въ истинное тѣло Свое, хотя хлѣбъ сохранялъ и видъ свой и вкусъ. Равнымъ образомъ и *вино*, которое въ чашѣ послѣ хлѣба Онъ *подалъ* ученикамъ, сказавъ: *пійте отъ* (изъ) *нея вси: сія бо есть кровь Моя новаго завѣта, яже* (которая) *за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ*, тою же силою переложилось въ кровь, хотя и сохраняло видъ вина. „Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческое, замѣчаетъ блаженный Ѳеофилактъ, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть". „Тѣло есть воистину, соединенное съ Божествомъ, еже отъ Святыя Дѣвы начало воспрія, не яко вознесшееся тѣло съ небесе нисходитъ, но яко самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію", такъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ о св. тайнахъ Христовыхъ. Такимъ образомъ крайне заблуждаются, скажемъ при этомъ, отступившіе въ свою очередь отъ римско-католической церкви, лютеране, когда вѣруютъ такъ, что въ таинствѣ причащенія будто бы вмѣстѣ съ хлѣбомъ и виномъ, а не подъ видомъ хлѣба и вина преподается тѣло и кровь Христовы, а протестанты — что хлѣбъ служитъ только видомъ или образомъ тѣла, а вино — крови. Не сказалъ Господь: „сіе есть образъ тѣла Моего и крови Моей", но — *сіе есть тѣло Мое и сія есть кровь Моя.* Нѣтъ, Господь прямо называетъ хлѣбъ — тѣломъ, а вино кровію. Въ житіяхъ святыхъ есть примѣры, какъ иногда Господь для вразумленія слабо вѣрующихъ хлѣбъ видимо обращалъ въ тѣло, а вино въ кровь Свою (чит., напр., въ житіи Григ. Двоесл. 12 марта). „Како будетъ Мнѣ сіе, глаголетъ Св. Дѣва въ день возвѣщенія Ей архангеломъ рожденія Спасителя, понеже мужа не знаю?" И отвѣща Ей Гавріилъ архангелъ: Духъ Святый найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя. И ты такожде вопрошаеши нынѣ: како хлѣбъ

бываетъ тѣло Христово, и вино и вода кровь Христова? И азъ же тебѣ глаголю: Духъ Святый снисходитъ, и сія творитъ паче слова и разума". Такъ объясняетъ св. Дамаскинъ тайну преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову на таинствѣ причащенія.

27. И҆ пріе́мъ ча́шꙋ, и҆ хвалꙋ̀ возда́въ, дадѐ и҆̀мъ, гл҃го́лѧ: пі́йте ѿ неѧ̀ вси̑:

И взявъ чашу, и благословивъ, подалъ имъ и сказалъ: пейте изъ нея всѣ;

28. сїѧ̀ бо є҆́сть кро́вь моѧ̀, но́вагѡ завѣ́та, ꙗ҆̀же за мнѡ́гїѧ и҆зливае́мая, во ѡ҆ставле́нїе грѣхѡ́въ.

ибо сіе есть кровь Моя новаго завѣта, за многихъ изливаемая, во оставленіе грѣховъ.

И пріемъ (взявъ) *чашу*—чашу съ виноградымъ виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою (Мих.). *Благодаривъ*, т. е. произнесъ слова благодаренія Богу Отцу и благословенія. *Пійте отъ* (изъ) *нея вси.* Почему Христосъ не сказалъ: *пріимите, ядите вси?* вопрошаетъ блаж. Ѳеофилактъ, и отвѣчаетъ: „поелику твердую пищу можно принимать не всѣмъ, а только тѣмъ, кои имѣютъ совершенный возрастъ, пить же можно всѣмъ; по этой причинѣ и сказалъ здѣсь Христосъ: *пейте вси*". Такъ обыкновенно дѣти младенцы пріобщаются только одною кровію Христовою. Здѣсь снова приходится остановиться на отступленіяхъ римско-католической церкви: тамъ 1) не причащаютъ дѣтей до совершеннолѣтія; 2) причащаютъ міряпъ однимъ тѣломъ Христовымъ, безъ крови. „Примѣчайте, пишетъ по сему поводу митрополитъ Филаретъ, примѣчайте, какъ отступаютъ отъ точности заповѣди Господней тѣ, которые не допускаютъ до св. таинъ младенцевъ и малолѣтнихъ до извѣстнаго возраста; и какъ, напротивъ, вѣрна слову Господню православная церковь, когда она и младенцамъ подаетъ св. чашу, *да піютъ отъ нея вси*, даже и тѣ, которые могутъ только *пити*, не имѣя крѣпости, чтобы *ясти*. Еще больше достойно примѣчанія, какъ Господь при первомъ преподаяніи св. чаши, въ то же время обличаетъ ея отъятіе у народа — нововведеніе позднихъ вѣковъ. Не знаю, чему здѣсь больше дивиться, многоразличной ли премудрости слова Божія, или дерзости мудрованія человѣческаго противъ яснаго слова Божія. Господь видитъ, что подаваемую Имъ чашу жизни самочиніе захочетъ похитить у меньшихъ братій Его, и предварительно поставляетъ преграду противъ сей дерзости опредѣлительнымъ повелѣніемъ: *пійте отъ нея вси.* Но самочиніе не внемлетъ: нѣтъ, не всѣ, говоритъ оно, простолюдины не должны причащаться отъ чаши. Благословимъ Бога, что мы принадлежимъ къ православной церкви, которая не причастна сему мудрствованію, но съ вѣрнымъ послушаніемъ слову Христову всѣмъ предлагаетъ святую чашу" (Сл. при освящ. храма на Ордын.). *Кровь Моя новаго завѣта, яже за многія* (за многихъ) *изливаема. Кровь новаго завѣта*, т. е. новаго союза, договора Бога съ людьми, это — кровь, *пролитая* І. Христомъ на крестѣ за грѣхи міра; кровь же ветхаго завѣта, это была кровь овновъ и тельцовъ, проливавшаяся при приношеніи ихъ въ жертву, также и кровь пасхальнаго агнца. Эта послѣдняя кровь была прообразомъ первой, какъ равно и самая ветхозавѣтная пасха была прообразомъ новозавѣтной пасхи, т. е. таинства причащенія. Объ этомъ прообразованіи, какъ равно и о плодахъ той и другой пасхи такъ говорится въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ: „Когда израильтянинъ съ своими домашними вкушалъ пасхальнаго агнца, онъ принималъ пасхальную жертву, и чрезъ это дѣлался участникомъ въ благословеніи этой жертвы; и когда христіанинъ вкушаетъ тѣло и кровь Господа въ свящ. евхаристической вечери, онъ дѣлается причастникомъ жертвы Голгоѳской съ ея благословенными плодами. Въ первую пасхальную ветхозавѣтную ночь двери домовъ окроплялись кровію агнца, и ангелъ смерти, истреблявшій первенцевъ египетскихъ, щадилъ эти дома, проходя мимо. Точно также общество новозавѣтное должно постоянно вкушать тѣло и кровь истиннаго Агнца Христа, чтобы избѣжать суда Божія. Пренебреженіе ветхозавѣтною пасхою принесло бы смерть; не тѣмъ ли большее пренебреженіе новозавѣтною пасхою должно принести наказаніе и смерть?" (Воскр. Чт. 1879 г.). *За многихъ.* Здѣсь слово

многіе употреблено вмѣсто слова *всѣхъ*, какъ оно иногда употребляется въ Священномъ писаніи; напр., ап. Павелъ пишетъ, что *преступленіемъ одного,* т. е. перваго человѣка, *подверглись смерти многіе*, т. е. всѣ люди (Рим. 5, 15 и др.). *Во оставленіе грѣховъ.* Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, взялъ на Себя грѣхи міра, пострадалъ и умеръ за нихъ, а Богъ Отецъ принялъ страданія и смерть Его, какъ умилостивительную жертву за грѣхи. По силѣ сей-то жертвы прощаются грѣхи всѣмъ, кои вѣруютъ во Христа и причащаются Его пречистаго тѣла и крови (чит. объясн. 16, 21; 20, 28). У евангелиста Луки говорится, что Господь, причастивъ апостоловъ, сказалъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (22, 19), что и дѣлается у насъ всякій разъ на божественной литургіи. Здѣсь нельзя не продолжить слова митроп. Филарета, откуда выше приводилось извлеченіе относительно причащенія св. Христовыхъ таинъ христіанами на литургіи. „Въ начальные дни христіанства хожденіе въ воскресные и праздничные дни въ церковь и пріобщеніе св. таинъ составляло для вѣрныхъ одну почти нераздѣльную обязанность, такъ что есть церковныя правила, которыя осуждаютъ *ходящаго въ церковь и исходящаго вонъ безъ святаго причащенія.* Вотъ обычай болѣе совершенный, нежели нынѣшій! Не смущайтесь много: знаю, что вы поступаете по обычаю, отъ предковъ принятому и вѣками распространенному... Но не промолчимъ того, что говорятъ въ свое оправданіе рѣдко приступающіе къ св. тайнамъ: „мы недостойны, мы не готовы“. Мысль сія иногда подлинно происходитъ отъ смиренія, и тогда она конечно не вредитъ союзу душъ со Христомъ, подобно какъ сему не повредило смиренное чужденіе Петрово: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи* (Лук. 5, 8). Но надлежитъ осматриваться, чтобы подъ благовиднымъ покровомъ имени смиренія не притаилась наша холодность къ вѣрѣ и нерадѣніе объ исправленіи жизни. Ты не готовъ? не лѣнись, приготовься. Ты недостоинъ? недостоинъ и ни одинъ человѣкъ общенія со Всесвятымъ, но какъ всякому, такъ и тебѣ предоставлено вѣровать, каяться, исправляться, быть прощену и уповать на благодать Спасителя грѣшныхъ и Взыскателя погибшихъ. Ты говоришь, что недостоинъ? напрасно ты пріемлешь на себя чужую должность: удостоить или не удостоить тебя таинства, есть долгъ тайнодѣйствователя, а не причастника. Ты недостоинъ? согласимся, что это правда. Что же далѣе? Неужели ты хочешь и оставаться недостойнымъ? Не лучше ли, посильно исправляя свое недостоинство, прибѣгать ко Христу въ таинствѣ, чтобы принимать отъ Него помощь и силу къ болѣе совершенному исправленію и преуспѣянію въ благоугожденіи Богу?“

29. Глаго́лю же ва́мъ, ꙗ́кѡ не и҆́мамъ пи́ти ѿны́нѣ ѿ сегѡ̀ плода̀ ло́знагѡ, до днѐ тогѡ̀, є҆гда̀ є҆̀ пію̀ съ ва́ми но́во во ц҃ртвіи ѻ҃ца̀ моегѡ̀.

Сказываю же вамъ, что отнынѣ не буду пить отъ плода сего виноградного до того дня, когда буду пить съ вами новое *вино* въ Царствѣ Отца Моего.

Отъ плода сего виноградного (лознаго), т. е. вина *до того дня* или времени, *когда буду пить* и пр. Здѣсь, по толкованію св. Златоуста и Ѳеофилакта, Господь указываетъ на то, что апостолы увидятъ Его по воскресеніи. *Царствіемъ,* по ихъ толкованію, называется воскресеніе Христово, ибо тогда Онъ упразднитъ смерть, явившись истиннымъ царемъ, и увидятъ Его новымъ, необыкновеннымъ образомъ, т. е. не въ тѣлѣ, подверженномъ страданію, но безсмертномъ, нетлѣнномъ и неимѣющемъ нужды въ пищѣ. Вино потому и названо новымъ, что апостолы имѣли увидѣть Господа послѣ воскресенія Его въ новомъ тѣлѣ. Блаж. Ѳеофилактъ толкуетъ эти слова еще и такимъ образомъ: „Новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ; со смертію Господа всѣ образы оканчиваются и настаетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, Я совершаю съ вами сію пасхальную вечерю; со времени же Моей смерти и воскресенія, или что—тоже, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови, и эта Моя кровь — это новое вино, будетъ истиннымъ питіемъ и во оставленіе грѣховъ (Мих.).

30. И҆ воспѣ́вше, и҆зыдо́ша въ го́ру є҆леѡ́нскꙋ.

И воспѣвши пошли на гору Елеонскую.

Во время вечери Іудеи пѣли псалмы, такъ называемыя *аллилуіа* (113 — 118). При пѣніи этихъ псалмовъ и пошелъ Господь съ учениками на близъ лежавшую отъ Іерусалима гору Елеонскую (о горѣ чит. въ объясн. 1 ст. 21 гл.).

Предреченіе Христово на тайной вечери о соблазнѣ учениковъ Его и отреченіи ап. Петра.

31. Тогда̀ глаго́ла и҆̀мъ і҆и҃съ: всѝ вы̀ соблазни́тесѧ ѡ҆ мнѣ̀ въ но́щь сі́ю: пи́сано бо є҆́сть: поражꙋ̀ па́стырѧ, и҆ разы́дꙋтсѧ ѻ҆́вцы ста́да:

Тогда говоритъ имъ Іисусъ: всѣ вы соблазнитеся о Мнѣ въ эту ночь, ибо написано: поражу пастыря, и разсѣются овцы стада (Захарія 13,7);

Тогда, т. е. послѣ тайной вечери. *Соблазнитесь* (см. 11, 6), т. е. не устоите твердо въ исповѣданіи Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и Учителемъ, испугаетесь и оставите Меня; можетъ быть и самая вѣра ваша въ Меня, какъ Мессію, нѣсколько поколеблется, когда увидите Меня въ уничиженіи; такъ какъ вы еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію (Мих.). *Писано бо есть* (ибо написано): *поражу пастыря, и разыдутся* (расѣются) *овцы стада.* Это—предсказаніе св. пророка Захаріи объ апостолахъ за 500 лѣтъ до событія (12 гл. 7 ст.). „Приводитъ Христосъ пророчество, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ распинается по волѣ Божіей, что все, что совершится съ Нимъ, есть дѣло смотрѣнія Божія и издревле предвозвѣщено пророками“. *Поражу* сказано отъ лица Божія и въ томъ смыслѣ, что Іудеи распяли І. Христа по допущенію Бога Отца. Богъ Отецъ могъ воспрепятствовать имъ, но не воспрепятствовалъ, а допустилъ, потому и говорится, что поразилъ (Θеоф.). *Пастыря.* Господь І. Христосъ, какъ Спаситель, есть Пастырь для всѣхъ, вѣрующихъ въ Него. *Я пастырь добрый*, сказалъ Онъ Самъ о Себѣ (Іоан. 10, 11). *Овцы стада.* Всѣ вѣрующіе во Христа суть овцы Его стада, т. е. ученики, послѣдователи Его, члены церкви Его; но здѣсь разумѣются только одни апостолы. Пророческое предсказаніе относилось собственно только къ нимъ.

32. по воскресе́нїи же моє́мъ, варю̀ вы̀ въ галїле́и.

по воскресеніи же Моемъ предварю васъ въ Галилеѣ.

„Предсказавъ апостоламъ печальное, Господь предсказываетъ и одобрительное и утѣшительное“ (Зигаб.). Онъ говоритъ, что явится имъ въ Галилеѣ, слѣдовательно, если и умретъ, то воскреснетъ, а по воскресеніи явится, и успокоитъ и укрѣпитъ апостоловъ. Такъ Господь и сдѣлалъ (чит. 28, 16. Іоан. 21, 1—23).

33. Ѿвѣща́въ же пе́тръ речѐ є҆мꙋ̀: а҆́ще и҆ всѝ соблазнѧ́тсѧ ѡ҆ тебѣ̀, а҆́зъ никогда́же соблажню́сѧ.

Петръ сказалъ Ему въ отвѣтъ: если и всѣ соблазнятся о Тебѣ, я никогда не соблазнюсь.

Апостолъ Петръ очень любилъ І. Христа, почему и былъ въ числѣ трехъ, самыхъ близкихъ къ Нему, учениковъ. Отъ сей-то любви и проистекала такая самоувѣренность и самонадѣянность его. Но тѣмъ не менѣе эти его качества требовали сильнаго внушенія, потому что легко могли вести въ тщеславію и гордости. Св. Златоустъ видитъ въ словахъ апостола, что онъ предпочиталъ себя другимъ и все приписывалъ самому себѣ. Посему Господь и попустилъ паденіе его. Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ Своимъ ученикамъ падать для того, чтобы научить ихъ сознавать собственную немощь, не полагаться на свои только силы, а болѣе уповать на помощь Божію (Мих.). Такія паденія мы видимъ, читая житія святыхъ.

34. Речѐ є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: а҆ми́нь гл҃го́лю тебѣ̀, ꙗ҆́кѡ въ сі́ю но́щь, пре́жде да́же але́ктѡръ не возгласи́тъ, трикра́ты ѿве́ржешисѧ менѐ.

Іисусъ сказалъ ему: истинно говорю тебѣ, что въ эту ночь, прежде нежели пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня.

Трикраты (трижды) *отвержешися Мене* (отречешься отъ Меня), т. е. откажешься отъ того, что Я твой Господь и Учитель, скажешь даже, что и не знаешь Меня. Такъ и случилось съ ап. Петромъ. Первое отреченіе его произошло предъ привратницею у воротъ дома первосвященника Анны, когда та по любопытству спросила его: „И ты не изъ учениковъ ли этого человѣка (І. Хр.)?“ Въ это время послышалось пѣніе пѣтуха, первое, около полуночи (Іоан. 18, 15). Второе и третье отреченіе произошло на дворѣ первосвященника Каіафы, когда нѣкоторыя спросили Петра, у огня, гдѣ онъ грѣлся: „И ты былъ съ Іисусомъ Назореемъ (Мар. 14, 67)?“ и затѣмъ: „точно ты изъ нихъ: ибо ты Галилеянинъ, и нарѣчіе твое сходное (Мар. 14, 70)“. Тутъ апостолъ и божился и клялся, что не знаетъ Христа, и снова послѣ сего послышалось пѣніе пѣтуха; это было предъ утромъ.

35. Гл҃го́ла є҆мꙋ̀ пе́тръ: а҆́ще мѝ є҆́сть и҆ ᲂу҆мре́ти съ тобо́ю, не ѿве́ргꙋсѧ тебѐ. Та́кожде и҆ всѝ ᲂу҆чн҃цы̀ рѣ́ша.

Говоритъ Ему Петръ: хотя бы надлежало мнѣ и умереть съ Тобою, не отрекусь отъ Тебя. Подобное говорили и всѣ ученики.

Такъ ап. Петръ былъ увѣренъ въ себѣ, что даже прекословилъ Христу! *Такожде и вси ученицы рѣша* (подобное говорили, и всѣ ученики). Точно такъ же увѣрены были въ себѣ и всѣ прочіе апостолы. Но не то вышло на дѣлѣ (чит. 56 ст.).

Молитва Іисуса Христа въ саду Геѳсиманскомъ.

36. Тогда̀ пріи́де съ ни́ми і҆и҃съ въ ве́сь, нарица́емꙋю геѳсима́ні, и҆ гл҃го́ла ᲂу҆чн҃кѡ́мъ: сѣди́те тꙋ̀, до́ндеже ше́дъ помолю́сѧ та́мѡ.

Потомъ приходитъ съ ними Іисусъ на мѣсто, называемое Геѳсиманія, и говоритъ ученикамъ: посидите тутъ, пока Я пойду, помолюсь тамъ.

Тогда или *потомъ*, т. е. послѣ предсказанія объ отреченіи Петровомъ на тайной вечери. *На мѣсто, называемое* (въ весь, нарицаемую) *Геѳсиманія*. Это мѣсто или селеніе было около Іерусалима за долиною Іоасафатовою, при подошвѣ горы Елеонской. Туда Господь любилъ уединяться съ Своими учениками, туда Онъ удалялся изъ Іерусалима на время ночи въ послѣдніе дни предъ Своими страданіями. Есть преданіе, что Геѳсиманія принадлежала священникамъ и левитамъ, и что въ ней паслись стада жертвенныхъ животныхъ. Отсюда же взяли и повели на закланіе и Агнца Божія, І. Христа, вземлющаго грѣхи міра (Воскр. Чт. XVII г.). Геѳсиманія значитъ мѣсто *выжиманія оливокъ*. Такое названіе произошло отъ того, что здѣсь былъ садъ оливковый, и приготовлялось оливкое масло *). *Сѣдите ту, дондеже шедъ* (посидите тутъ, пока Я пойду) *помолюся тамо* (тамъ, т. е. въ саду). І. Христосъ имѣлъ обыкновеніе удаляться для молитвы наединѣ. Это Онъ дѣлалъ, объясняетъ Златоустъ, для того, чтобы научить сохранять во время молитвы безмолвіе и покой. „Спаситель, молясь въ саду Геѳсиманскомъ, говоритъ одинъ изъ проповѣдниковъ, тѣмъ самымъ уже открываетъ намъ доступъ въ рай, заключенный грѣхомъ въ продолженіи многихъ тысячъ лѣтъ“ (Воскр. Чт. XIV г.).

---

*) Нѣсколько старинныхъ масличныхъ деревьевъ и понынѣ сохранились: они обнесены невысокою каменною оградою.

37. И҆ поѐмъ петра̀ и҆ ѻ҆́ба сы́на зеведе́ѡва, нача́тъ скорбѣ́ти и҆ тꙋ́жити.

И взявъ съ Собою Петра и обоихъ сыновей Зеведеевыхъ, началъ скорбѣть и тосковать.

Поемъ (взявъ) *Петра и оба сына Зеведеова*, т. е. Іакова и Іоанна, какъ болѣе любимыхъ и довѣреннѣйшихъ Своихъ учениковъ. Эти Апостолы видѣли славу Его при преображеніи (17, 1 и дал.) и Его всемогущество при воскрешеніи дочери Іаира (Луки 8, 51), потому менѣе другихъ могли соблазняться видомъ Его уничиженія (Мих.). *Начатъ* (началъ) *скорбѣти и тужити* (тосковать). Скорбѣлъ и тосковалъ І. Христосъ потому, что Онъ, какъ имѣвшій человѣческое естество, боялся смерти. „Смерть вошла въ человѣческій родъ не по природѣ, поясняетъ блаж. Ѳеофилактъ, и потому природа человѣческая, хотя бы и безгрѣшная, какова была въ Богочеловѣкѣ І. Христѣ, боится, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея“.

38. Тогда̀ гл҃го́ла и҆̀мъ і҆и҃съ: приско́рбна є҆́сть дꙋ҆шѧ̀ моѧ̀ до сме́рти: пожди́те здѣ̀ и҆ бди́те со мно́ю.

Тогда говоритъ имъ Іисусъ: душа Моя скорбитъ смертельно, побудьте здѣсь и бодрствуйте со Мною.

Прискорбна есть душа Моя до смерти (скорбитъ смертельно душа Моя). Скорби смерти обыкновенно кажутся для человѣка самыми великими. Посему это изреченіе Спасителя означаетъ, что страданія и скорби души І. Христа были такъ тяжки и велики, какъ велики предсмертныя страданія. Тяжесть сихъ страданій и скорбей Спасителя происходила оттого, что Онъ принялъ на Себя грѣхи всего міра и долженствовалъ пострадать за нихъ. Все то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за грѣхи свои, теперь сосредоточилось на Немъ Одномъ. Тяжекъ и одинъ грѣхъ, что же, когда такихъ грѣховъ больше, чѣмъ песку на морскомъ берегу?! Какъ же не изнемочь подъ этою невыносимою тяжестью Господу Іисусу? (Филар. и Троиц. Лист.) „Самое совершенство святости І. Христа умножало Его скорби и страданія, говоритъ святит. Филаретъ. Грѣшники, въ омраченіи ума своего, не видятъ всей гнусности и мерзости грѣховъ. Окаменелыя сердца ихъ не чувствуютъ тѣхъ мученій, которыя уготованы имъ въ вѣчности. Совершенно святая душа Господа, не терпящая никакой скверны, зрѣла всѣ грѣхи всѣхъ человѣковъ во всей наготѣ ихъ. Безпредѣльно нѣжное Его сердце ощущало всю силу мученій, неизбѣжныхъ слѣдствій грѣховъ“. *Пождите здѣ и бдите* (побудьте здѣсь и бодрствуйте) *со Мною*. І. Христосъ какъ бы ищетъ подкрѣпленія при наступленіи Своихъ страданій въ сочувствіи довѣреннѣйшихъ Своихъ учениковъ въ ихъ пребываніи съ Нимъ и бодрствованіи (Мих.).

39. И҆ пре́шедъ ма́лѡ, падѐ на лицѣ̀ свое́мъ, молѧ́сѧ и҆ гл҃го́лѧ: ѻ҆́ч҃е мо́й, а҆́ще возмо́жно є҆́сть, да мимои́детъ ѿ менѐ ча́ша сїѧ̀: ѻ҆ба́че не ꙗ҆́коже а҆́зъ хощꙋ̀, но ꙗ҆́коже ты̀.

И отошедъ немного, палъ на лице Свое, молился и говорилъ: Отче Мой! если возможно, да минуетъ Меня чаша сія; прочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты.

Палъ на лице (паде) *Свое*. Это—выраженіе усиленной молитвы (2 Пар. 20, 18 и др.). „Земле, земле! восклицаетъ святитель Димитрій Ростовскій. Богъ Слово припадаетъ къ тебѣ, какъ другъ, оплакивая прежнее отпаденіе твое, и теперь снова обнялъ тебя, какъ свою искреннюю, въ лоно Его возвращенную“. Это значитъ, что Господь палъ на землю отъ тяжести грѣховъ, кои съ цѣлаго міра поднялъ на рамена Свои; съ другой стороны—въ знакъ милосердія Божія къ грѣшной, нѣкогда проклятой, землѣ (Воскр. Чт.). *Аще возможно, да мимо идетъ отъ Мене* (да минуетъ Меня) *чаша сія*. Подъ чашею разумѣются здѣсь предстоящія Господу страданія. Выраженіе *пить чашу* нерѣдко употребляется въ Священномъ писаніи для обозначенія страданій. Образъ заимствованъ отъ обычая древнихъ восточныхъ царей—посылать иногда осужденнымъ на казнь чашу съ ядомъ (чит. объясн. 22 ст. 20 гл.). Такимъ образомъ эти слова Христовы: *Отче мой...* имѣютъ слѣдующій смыслъ: „Если бы возможно было, чтобы міръ спасенъ былъ, и правосудіе Твое удовлетворено было безъ Моихъ

крестныхъ страданій и смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы; то Я молилъ бы Тебя, Отецъ Мой небесный, избавить Меня отъ страданій и смерти. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ сихъ страданій и смерти; такъ какъ въ совѣтѣ предвѣчномъ премудрость Твоя нашла необходимымъ сіе средство спасенія міра, то да будетъ воля Твоя,—пусть будетъ не такъ, какъ Я по Своей человѣческой природѣ хочу, но какъ хочешь Ты, премудрый и всеблагій" (Мих.). Св. Златоустъ пишетъ: „Господь проситъ избавить Его отъ смерти, показывая Свое человѣчество и немощь природы, которая не можетъ безъ страданія лишиться настоящей жизни. Господь молился, чтобы научить насъ просить объ избавленіи отъ бѣдствій; но если это будетъ невозможно, то съ любовью принимать угодное Богу. Потому Онъ и сказалъ Богу Отцу: *не якоже Азъ хощу, но якоже Ты*". „Если и съ нами случится искушеніе, поучаетъ одинъ изъ нашихъ архипастырей, станемъ предъ изображеніемъ молящагося Господа, посмотримъ на чашу, сходящую свыше, повергнемся въ прахъ предъ Отцомъ небеснымъ и скажемъ Ему словами Единороднаго: да мимо идетъ и отъ насъ чаша сія; однакоже не какъ мы хощемъ, но какъ Ты: да будетъ воля Твоя! И Отецъ небесный услышитъ молитву нашу, какъ услышалъ Онъ моленіе Единороднаго, и спокойствіе совѣсти, тишина сердца будетъ для насъ вмѣсто ангела укрѣпляющаго!" У евангелиста Луки повѣствуется, что во время Геѳсиманской молитвы *явился* І. Христу *ангелъ съ небесъ и укрѣплялъ Его, и билъ потъ Его, какъ капли крови, падающія на землю* (22, 43. 44). Такъ тяжки были страданія Спасителя въ саду (ст. 38), что человѣческая Его природа нуждалась въ небесной помощи, и Отецъ Его небесный послалъ Ему для этого ангела. „І. Христосъ былъ въ такомъ борееніи въ это время, пишетъ блаж. Ѳеофилактъ, что, какъ говоритъ присловіе, съ Него падали капли крови. Ибо о тѣхъ, кои сильно трудятся, обыкновенно говорятъ, что они потѣютъ кровію, подобно тому, какъ и о тѣхъ, кои горько сѣтуютъ, говорятъ, что они плачутъ кровію". Бывали впрочемъ случаи, что чрезвычайныя страданія иногда сопровождались и кровавымъ потомъ (Жизнь І. Х., Бутк.). „Падала нѣкогда на землю кровь невиннаго Авеля; но она вопіяла на небо объ отмщеніи, говорится въ одномъ изъ словъ на великій пятокъ. Падаетъ кровавый потъ Спасителя; но вопіетъ объ отпущеніи и прощеніи" (В. Чт. XIV ч.).

40. И҆ прише́дъ ко ᲂу҆чн҃кѡ́мъ, и҆ ѡ҆брѣ́те и҆̀хъ спѧ́щихъ, и҆ гл҃го́ла петро́ви: та́кѡ ли не возмого́сте є҆ди́нагѡ часа̀ побдѣ́ти со мно́ю;

И приходитъ къ ученикамъ и находитъ ихъ спящими, и говоритъ Петру: такъ ли не могли вы одинъ часъ бодрствовать со Мною?

Обрѣте (находитъ) *ихъ* (учениковъ) *спящими*. Какъ могли спать апостолы въ такое время, когда они видѣли, въ какой особенной скорби находился Господь, и когда знали, что въ эту ночь Онъ будетъ предавъ на смерть, и когда Господь изъявлялъ предъ ними желаніе, чтобы они побыли съ Нимъ и бодрствовали? Св. еванг. Лука, повѣствуя о семъ событіи, говоритъ, что апостолы уснули *отъ печали* (22, 45): опыты подтверждаютъ, что великая печаль производитъ большой сонъ. Съ другой стороны, молитва Господа продолжалась долго, и апостолы не могли удержаться отъ сна. *И глагола Петрови:* (говоритъ) *тако* (такъ) *ли не возмогосте* (не могли) *единаго часа побдѣти* (бодрствовать) *со Мною? Говоритъ Петру*, потому что онъ такъ недавно и такъ рѣшительно обѣщалъ Господу умереть за Него, а теперь предался сну. „Какъ же ты говорилъ, что готовъ умереть за Меня, а между тѣмъ и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною? Что же будетъ, когда настанетъ дѣйствительная опасность"? какъ бы такъ говорилъ Господь Петру. Упрекъ относительно сна конечно касался и прочихъ апостоловъ; ибо Господь сказалъ: *такъ ли не могли вы*... (Мих.).

41. Бди́те и҆ моли́тесѧ, да не вни́дете въ напа́сть: дꙋ́хъ ᲂу҆́бѡ бо́дръ, пло́ть же немощна̀.

бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе: духъ бодръ, плоть же немощна.

Бдите (бодрствуйте) и духовно, и тѣлесно, потому что апостоламъ предстояло великое искушенiе, когда возьмутъ и предадутъ I. Христа на судъ и смерть. Господь какъ бы такъ говоритъ этими словами апостоламъ: „Вамъ угрожаетъ опасность. Врагъ невидимый и враги видимые приближаются съ отчаянными усилiями, чтобы поразить Главу новосозданной церкви и разрушить ея основанiе. Вашей вѣрѣ предстоитъ трудное испытанiе. Вамъ должно увидѣть вашего Учителя въ узахъ, въ страданiяхъ, на крестѣ, и для себя ожидать подобнаго. *Да не внидете въ напасть*, (не впадете въ искушенiе). Если бдѣнiемъ и молитвою укрѣпите вѣру, то пройдете сквозь искушенiе невредимы. Посему можно, прибавляетъ толкователь, думать, что если бы Петръ исполнилъ въ точности наставленiе своего Божественнаго Учителя и укрѣпился въ бдѣнiи и молитвѣ, то во время опасности сохранилъ бы спокойную непоколебимость и не перешелъ бы отъ неумѣстнаго дерзновенiя къ малодушной робости“ (Филар.). *Духъ бодръ, плоть немощна.* Душа ваша, Я знаю, какъ бы такъ говоритъ Господь, любитъ Меня и готова къ борьбѣ съ искушенiемъ; но природа человѣческая немощна и, при недостаточномъ бодрствованiи и малѣйшемъ ослабленiи въ молитвѣ, способна и къ великому паденiю.

42. Пáки вторíцею шéдъ помолíся, глаголя: Отче мóй, áще не мóжетъ сiя чáша мимоитѝ ѿ менѐ, áще не пiю̀ ея̀, бýди вóля твоя̀.

Еще, отошедъ въ другой разъ, молился, говоря: Отче Мой! если не можетъ чаша сiя миновать Меня, чтобы Мнѣ не пить ея, да будетъ воля Твоя.

43. И пришéдъ ѡбрѣ́те ихъ пáки спя́щихъ: бѣ́ста бо имъ очи отягчéнѣ.

И пришедъ находитъ ихъ опять спящими, ибо у нихъ глаза отяжелѣли.

Въ это время Господь уже не хотѣлъ тревожить сна Апостоловъ. Онъ зналъ, сколько сердечныхъ тревогъ и скорбей предстояло имъ.

44. И ѡстáвль ихъ, шéдъ пáки, помолíтися третíцею, тóжде слóво рéкъ.

И оставивъ ихъ, отошелъ опять и помолился въ третiй разъ, сказалъ то же слово.

45. Тогдà прiúде ко ученикóмъ своимъ и глагола имъ: спите прóчее и почивáйте: сè, приблíжися чáсъ, и сынъ человѣческiй предáется въ рýки грѣшникѡвъ:

Тогда приходитъ къ ученикамъ Своимъ и говоритъ имъ: вы все еще спите и почиваете; вотъ приблизился часъ, и Сынъ Человѣческiй предается въ руки грѣшниковъ;

46. востáните, идéмъ: сè, приблíжися предаяй мя̀.

встаньте, пойдемъ: вотъ приблизился предающiй Меня.

Спите прочее (вы все еще) *спите* и пр. Это—новый и послѣднiй упрекъ ученикамъ со стороны Господа за сонъ. *Въ руки грѣшниковъ.* Св. Златоустъ пишетъ: „слова: *въ руки грѣшниковъ* служатъ къ ободренiю духа учениковъ, показывая, что совершающееся надъ Господомъ есть дѣло злобы грѣшниковъ, а не Его вины въ какомъ либо грѣхѣ“. *Идемъ* (пойдемъ),—на встрѣчу предателя и идущихъ съ нимъ.

Взятiе Iисуса Христа въ саду Геѳсиманскомъ.

47. И еще емý глаголющу, сè, Iуда, единъ ѿ обоюнáдесяте, прiúде, и съ нимъ нарóдъ мнóгъ со орýжiемъ и дреколми, ѿ архiерéй и стáрецъ людскихъ.

И когда еще говорилъ Онъ, вотъ, Iуда, одинъ изъ двѣнадцати, пришелъ, и съ нимъ множество народа съ мечами и кольями, отъ первосвященниковъ и старѣйшинъ народныхъ.

Это было въ саду Геѳсиманскомъ, гдѣ Господь I. Христосъ молился послѣ тайной вечери предъ наступленiемъ Своихъ страданiй. Говорилъ I. Христосъ, упре-

кая Своихъ апостоловъ въ неблаговременномъ снѣ (ст. 40 и 43, 45). Іуда зналъ, что теперь самое удобное время предать Учителя, потому и привелъ въ садъ воиновъ и слугъ архіерейскихъ взять Его. Множество народа (*народъ многъ*). Это были частію воины, которые на время праздника Пасхи назначались къ вратамъ храма для предупрежденія безпорядковъ при многолюдствѣ, и частію всегдашніе особые стражи при храмѣ. Воины были вооружены мечами, а прочіе чѣмъ попало, напр., кольями и т. п. Изъ сказанія еванг. Луки о семъ (22 гл. 52 ст.) видно, что тутъ вмѣстѣ съ воинами и слугами были и сами нѣкоторые изъ главныхъ священниковъ (первосвященниковъ) и народныхъ старѣйшинъ.

48. Предаѧй же его̀ дадѐ и҆̀мъ зна́меніе глаго́лѧ: е҆го́же а҆́ще лобжꙋ̀, то́й е҆́сть: и҆ми́те е҆го̀.

Предающій же Его далъ имъ знакъ, сказавъ: Кого я поцѣлую, Тотъ и есть, возьмите Его.

Далъ (даде) Іуда предатель *имъ*, т. е. воинамъ и слугамъ *знакъ* (знаменіе), конечно потому, что иные изъ нихъ не знали въ лицо І. Христа, и знавшіе могли ошибиться ночью, да еще въ саду. *Кого поцѣлую* (егоже аще лобжу). Такъ коварный Іуда злоупотребилъ знакомъ дружества и любви!

49. И҆ а҆́біе пристꙋ́пль ко і҆и҃сови, речѐ: ра́дꙋйсѧ, равві̀. И҆ ѡ҆блобыза̀ е҆го̀.

И тотчасъ подошедъ къ Іисусу сказала: радуйся, Равви! И поцѣловалъ Его.

50. І҆и҃съ же речѐ е҆мꙋ̀: дрꙋ́же, (твори̂), на не́же е҆сѝ прише́лъ. Тогда̀ пристꙋ́пльше возложи́ша рꙋ́цѣ на і҆и҃са, и҆ ѧ҆́ша е҆го̀.

Іисусъ же сказалъ ему: другъ, для чего ты пришелъ? Тогда подошли и возложили руки на Іисуса, и взяли Его.

Друже, твори, на неже пришелъ еси (по-русски, для чего ты здѣсь)? Какъ кротокъ и благъ Господь, Врага и предателя Своего называетъ другомъ! Блаженный Ѳеофилактъ видитъ въ этомъ названіи укоризну за то, что Іуда, будучи предатель Христа, цѣлуетъ Его, какъ друга.

51. И҆ се, е҆ди́нъ ѿ сꙋ́щихъ со і҆и҃сомъ, простёръ рꙋ́кꙋ, и҆звлечѐ но́жъ сво́й, и҆ оу҆да́ри раба̀ а҆рхїере́ова, и҆ оу҆рѣ́за е҆мꙋ̀ оу҆́хо.

И вотъ одинъ изъ бывшихъ съ Іисусомъ, простерши руку, извлекъ мечъ свой и, ударивъ раба первосвященникова, отсѣкъ ему ухо.

52. Тогда̀ гл҃гола е҆мꙋ̀ і҆и҃съ: возврати̂ но́жъ тво́й въ мѣ́сто е҆гѡ̀: вси́ бо прїе́мшїи но́жъ ноже́мъ поги́бнꙋтъ:

Тогда говоритъ ему Іисусъ: возврати мечъ твой въ его мѣсто, ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ;

И се единъ отъ сущихъ (изъ бывшихъ) *со Іисусомъ*. Это, по сказанію евангелиста Іоанна, былъ ап. Петръ (18, 10). Прочіе евангелисты не называютъ его по имени, вѣроятно, потому, что въ то время, когда писали свои Евангелія, онъ еще былъ живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него непріятности (Мих.). *Извлече ножъ* (извлекъ мечъ). Откуда у Петра мечъ? Евангелистъ Лука повѣствуетъ, что когда І. Христосъ предсказывалъ отреченіе Петру, то сказалъ слѣдующее: *Когда Я посылалъ васъ* (на проповѣдь) *безъ мѣшка* и пр., *то ни въ чемъ не имѣли вы недостатка и были безопасны; но теперь, кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; а у кого нѣтъ, продай одежду свою и купи мечъ.* Это значило, что теперь, при взятіи Его, предстоитъ апостоламъ опасность. *Апостолы же сказали: Господи, здѣсь два меча.* Тогда Господь сказалъ: *довольно* (22, 35—38). Довольно,—но не для отраженія вооруженной толпы, а для напоминанія ученикамъ о предстоявшей имъ опасности отъ нападенія посланныхъ синедріономъ (Мих.). Ученики же поняли эти слова Господа о мечѣ буквально. *Удари* (ударивъ) *раба первосвященника*. Этотъ рабъ,

по сказанію евангелиста Іоанна, назывался Малхомъ (18, 10). *Вси бо пріемшіи* (поднявшіе) *мечъ, мечемъ погибнутъ.* Это изреченіе объясняютъ различно: 1) что вооружаться одному противъ многихъ, тоже вооруженныхъ, опасно, можно самому погибнуть; 2) что тѣ, кои будутъ силою и оружіемъ противиться посланнымъ отъ синедріона, могутъ быть наказаны; и 3) что тѣ, которые пришли за Іисусомъ, подпадутъ наказанію Божію.

53. і҆лѝ мни́тсѧ тѝ, ꙗ҆́кѡ не могꙋ̀ нн҃ѣ ᲂу҆моли́ти ѻ҆ц҃а̀ моего̀, и҆ предста́витъ мѝ ва́ѧщше не́же двана́десѧте леге́ѡна а҆́гг҃лъ;

или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ болѣе, нежели двѣнадцать легіоновъ Ангеловъ?

54. ка́кѡ ᲂу҆̀бо сбꙋ́дꙋтсѧ писа̑нїѧ, ꙗ҆́кѡ та́кѡ подоба́етъ бы́ти;

какъ же сбудутся Писанія, что такъ должно быть?

Защищеніе мечемъ со стороны ап. Петра, хотя и происходило отъ любви къ Господу, но съ одной стороны было безполезно и опасно, а съ другой показывало въ немъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей. Потому что, если бы нужно было освободиться, то Господь помолился бы, и Богъ Отецъ послалъ бы Ему для защиты *вящше неже дванадесете легеона* (болѣе, нежели двѣнадцать легіоновъ) *ангеловъ* (Мих.). *Легіонъ*—римскій полкъ, значитъ вообще множество. Сказано *двѣнадцать*, можетъ быть, въ соотвѣтствіе двѣнадцати, на которыхъ сдѣлано нападеніе, т. е. І. Христа и 11-ти апостоловъ (кромѣ Іуды). *Како убо* (какъ же) *сбудутся Писанія, яко тако подобаетъ быти* (что такъ быть должно), т. е. писанія пророковъ о томъ, что І. Христосъ, какъ Спаситель міра, долженъ пострадать и умереть. Потому напрасна и защита со стороны Петра. „Двумя причинами Господь хотѣлъ успокоить Своихъ учениковъ, пишетъ Златоустъ: во-первыхъ, угрозою наказанія тѣмъ, которые начинаютъ нападеніе: ибо всѣ, сказалъ Онъ, *взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ;* во-вторыхъ, тѣмъ, что Онъ терпитъ сіе добровольно: ибо *могу*, говоритъ Онъ, *умолить Отца Моего* и пр. *Двѣнадцать легіоновъ*, сказалъ Господь, чтобы больше успокоить учениковъ Своихъ, ибо отъ страха они омертвѣли (Злат.).

55. Въ то́й ча́съ речѐ і҆и҃съ наро́дѡмъ: ꙗ҆́кѡ на разбо́йника ли и҆зыдо́сте со ѻ҆рꙋ́жїемъ и҆ дреко́льми ꙗ҆́ти мѧ̀; по всѧ̑ дни̑ при ва́съ сѣдѣ́хъ ᲂу҆ча̀ въ це́ркви, и҆ не ꙗ҆́сте менѐ.

Въ тотъ же часъ сказалъ Іисусъ народу: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и кольями взять Меня; каждый день съ вами сидѣлъ Я, уча въ храмѣ, и вы не брали Меня.

56. Сі́е же всѐ бы́сть, да сбꙋ́дꙋтсѧ писа̑нїѧ прⷪ҇рѡ́ческаѧ. Тогда̀ ᲂу҆чн҃цы̀ всѝ ѡ҆ста́вльше є҆гѡ̀ бѣжа́ша.

Сіе же все было, да сбудутся писанія пророковъ. Тогда всѣ ученики, оставивши Его, бѣжали.

Яко (какъ будто) *на разбойника изыдосте* (вышли вы) *со оружіемъ и дреколми* (съ мечами и кольями). Такова была злоба враговъ І. Христа и жажда скорѣе взять Его, чтобы погубить, что они отрядили для этого цѣлую вооруженную толпу, тогда какъ Онъ постоянно находился среди нихъ, и они могли взять Его просто. *По вся дни при васъ сѣдѣхъ* (каждый день съ вами сидѣлъ), особенно въ послѣдніе дни предъ Пасхою, *уча въ церкви, и не ясте Мене* (не брали Меня). Этими Своими словами Господь показалъ врагамъ, что они никогда не могли бы взять Его, если бы Онъ не предалъ Себя добровольно: потому что если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ всегда посреди себя и не могли взять, то и нынѣ не могли бы сдѣлать сего, если бы Онъ Самъ не захотѣлъ (Злат.). *Сіе же все бысть* (было), *да сбудутся писанія пророческія.* Это—слова Самого Господа, а не евангелиста (см. Мар. 14, 44), и ими Онъ говоритъ и Своимъ ученикамъ, и Своимъ врагамъ, что Его преданіе и затѣмъ все, что послѣдуетъ за преданіемъ, должно быть по предсказанію древнихъ пророковъ, для спасенія міра. *Тогда ученицы вси оставльше* (оставивъ) *Его, бѣжаша*

(бѣжали), какъ и было предсказано имъ отъ Господа послѣ тайной вечери (31 ст.). „Когда сдѣлали на Него нападеніе, замѣчаетъ Златоустъ, тогда ученики еще оставались при Немъ; а когда Онъ добровольно предалъ Себя и объявилъ, что дѣлаетъ сіе сообразно писаніямъ пророческимъ, тогда бѣжали“.

Зач. 109-е. **Іисусъ Христосъ на судѣ у первосвященника Каіафы.**

Третье евангеліе страстей Христовыхъ.

57. (Воини) же ємше Іиса ведоша къ каіафѣ архіерееви, идѣже книжницы и старцы собрашася.

А взявшіе Іисуса отвели Его къ Каіафѣ первосвященнику, куда собрались книжники и старѣйшины.

Каіафа—это былъ первосвященникъ, предсѣдатель высшаго еврейскаго суда, такъ называемаго Синедріона. *Книжники и старцы собрались* у Каіафы, это—члены Синедріона. Они собрались для суда надъ Христомъ (о Каіафѣ чит. въ объясн. 3 ст., о Синедріонѣ—въ объясн. 22 ст. 5 гл.). По сказаніи еванг. Іоанна, Господа сначала повели къ бывшему первосвященнику Аннѣ, тестю Каіафы, который спрашивалъ Его объ Его ученикахъ и ученіи (18, 13—23).

58. Петръ же идяше по немъ издалеча, до двора архіереова: и вшедъ внутрь, сѣдяше со слугами, видѣти кончину.

Петръ же слѣдовалъ за Нимъ издали, до двора первосвященникова; и вошедъ внутрь, сѣлъ со служителями, чтобъ видѣть конецъ.

Петръ слѣдовалъ издали (идяше издалеча). Недавно Петръ обѣщалъ идти со Господомъ въ темницу и на смерть, а теперь боится идти и по близности Его и слѣдуетъ только издали,—конечно, съ цѣлію, чтобы его не замѣтили. Такъ начинаютъ сбываться предреченія Христовы о его отреченіи! *Видѣти кончину* (видѣть конецъ), т. е. чѣмъ окончится судъ надъ Іисусомъ Христомъ. *Вшедъ внутрь* т. е. двора. Разумѣется дворъ внутренній, окруженный зданіями.

59. Архіерее же и старцы и сонмъ весь искаху лжесвидѣтельства на Іиса, яко да убіютъ его:

Первосвященники и старѣйшины и весь синедріонъ искали лжесвидѣтельства противъ Іисуса, чтобы предать Его смерти,

60. и не обрѣтаху: и многимъ лжесвидѣтелемъ приступльшымъ, не обрѣтоша. Послѣжде же приступивша два лжесвидѣтеля,

и не находили; и хотя много лжесвидѣтелей приходило, не нашли. Но наконецъ пришли два лжесвидѣтеля

61. рѣста: сей рече: могу разорити церковь Божію и треми денми создати ю.

и сказали: Онъ говорилъ: могу разрушить храмъ Божій и въ три дня создать его.

Искали (искаху) *лжесвидѣтельства*, т. е. искали показанія, обвиненія въ какомъ нибудь уголовномъ преступленіи, чтобы можно было предать смерти, но эти показанія и обвиненія не могли быть истинными, а были ложными: поэтому евангелистъ и называетъ ихъ не иначе, какъ лжесвидѣтельствами. *Искали*—только для того, чтобы по наружности дать законный видъ судебному рѣшенію, такъ какъ смерть Христа уже рѣшена была врагами Его. *И не обрѣтаху* (не находили). И могли ли найдти что предосудительное въ Святѣйшемъ Іисусѣ? *И многимъ лжесвидѣтелемъ приступльшымъ* (хотя много жлесвидѣтелей приходило), *не обрѣтоша* (не нашли). И противъ такого, какимъ былъ Господь, смѣли находиться обвинители?!.. И конечно

не нашли, потому что, какъ повѣствуетъ еванг. Маркъ, *свидѣтельства сіи не были достаточны* (14, 56), т. е. не были сильны, были видимо ложны и противорѣчили извѣстному всѣмъ характеру І. Христа. *Послѣжде же* (но наконецъ) *приступивше два лжесвидѣтеля* и пр. Законъ требовалъ двухъ свидѣтелей для осужденія обвиняемаго (Числ. 35, 30). Свидѣтели указываютъ на слова, которыя І. Христосъ сказалъ при изгнаніи торгующихъ изъ храма въ первый годъ вступленія Своего въ дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго: *сей рече: могу разорити церковь Божію и треми денми создати ю.* Въ этихъ словахъ Господь І. Христосъ предсказалъ о Своей смерти и тридневномъ воскресеніи, послѣ того, какъ враги Его, первосвященники и книжники, раздраженные изгнаніемъ изъ храма торговцевъ, сказали Ему: *какимъ знаменіемъ докажешь Ты намъ, что имѣешь власть такъ поступать?* (Іоан. 2, 16—19). Но доносчики съ умысломъ исказили слова Христовы, чтобы въ нихъ можно было найдти посягательство на безопасность храма и религіи. Но и въ этомъ искаженномъ видѣ слова Христовы могли подать поводъ только къ обвиненію Его въ самовосхваленіи и болѣе ничего, и потому отнюдь не могли служить основаніемъ для смертнаго приговора и даже просто для судебнаго преслѣдованія. „Поистиннѣ, это были лжесвидѣтели! восклицаетъ Блаж. Өеофилактъ. Ибо Христосъ не говорилъ: *могу разрушить, но разрушьте*, не сказалъ притомъ: *храмъ Божій*, но *храмъ сей*, т. е. тѣло Мое; опять не говорилъ: *создамъ*, но *воздвигну*. Итакъ явно, что Іисусу Христосу приписываютъ то, чего Онъ не говорилъ“. *Что же ничего не отвѣчаеть* (ничесоже ли отвѣщеваеши)? и пр. Первосвященникъ требуетъ объясненія отъ Самого Господа, безъ сомнѣнія, не потому, чтобы желалъ вѣрить Ему, а болѣе для того, чтобы въ собственныхъ Его словахъ уловить Его и найдти новое обвиненіе. Такъ заставляетъ предполагать весь ходъ дѣла по обвиненію Господа (Мих.).

62. И҆ воста́въ а҆рхїере́й речѐ є҆мꙋ̀: ничесѡ́же ли ѿвѣщава́еши, что̀ сі́и на тѧ̀ свидѣ́тельствꙋютъ;

63. І҆и҃съ же молча́ше. И҆ ѿвѣща́въ а҆рхїере́й речѐ є҆мꙋ̀: заклина́ю тѧ̀ бг҃омъ живы́мъ, да рече́ши на́мъ, а҆́ще ты̀ є҆сѝ хр҇то́съ, сн҃ъ бж҃їй;

64. Гл҃го́ла є҆мꙋ̀ і҆и҃съ: ты̀ ре́клъ є҆сѝ: ѻ҆ба́че гл҃го́лю ва́мъ: ѿсе́лѣ ᲂу҆́зрите сн҃а чл҃вѣ́ческаго сѣдѧ́ща ѡ҆деснꙋ́ю си́лы и҆ грѧдꙋ́ща на ѻ҆́блацѣхъ нбⷭ҇ныхъ.

И вставъ первосвященникъ сказалъ Ему: *что же* ничего не отвѣчаешь, что они противъ Тебя свидѣтельствуютъ?

Іисусъ молчалъ. И первосвященникъ сказалъ Ему: заклинаю Тебя Богомъ живымъ, скажи намъ, Ты ли Христосъ, Сынъ Божій?

Іисусъ говоритъ ему: ты сказалъ; даже сказываю вамъ: отнынѣ узрите Сына Человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

Іисусъ же молчаше (молчалъ). Онъ видѣлъ, что взводимое на Него обвиненіе не имѣетъ никакой силы даже въ глазахъ самихъ судей, и что первосвященникъ изыскивалъ только въ самыхъ словахъ Его поводъ къ обвиненію (ст. 62. Мих.). „Отвѣтъ былъ безполезенъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, когда никто не слушалъ и когда судъ имѣлъ только наружный видъ суда, въ самомъ же дѣлѣ было ни что иное, какъ нападеніе разбойниковъ“.

Заклинаю Тя Богомъ живымъ. Это было обычное заклинаніе, когда требовалось на судѣ, чтобы обвиняемый непремѣнно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющаго, и отвѣчалъ сущую правду. Имъ обыкновенно призывали Бога въ свидѣтели, чтобы предъ лицемъ Его Самого обвиняемый не скрывалъ истины, а непремѣнно высказалъ ее. *Богомъ живымъ.* Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ, богамъ мертвымъ, т. е. не истиннымъ, ложнымъ. *Да речеши* (скажи) *намъ, аще Ты еси* (Ты ли) *Христосъ* (Мессія) *Сынъ Божій?* На такой торжественный, именемъ Божіимъ сдѣланный, вопросъ, и притомъ относительно истины, для которой І. Христосъ и жилъ, Онъ отвѣтилъ: *Ты реклъ еси* (ты сказалъ). *Обаче глаголю* (даже сказываю) *вамъ* и пр. *Ты сказалъ*, это значитъ *да*, т. е. ты сказалъ справедливо, что я дѣй-

ствительно Христосъ, Мессія, Сынъ Божій. Еванг. Маркъ повѣствуетъ, что І. Христосъ сказалъ прямо *Я* (14, 62). *Отселѣ* (отнынѣ) *узрите* и пр. *Отнынѣ*, т. е. въ послѣдующихъ за симъ событіяхъ. *Сѣдящаго одесную силы*, или сильнаго, т. е. Бога. Сидѣть одесную царя, или какого либо великаго человѣка, значитъ имѣть особенное достоинство (чит. въ объясн. 21 ст. 20 гл.). Тутъ Господь указываетъ на слова 109-го псалма царя и пророка Давида, гдѣ Мессія изображается сидящимъ одесную Бога, и тѣмъ прямо подтверждаетъ Свой отвѣтъ, что Онъ дѣйствительно Мессія. Господь еще прежде объяснялъ Своимъ врагамъ, что этими словами Давидъ пророчествовалъ о Немъ (чит. объясн. 42 и др. ст. 22 гл.). *Грядущаго на облакахъ небесныхъ*, т. е. для всемірнаго суда. Этими словами Господь указываетъ на изображеніе Мессіи въ книгѣ пророка Даніила (7, 13—14) и также подтверждаетъ Свой отвѣтъ на вопросъ первосвященника. „Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ такомъ величіи и славѣ, въ какихъ изображали Мессію древніе пророки“, какъ бы такъ отвѣчалъ І. Христосъ.

65. Тогда̀ а҆рхїере́й растерза̀ ри́зы своѧ҄, глаго́лѧ, ꙗ҆́кѡ хꙋлꙋ̀ глаго́ла: что̀ є҆щѐ тре́бꙋемъ свидѣ́телей; се҄, нн҃ѣ слы́шасте хꙋлꙋ̀ є҆гѡ̀:	Тогда первосвященникъ разодралъ одежды свои и сказалъ: Онъ богохульствуетъ! на что еще намъ свидѣтелей? вотъ, теперь вы слышали богохульство Его!
66. что̀ ва́мъ мни́тсѧ; О҆ни́ же ѿвѣща́вше рѣ́ша: пови́ненъ є҆́сть сме́рти.	какъ вамъ кажется? Они же сказали въ отвѣтъ: повиненъ смерти.

Первосвященникъ разодралъ одежды (архіерей растерза ризы) *свои*. Разодраніе одежды у евреевъ выражало скорбь и сѣтованіе. Также раздирали одежды, когда слышали богохульство“ (Мих.). Такъ поступилъ и первосвященникъ Каіафа. Въ раздраніи одежды Каіафою нѣкоторые изъ толкователей (Ѳеофил. и др.) видятъ образъ раздранія ветхозавѣтнаго священства. „Каіафа, разсуждаетъ Левъ великій, для усиленія ненависти къ отвѣту І. Христа разстерзалъ ризы свои, и не разумѣя, что онъ выражалъ этимъ безуміемъ, лишилъ себя такимъ образомъ первосвященническаго сана. *Хулу глагола* (Онъ богохульствуетъ), т. е. будучи простымъ человѣкомъ, называетъ Себя Сыномъ Божіимъ. Какъ ни очевидно было, что Іисусъ Христосъ былъ истинный Мессія, первосвященники и книжники не вѣрили сему, и вотъ, когда Господь называетъ себя таковымъ Мессіею—*Сыномъ Божіимъ*, они видятъ въ этомъ Богохульство. *Что вамъ мнится* (какъ вамъ кажется)? т. е. каково ваше мнѣніе, по поводу произнесенной І. Христомъ, по ихъ мнѣнію, хулы? Наказаніемъ за богохульство у евреевъ была смертная казнь (Лев. 29, 10—16). Тогда судьи поспѣшили воспользоваться тѣмъ, что І. Христосъ прямо назвалъ Себя Сыномъ Божіимъ, и осудили Его. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „поелику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно, то І. Христосъ окажется невиннымъ, потому сами осуждаютъ Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: *вы слышали хулу Его*. Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его“. *Повиненъ* (есть) *смерти*, сказали судьи на слова Каіафы.

67. Тогда̀ заплева́ша лицѐ є҆гѡ̀ и҆ па́кѡсти є҆мꙋ̀ дѣ́ѧхꙋ: о҆́віи же за лани́тꙋ оу҆да́риша,	Тогда плевали Ему въ лице и заушали Его; другіе же ударяли Его по ланитамъ
68. глаго́люще: прорцы̀ на́мъ, хрⷭ҇тѐ, кто̀ є҆́сть оу҆дарей тѧ҄;	и говорили: прореки намъ, Христосъ, кто ударилъ Тебя?

Плевали Ему въ лице (заплеваше лице Его), это—знакъ крайняго презрѣнія и униженія (Іов. 30, 10). *Пакости Ему дѣяху* (заушали Его), т. е. били кулаками по головѣ и устамъ. (Ѳеоф.) Еванг. Маркъ повѣствуетъ, что били І. Христа, закрывъ Ему лице. Спрашивали (*прорцы*—прореки, угадай—*кто есть ударяй Тя*) кто ударилъ,

спрашивали съ издѣвательствомъ надъ божественнымъ всевѣдѣніемъ І. Христа. Св. Златоустъ восклицаетъ при этомъ: „Что можетъ сравниться съ такимъ оскорбленіемъ? На то самое лице, которое море, видя, устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои, на то самое лице плевали, то самое лице заушали, били по головѣ, порываемые своимъ неистовствомъ“. „Слава долготерпѣнію Твоему, Господи!“ „Вся терпиши Мене ради, осужденнаго, Избавитель Мой, слава Тебѣ“! (церков. пѣснь.)

69. Пётръ же внѣ сѣдѧше во дворѣ. И҆ приствпѝ къ немѹ є҆ди́на рабы́нѧ, глаго́лющи: и҆ ты̀ бы́лъ є҆сѝ со і҆и҃сомъ галі-лéйскимъ.

Петръ же сидѣлъ внѣ на дворѣ. И подошла къ нему одна служанка и сказала: и ты былъ съ Іисусомъ Галилеяниномъ.

70. О҆́нъ же ѿвéржесѧ прéдъ всѣ́ми, глаго́лѧ: не вѣ́мъ, что̀ глаго́леши.

Но онъ отрекся предъ всѣми, сказавъ: не знаю, что ты говоришь.

Внѣ во дворѣ, т. е. внѣ судилищной палаты, на дворѣ (см. 58 ст.). Апостолу Петру хотѣлось скрыть отъ находившихся на этомъ дворѣ, что онъ ученикъ Христовъ. Но лицо его, выражавшее глубокую скорбь и мучительный страхъ за судьбу Учителя, не могло не возбудить противъ него подозрѣнія въ видѣвшихъ его. И вотъ сперва служанка, по Евангелію Іоанна (18, 17), привратница спросила его: *и ты былъ съ Іисусомъ Галилейскимъ? Онъ же отвержеся* (отрекся) *предъ всѣми*, т. е. предъ всѣми тѣми, которые находились на дворѣ и были около Петра. *Отрекся* не только отъ того, что онъ ученикъ І. Христа, но даже и отъ того, что онъ знаетъ Его; даже представился непонимающимъ того, о чемъ говорила Ему служанка. Такъ началъ свое отреченіе апостолъ Петръ и такъ начинаетъ исполняться предсказаніе Христово объ отреченіи. Полагаютъ, что это первое отреченіе апостола Петра было во дворѣ первосвященника Анны (ст. 57. Барс.).

71. И҆зше́дшѹ же є҆мѹ̀ ко вратѡ́мъ, ѹ҆зрѣ̀ є҆го̀ дрѹга́ѧ, и҆ глаго́ла сѹ́щымъ та́мѡ: и҆ се́й бѣ̀ со і҆и҃сомъ назѡре́омъ.

Когда же онъ выходилъ за ворота, увидѣла его другая, и говоритъ бывшимъ тамъ: и этотъ былъ съ Іисусомъ Назореемъ.

72. И҆ па́ки ѿве́ржесѧ съ клѧ́твою, ꙗ҆́кѡ не зна́ю чл҃вѣка.

И онъ опять отрекся съ клятвою, что онъ не знаетъ Сего Человѣка.

Изшедшу же ему ко вратомъ (когда онъ выходилъ за ворота). Петръ конечно былъ смущенъ предложеннымъ ему вопросомъ, а еще больше тѣмъ ложнымъ отвѣтомъ, который онъ далъ на вопросъ, и поспѣшилъ удалиться изъ внутренняго двора во внѣшній, за ворота, въ надеждѣ, что тамъ онъ не будетъ такъ замѣтенъ (Мих.). Но что же? Здѣсь онъ снова отрекается и отреченіе свое подкрѣпляетъ даже клятвою, что еще болѣе увеличивало тяжесть его поступка. Это второе отреченіе апостола Петра, по Евангелію Іоанна, было во дворѣ первосвященника Каіафы, у разведеннаго огня, вслѣдствіе ночного холода (18, 25).

73. Пома́лѣ же приствпи́вше стоѧ́щіи, рѣ́ша петро́ви: вои́стиннѹ и҆ ты̀ ѿ ни́хъ є҆сѝ, и҆́бо бесѣ́да твоѧ̀ ꙗ҆вѣ̀ тѧ̀ твори́тъ.

Немного спустя подошли стоявшіе тамъ и сказали Петру: точно и ты изъ нихъ, ибо и рѣчь твоя обличаетъ тебя.

74. Тогда̀ нача́тъ рота́тисѧ и҆ клѧ́тисѧ, ꙗ҆́кѡ не зна́ю чл҃вѣка. И҆ а҆́біе пѣ́тель возгласѝ.

Тогда онъ началъ клясться и божиться, что не знаетъ Сего Человѣка. И вдругъ запѣлъ пѣтухъ.

Воистинну (точно) *и ты отъ* (изъ) *нихъ еси. Изъ нихъ*, т. е. изъ послѣдователей, учениковъ Христовыхъ. *Бесѣда твоя явѣ тя творитъ* (и рѣчь твоя обличаетъ тебя). Іудеи, жившіе въ Галилеи, откуда происходилъ апостолъ Петръ, отлича-

лись отъ Іерусалимскихъ Іудеевъ не совсѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ. Это нерѣдко бываетъ, что напр. жители провинціи нѣсколько отличаются въ выговорѣ отъ жителей столицы (Мих.). Тутъ, по Евангелію Іоанна (18, 26), при послѣднемъ отреченіи, одинъ изъ слугъ первосвященническихъ возразилъ Петру: *не я ли видѣлъ тебя съ Нимъ* (І. Христомъ) *въ саду?—Тогда онъ начатъ ротитися и клятися* (клясться и божиться), *яко не знаю человѣка* (что не знаетъ сего Человѣка). *И абіе* (тотчасъ) *пѣтелъ возгласи* (запѣлъ пѣтухъ). Такъ вполнѣ сбылось предсказаніе Христово: *истинно говорю тебѣ, что въ эту ночь, прежде нежели пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня* (ст. 34). Евангелистъ Лука, повѣствуя объ отреченіи Петровомъ, прибавляетъ, что когда послѣ суда, выводили І. Христа на дворъ изъ дома первосвященника, тогда Онъ обратился въ ту сторону, гдѣ стоялъ Петръ, и посмотрѣлъ на него (22, 61). Этотъ взоръ любви и укора проникъ въ сердце малодушнаго ученика и возбудилъ въ немъ сильное раскаяніе.

75. И҆ помѧнѹ пе́тръ глаго́лъ і҆и҃совъ, рече́нный є҆мѹ̀, ꙗ҆́кѡ пре́жде да́же пѣ́тель не возгласи́тъ, трикра́ты ѿве́ржешисѧ менє̀. И҆ и҆зше́дъ во́нъ пла́касѧ го́рькѡ.	И вспомнилъ Петръ слово сказанное ему Іисусомъ: прежде нежели пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня. И вышедъ вонъ, плакалъ горько.

Изшедъ (вышедъ) *вонь, плакася* (плакалъ) *горько.* Это былъ плачъ грѣшника, мучимаго раскаяніемъ во грѣхѣ малодушія и измѣны своему Господу, и это свидѣтельствовало о томъ, что апостолъ Петръ пламенно раскаявался въ своемъ грѣхѣ, и Господь поэтому простилъ его и послѣ Своего воскресенія снова возстановилъ въ званіи Своего ученика и апостола. Три раза отрекся Петръ, три раза Господь и вопрошалъ его тогда: *Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня* (21, 15—17)? Но и послѣ того память грѣха и чувство виновности предъ Господомъ были такъ сильны въ апостолѣ Петрѣ, что онъ, какъ говоритъ преданіе, до самой смерти, каждый разъ, при полночномъ пѣніи пѣтуха, повергался на землю съ горькими слезами о содѣланномъ грѣхѣ и велъ суровый образъ жизни. „Подобно Петру и ты, грѣшная душа, должна оплакивать свои грѣхопаденія, ихъ у тебя много“, обращается къ своей душѣ благочестивый человѣкъ, читая о паденіи и раскаяніи апостола Петра.

ГЛАВА XXVII.

Зач. 110-е. **Преданіе Господа Іисуса Христа Пилату.**

Читается въ великій пятокъ на 1-мъ часъ и вечернѣ.

1. Ѹ҆́трѹ же бы́вшѹ, совѣ́тъ сотвори́ша вси̑ а҆рхїере́є и҆ ста́рцы людсті́и на і҆и҃са, ꙗ҆́кѡ ѹ҆би́ти є҆го̀:	Когда же настало утро, всѣ первосвященники и старѣйшины народа имѣли совѣщаніе объ Іисусѣ, чтобы предать Его смерти:

Утру же бывшу (когда настало утро). Это утро пятницы, кануна еврейской пасхи. Ночью на пятницу І. Христосъ былъ взятъ въ саду Геосиманскомъ и представленъ на судъ синедріона въ домѣ первосвященника Каіафы. Здѣсь судили и обрекли Его на смерть, и здѣсь, на дворѣ, въ темницѣ, при насмѣшкахъ слугъ архіерейскихъ, Онъ проводилъ остальную часть ночи (гл. 26, 57 ст. и дал.). *Первосвященники и старѣйшины имѣли совѣщаніе* (совѣтъ сотвориша) *о Іисусѣ, чтобы предать Его смерти* (яко убити). Это—новое, послѣ ночного, собраніе синедріона, для того, чтобы привести въ исполненіе поставленное въ первомъ ночномъ, опредѣленіе относительно І. Христа. Предать *смерти* именно крестной. По еврейскому закону,

уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 29, 10—16). Но Іудеи, согласно непостижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Господа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной—распятію на крестѣ (26 ст.), и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ (Іоан. 19, 12).

2. И҆ свѧза́вше є҆го̀ ведо́ша и҆ преда́ша є҆го̀ понті́йскомꙋ пїла́тꙋ и҆ге́мѡнꙋ.	и связавши Его, отвели и предали Его Понтію Пилату правителю.

Съ тѣхъ поръ, какъ Іудеи подпали подъ власть римскаго царя, у синедріона отнято было право наказывать преступниковъ смертію, безъ утвержденія римскаго правителя (Іоан. 18, 31). Когда судили І. Христа, тогда у Іудеевъ правителемъ былъ Понтій, по прозванію, Пилатъ. Онъ получилъ правленіе (прокураторство или игемонство) отъ римскаго императора Тиверія въ 26 году до Р. Хр. Прокураторы жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23), но на праздникъ Пасхи обыкновенно переселялись въ Іерусалимъ по случаю большого собранія народа и для наблюденія за порядкомъ.

Зач. 111-е. **Погибель Іуды предателя.**

Пятое евангеліе страстей.

3. Тогда̀ ви́дѣвъ Ї꙾да преда́вый є҆го̀, ꙗ҆́кѡ ѡ҆сꙋди́ша є҆го̀, раска́ꙗвсѧ возвратѝ три́десѧть сре́брєники а҆рхїере́ємъ и҆ ста́рцємъ,	Тогда Іуда, предавшій Его, увидѣвъ, что Онъ осужденъ, и раскаявшись возвратилъ тридцать сребренниковъ первосвященникамъ и старѣйшинамъ,
4. глаго́лѧ: согрѣши́хъ, преда́въ кро́вь непови́ннꙋю. О҆ні́ же рѣ́ша: что̀ є҆́сть на́мъ; ты̀ ᲂу҆́зриши.	говоря: согрѣшилъ я, предавъ Кровь невинную. Они же сказали ему: что намъ до того? смотри самъ.

Видѣвъ Іуда, предавый (предавшій) *Его* (І. Христа), *яко осудиша Его* (что Христосъ осужденъ). Изъ этого нельзя заключить, что Іуда, предавая Христа, не ожидалъ, что предательство окончится осужденіемъ Его на смерть, тѣмъ болѣе, что Господь прямо и не одинъ разъ говорилъ о Своей близкой смерти ученикамъ, и притомъ смерти насильственной отъ властей іудейскихъ. Вѣроятно, ослѣпленная и омраченная сребролюбіемъ, совѣсть его, какъ скоро совершилось осужденіе Господа, мгновенно проснулась, и предъ нею предсталъ весь ужасъ его безумнаго поступка (Мих.). *Раскаялся,* т. е. созналъ, какой тяжкій грѣхъ сдѣлалъ онъ, предавъ своего Учителя и Господа. Но каково же было его раскаяніе? Ему слѣдовало бы обратиться прямо къ Богу съ своимъ раскаяніемъ, съ мученіями своей совѣсти, повергнуться предъ Его безпредѣльнымъ милосердіемъ и излить свою душевную скорбь въ молитвѣ о помилованіи и въ слезахъ покаянія; потому что истинное раскаяніе въ злодѣяніи не можетъ быть безъ молитвы и слезъ: и если нѣтъ этихъ проявленій покаянія, то простое пробужденіе совѣсти, мученіе ея бываетъ безплодно и можетъ окончиться самоубійствомъ. Такъ и случилось съ Іудою: у него не было молитвы и слезъ покаянія предъ Богомъ, и онъ удавился (ст. 5). Каялся апостолъ Петръ въ своемъ отреченіи отъ Христа — онъ плакалъ въ чувствѣ искренняго раскаянія о своемъ грѣхѣ, *плакалъ горько,* и — былъ помилованъ Богомъ. Горе и муки падшей и кающейся души [illegible]ются и облегчаются слезами покаянія и молитвы; душа умягчается и дѣлаетс[illegible]особнѣе плакать и молиться. И милосердіе Божіе, касаясь больной души Своею бла[illegible]тію, полагаетъ начало внутренняго мира, примиренія съ совѣстію (Воскр. Чт.). Іуда, вмѣсто Бога, обратился съ своими чувствами раскаянія, съ мученіями своей совѣсти, къ архіереямъ, которые подкупали его на зло — *возврати* (возвратилъ) *[illegible]тридесять сребренники архіереемъ и старцемъ* (первосвященникамъ и старѣйшинамъ), *[illegible]оля* (говоря): *согрѣшихъ* (я согрѣшилъ), *предавъ кровь неповинную,* т. е. предалъ на [illegible]пролитіе крови, на смерть невиннаго человѣка. „Это признаніе

Іуды предъ іудейскими начальниками, конечно умножаетъ вину какъ предателя, такъ и начальниковъ, перваго потому, что онъ раскаялся, но уже поздно, а вторыхъ потому, что они, тогда, какъ могли раскаяться и перемѣнить свои мысли, не сдѣлали этого". *Они же рѣша* (сказали): *что есть намъ* (что намъ до того)? *Ты узриши* (смотри самъ), т. е. отнеслись съ презрѣніемъ и равнодушіемъ къ раскаянію Іуды. „Что намъ за дѣло до тебя, до твоихъ чувствъ, до твоего положенія и до невинности Іисуса? Самъ смотри, что выйдетъ изъ твоего поступка", какъ бы такъ сказали первосвященники Іудѣ. „Это холодное и даже насмѣшливое отношеніе къ страшному душевному состоянію Іуды и къ свидѣтельству о невинности Господа Іисуса, замѣчаетъ еписк. Михаилъ, показываетъ крайне нравственное загрубеніе и нераскаянность враговъ Господа".

5. И҆ поверѓъ сре́брєники въ це́ркви, ѿи́де: и҆ ше́дъ оу҆дави́сѧ.	И бросивъ сребренники въ храмѣ, онъ вышелъ, пошелъ и удавился.

Бросилъ (повергъ) *сребренники*, т. е. съ досадою и презрѣніемъ отвергъ то, изъ-за чего предалъ своего Учителя. Можетъ быть, Іуда думалъ успокоить этимъ мученія своей совѣсти, но — напрасно: нужно бы было соединить съ этимъ истинное раскаяніе, подобное раскаянію ап. Петра (чит. ст. 4). *Шедъ удавися* (пошелъ и удавился). Еванг. Лука въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ словами ап. Петра дополняетъ сказаніе о позорной смерти предателя Господня слѣдующими подробностями: онъ *низринулся*, т. е. повѣсился и потомъ упалъ съ той высоты, на которой висѣлъ, *разсѣлось чрево его и выпали всѣ внутренности его* (1, 18).

6. А҆рхїере́е же прїе́мше сре́брєники, рѣ́ша: недосто́йно є҆́сть вложи́ти и҆̀хъ въ корва́нꙋ, поне́же цѣна̀ кро́ве є҆́сть.	Первосвященники, взявши сребренники, сказали: не позволительно положить ихъ въ сокровищницу церковную, потому что это цѣна крови.

Въ корвану (въ церковную сокровищницу). Этимъ именемъ назывались кружки для денежныхъ жертвъ въ пользу храма. Кружки помѣщались въ разныхъ мѣстахъ двора при храмѣ, и въ нихъ клались какъ добровольныя приношенія, такъ и обязательный сборъ съ каждаго Іудея по закону. *Потому что* (понеже) *это цѣна крови*, т. е. жизни человѣческой. Тутъ достойно удивленія то, что начальники іудейскіе стараются исполнить законъ менѣе важный, нарушивъ важнѣйшій — не осуждать невинныхъ. Истинно слово Спасителя о нихъ: *горе вамъ, книжники и фарисеи лицемѣры, что даете десятину съ мяты, аниса и тмина, и оставили важнѣйшее въ законѣ,— судъ, милость и вѣру* (23, 23)!

7. Совѣ́тъ же сотво́рше, кꙋ́пиша и҆̀ми село̀ скꙋде́льниче, въ погребе́нїе стра́ннымъ:	Сдѣлавши же совѣщаніе, купили на нихъ землю горшечника, для погребенія странниковъ;

Въ погребаніе страннымъ (для погребенія странниковъ), т. е. Іудеевъ, которые умирали изъ собиравшихся въ великомъ множествѣ изо всѣхъ странъ на праздники въ Іерусалимъ.

8. тѣ́мже наречéсѧ село̀ то̀, село̀ кро́ве, до сегѡ̀ днѐ:	посему и называется земля та землею крови, до сего дня;

До сего дне, т. е. когда св. Матѳей писалъ свое Евангеліе. По поводу сего св. Златоустъ замѣчаетъ: „если бы положили серебренники въ церковную сокровищницу, тогда дѣло не обнаружилось бы такъ гнусно; купивъ же землю, сдѣлали все гласнымъ и для будущихъ родовъ".

9. тогда̀ сбы́стсѧ рече́нное і҆еремі́емъ прⷪ҇ро́комъ, глаго́лющимъ: и҆ прїѧ́ша три́де-	тогда сбылось реченное чрезъ пророка Іеремію, который говоритъ: и

сребреникъ, цѣну цѣненнагѡ, егоже цѣниша ѿ сынѡвъ Ісраилевъ,	взяли тридцать сребренниковъ, цѣну Оцѣненнаго, Котораго оцѣнили сыны Израиля,
10. и даша ѧ на село скудельниче, ꙗкоже сказа мнѣ Гдь.	и дали ихъ за землю горшечника, какъ сказалъ мнѣ Господь.

Реченное чрезъ пророка Іеремію и проч. Точныхъ словъ, которыя приводитъ евангелистъ Матѳей изъ книги пророка Іереміи, въ ней нѣтъ, а есть очень схожія въ книгѣ пр. Захаріи (11, 12 — 13). Полагаютъ, что это мѣсто приведено дѣйствительно изъ книги Захаріи; но сказано *чрезъ Іеремію* ошибочно. Это — ошибка позднѣйшаго писца, распространившаяся въ древнихъ спискахъ; въ первоначальномъ же спискѣ было сказано: *чрезъ Захарію*, какъ это читается и доселѣ во многихъ спискахъ. Сокращенное имя Іереміи Ιρίȣ (Иріу) поставлено вмѣсто сокращеннаго имени Захаріи Ζρίȣ (Зріу) (Мих.). *Взяли* (пріяша) *тридцать сребренниковъ* и пр. Эти слова приведены изъ книги пророка, гдѣ говорится слѣдующее: „Господь поставляетъ пророка пастыремъ овецъ дома Израилева, поставляетъ его представителемъ Самого Себя, Верховнаго пастыря; но іудеи не внимали сему пророку, подобно какъ не внимали и другимъ; а чрезъ это не внимали Самому Богу. Чтобы наглядно показать Іудеямъ, какъ мало они цѣнятъ попеченіе о нихъ пророка, а въ лицѣ его Самого Бога, Богъ повелѣваетъ спросить ихъ: какую плату они дадутъ ему за пастырскіе его труды? И они дали ему тридцать сребренниковъ,—цѣну, какую давали за рабовъ, т. е. оцѣнили труды для нихъ пророка и слѣдовательно Самого Бога, какъ ничтожное,—какъ раба (слич. 26, 15). Тогда Господь сказалъ пророку: брось это для горшечника, сію славную (кончно, въ ироническомъ смыслѣ) цѣну, какою Я оцѣненъ у нихъ“. И взялъ я, говоритъ пророкъ, тридцать сребренниковъ и бросилъ ихъ въ домъ Іеговы для горшечника“. Въ событіи преданія Господа и исполнилось все это пророческое дѣйствіе. Жизнь Господа І. Христа, Пастыря добраго, Іудеи оцѣнили цѣною раба, въ тридцать сребренниковъ, и на эти тридцать сребренниковъ куплено поле у горшечника (Мих.). „Иногда можно услышать между людьми такого рода сужденіе: чѣмъ же виноватъ Іуда предатель и за что осуждать его, когда своимъ предательствомъ онъ исполнилъ предопредѣленіе Божіе объ І. Христѣ, помогъ, такъ сказать, Ему совершить то дѣло, для котораго Онъ пришелъ? вопрошаетъ одинъ изъ толкователей евангелія (архимандр. Августинъ. Сбор. Барс.) и отвѣчаетъ: тѣмъ виноватъ Іуда предатель, что 1) живя три года съ половиною съ такимъ кроткимъ, мудрымъ и любвеобильнымъ Учителемъ, онъ не только не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще воспиталъ въ сердцѣ своемъ чувство непріязни, —кто его знаетъ, изъ-за чего и за что; 2) тѣмъ, что прельстился 30 сребренниками, и изъ-за нихъ коварно выдалъ врагамъ, если не любимаго, то по крайней мѣрѣ невиннаго и ничѣмъ не обидѣвшаго его, Учителя. Отсюда видно, что онъ имѣлъ сердце недоброе и душу низкую; по этимъ-то своимъ дурнымъ качествамъ, а совсѣмъ не съ тѣмъ, чтобы исполнить предопредѣленіе Божіе о Христѣ, онъ и совершилъ свой предательскій поступокъ, и за это осуждается. Наконецъ 3) тѣмъ еще виноватъ Іуда, что сознавши гнусность своего поступка, онъ не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, отвергшемуся и плакавшемуся горько, но поспѣшилъ покончить съ собою самоубійствомъ. Подобно Іудѣ, продолжаетъ архимандр. Августинъ, виноватъ и Пилатъ — уже тѣмъ однимъ, что сознительно и намѣренно совершилъ судъ неправый, изъ личныхъ видовъ и расчетовъ предалъ на казнь и смерть Того, Кого самъ призналъ невиннымъ праведникомъ, —виноватъ, что бы тамъ ни вышло изъ этой казни и смерти! Виноваты и достойны осужденія и эти архіереи и старцы, книжники и фарисеи, рѣшившіеся погубить Іисуса изъ зависти и злобы, но старающіеся придать этому дѣлу видъ законный. Виновата, наконецъ, и эта толпа, по наущенію и подкупу, или только чтобы прислужиться старшимъ, измышляющая ложныя свидѣтельства, бьющая по ланитамъ, ругающаяся, гнѣвающаяся, кричащая: *распни, распни Его!* предпочитающая разбойника своему высочайшему Благодѣтелю и, наконецъ, съ грубою радостію ведущая и возносящая Его на крестъ. Всѣ эти люди, конечно, сдѣ-

лали то, что должно было совершиться, но не потому они сдѣлали это, что такъ должно было совершиться, а по своимъ низкимъ страстямъ, лукавымъ цѣлямъ, нечистымъ видамъ и мелкимъ расчетамъ. Всеблагій и Премудрый Богъ и изъ зла извлекаетъ добро, и посредствомъ злобы человѣческой часто достигаетъ своихъ высочайшихъ спасительныхъ цѣлей; но отъ того зло не перестаетъ быть зломъ, не теряетъ своей мерзости въ очахъ Божіихъ и въ понятіяхъ добрыхъ людей, и все-таки заслуживаетъ осужденія и наказанія. И такъ обо всѣхъ этихъ обвинителяхъ и распинателяхъ Господа слѣдуетъ сказать то же самое, что Онъ Самъ сказалъ объ Іудѣ предателѣ: *Сынъ Человѣческій идетъ, якоже есть писано о Немъ, но горе человѣку, имже Онъ предается* (Мат. 26, 27).

Судъ надъ Іисусомъ Христомъ у Пилата.

11. Ї҆и҃съ же ста̀ пред̾ и҆ге́мѡномъ. И҆ вопросѝ є҆го̀ и҆ге́монъ, глаго́лѧ: ты̀ ли є҆сѝ ца́рь і҆ꙋде́йскій; І҆и҃съ же речѐ є҆мꙋ̀: ты̀ глаго́леши.

Іисусъ же сталъ предъ правителемъ. И спросилъ Его правитель: Ты Царь Іудейскій? Іисусъ сказалъ ему: ты говоришь.

Ты ли еси царь Іудейскій? Евангелистъ Лука, повѣствуя о судѣ надъ І. Христомъ у Пилата, говоритъ, что, когда враги *привели Его къ Пилату, то начали обвинять Его, говоря: мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ и запрещаетъ давать подать Кесарю, называя Себя Христомъ, царемъ* (23, 1—2). Синедріонъ присудилъ І. Христа къ смерти за то, что онъ богохульствуетъ, называя Себя Сыномъ Божіимъ (Маѳ. 26, 64); но предъ Пилатомъ обвиняетъ Его уже не въ этомъ, а въ другомъ,— въ томъ, что Онъ называетъ Себя царемъ. Синедріонъ поступалъ такимъ образомъ потому, что думалъ, что богохульство въ глазахъ римскаго правителя не будетъ такимъ преступленіемъ, за которое онъ счелъ бы Христа достойнымъ смерти. *Ты* (глаголеши) *говоришь*, т. е. дѣйствительно такъ, дѣйствительно Я царь (смотр. объясн. 64 ст. 26 гл.). Евангелистъ Іоаннъ повѣствуетъ, что Господь даже объяснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя Царемъ,—не въ политическомъ, а въ духовномъ. *Царство Мое не отъ міра сего*, т. е. не имѣетъ ничего общаго съ царствами этого міра: *если бы царство Мое было отъ міра сего*, т. е. такое же, какъ и всѣ царства земныя, *то, служители Мои подвизались бы* (стали бы сражаться) *за Меня, чтобы Я не былъ преданъ Іудеямъ*,—не допустили бы до того, чтобы Я впалъ въ руки іудейскаго синедріона. *Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ, и всякій, кто отъ истины*, т. е. сочувствуетъ истинѣ, любитъ ее, *слушаетъ гласа Моего*, т. е. это есть Мой подданный (19, 36 и дал.). Изъ этихъ словъ Господа Пилатъ еще болѣе увидѣлъ, что Онъ не есть искатель царства, а учитель народный.

12. И҆ є҆гда̀ на́нь глаго́лахꙋ а҆рхїере́е и҆ ста́рцы, ничесѡ́же ѿвѣща́ваше.

И когда обвиняли Его первосвященники и старѣйшины, Онъ ничего не отвѣчалъ.

13. Тогда̀ глаго́ла є҆мꙋ̀ пїла́тъ: не слы́шиши ли коли̑ка на тѧ̀ свидѣ́тельствꙋютъ;

Тогда говоритъ Ему Пилатъ: не слышишь, сколько свидѣтельствуютъ противъ Тебя?

14. И҆ не ѿвѣща̀ є҆мꙋ̀ ни къ є҆ди́номꙋ глаго́лꙋ, ꙗ҆́кѡ диви́тисѧ и҆ге́монꙋ ѕѣлѡ̀.

И не отвѣчалъ ему ни на одно слово, такъ-что правитель весьма дивился.

Ничего не отвѣчалъ (ничесоже отвѣщаваше), потому что всякій отвѣтъ былъ бы напрасенъ, ибо враги Христовы сами знали, что обвиняютъ невиннаго. *Дивился Пилатъ* тому, что обвиняемый, І. Христосъ ничего не говоритъ противъ обвинителей, въ Свою защиту, тогда какъ могъ бы вполнѣ защитить Себя отъ клеветы и обличить Своихъ клеветниковъ.

15. На (всѧ́къ) же пра́здникъ ѡ҆бы́чай бѣ̀ и҆гемѡ́нꙋ ѿпꙋща́ти є҆ди́наго наро́дꙋ свѧ́знѧ, є҆го́же хотѧ́хꙋ:

На праздникъ же Пасхи правитель имѣлъ обычай отпускать одного узника, котораго хотѣли;

Обычай бѣ игемону (правитель имѣлъ обычай). Начало этого обычая неизвѣстно, и о немъ нигдѣ еще не упоминается. Вѣроятно, онъ введенъ Римлянами для пріобрѣтенія расположенія Іудеевъ къ себѣ. Подобныя милости нѣсколько льстили народу и самолюбію ихъ и мирили его съ игомъ чужой власти (Мих.).

16. И҆мѧ́хꙋ же тогда̀ свѧ́зана наро́чита, глаго́лемаго вара́ввꙋ:

былъ тогда у нихъ извѣстный узникъ, называемый Варавва;

Имяху же тогда связана нарочита, глаголемаго Варавву (былъ тогда у нихъ извѣстный узникъ, называемый Варавва), т. е. извѣстный своими преступленіями, грабежомъ и убійствами, который въ то время содержался въ темницѣ, по случаю какого-то убійства въ городѣ, произведеннаго имъ во время мятежа (Богосл.).

17. Собра́вшымсѧ же и҆̀мъ, речѐ и҆̀мъ пїла́тъ: кого̀ хо́щете (ѿ ѡ҆бою̀) ѿпꙋщꙋ̀ ва́мъ: вара́ввꙋ ли, и҆лѝ і҆и҃са, глаго́лемаго хрⷭ҇та̀;

18. вѣ́дѧше бо, ꙗ҆́кѡ за́висти ра́ди преда́ша є҆го̀.

итакъ, когда собрались они, сказалъ имъ Пилатъ: кого хотите, чтобъ я отпустилъ вамъ: Варавву, или Іисуса, называемаго Христомъ?

ибо зналъ, что предали Его изъ зависти.

Кого хощете (хотите) *отъ обою отпущу вамъ* и пр. Пилатъ зналъ и изъ допроса еще болѣе увидѣлъ невинность І. Христа (ст. 18), поэтому желалъ отпустить Его. Не хотѣлось ему прямо отказать синедріону, осудившему Господа, и онъ прибѣгаетъ къ хитрости. Правитель зналъ, что І. Христа ненавидятъ только книжники и фарисеи, а народъ любитъ Его, и поэтому, предложивъ вопросъ, *кого хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, Варавву или Іисуса*, надѣялся, что народъ изберетъ І. Христа; но вышло не такъ. (Чит. ст. 20 и др.). Первосвященники и старѣйшины научили народъ просить, чтобы лучше отпустили имъ Варавву, котораго вѣроятно выставили предъ нимъ только, какъ ревнителя ихъ отечественной свободы (Богосл.). Въ предпочтеніи Господу Христу Вараввы Іудеями свв. отцы и учители церкви видѣли нѣкоторое предзнаменованіе того, что и предъ кончиною міра невѣрные Іудеи вмѣсто Христа изберутъ антихриста (Амвр. Медіол. и др.). *Предали* (предаша) *Его изъ зависти* (зависти ради). Первосвященники и старѣйшины іудейскіе не только ненавидили І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, но и завидовали Ему — завидовали тому вліянію, какое Онъ имѣлъ на народъ, и той любви и почтенію, которыя народъ оказывалъ Ему. Эти-то ненависть и зависть и возбудили первосвященниковъ и старѣйшинъ іудейскихъ противъ Него.

19. Сѣдѧ́щꙋ же є҆мꙋ̀ на сꙋди́щи, посла̀ къ немꙋ̀ жена̀ є҆гѡ̀, глаго́лющи: ничто́же тебѣ̀ и҆ пра́ведникꙋ томꙋ̀: мно́гѡ бо пострада́хъ днⷭ҇ь во снѣ̀ є҆гѡ̀ ра́ди.

Между тѣмъ, какъ сидѣлъ онъ на судейскомъ мѣстѣ, жена его послала ему сказать: не дѣлай ничего Праведнику Тому, потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него.

На судищи (на судейскомъ мѣстѣ). Это мѣсто находилось предъ домомъ правителя и было открытое и возвышенное. Оно называлось по-гречески „лиоостротономъ“, а по-еврейски „гавваѳою“. *Жена его.* У древнихъ писателей она называется Проклою или Клавдіею Прокулою и говорится, что она исповѣдывала еврейскую вѣру и была женщиною благочестивою. Преданіе говоритъ, что впослѣдствіи она приняла христіанскую вѣру (Мих.). *Не дѣлай ничего* (ничтоже тебѣ) *праведнику тому* (І. Хр.), т. е. не осуждай Его на смерть. Онъ праведенъ,—невиненъ, иначе отвѣтишь за Него предъ Богомъ. *Много пострадахъ* (пострадала) *днесь* (нынѣ) *во снѣ Его ради*

(за Него). Что это былъ за сонъ, въ Евангеліи не сказано. Въ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ „Письма жены Пилата къ подругѣ“, говорится, что во снѣ она видѣла, какъ І. Христосъ, облеченный божественнымъ величіемъ, судилъ всѣхъ людей, которые трепетали предъ Нимъ, и между душами осужденныхъ Имъ и низверженныхъ въ бездну пламени, находились тѣ, которые на судѣ требовали отъ ея мужа смерти Христовой. „Почему же не самъ Пилатъ видитъ сонъ? вопрошаетъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что если бы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы ему, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сей сонъ, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя бы изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство“.

20. Архїере́е же и҆ ста́рцы наѹсти́ша наро́ды, да и҆спро́сѧтъ вара́ввꙋ, і҆и҃са же погꙋбѧ́тъ.

Но первосвященники и старѣйшины возбудили народъ просить Варавву, а Іисуса погубить.

21. Ѿвѣща́въ же и҆гемѡ́нъ речѐ и҆̀мъ: кого̀ хо́щете ѿ ѻ҆бою̀ ѿпꙋщꙋ̀ вамъ; Ѻ҆ні́ же рѣ́ша: вара́ввꙋ.

Тогда правитель спросилъ ихъ: кого изъ двухъ хотите, чтобъ я отпустилъ вамъ? Они сказали: Варавву.

22. Глаго́ла и҆̀мъ пїла́тъ: что̀ ᲂу҆̀бо сотворю̀ і҆и҃сꙋ, глаго́лемомꙋ хрⷭ҇тꙋ̀; Глаго́лаша є҆мꙋ̀ вси̑: да ра́спѧтъ бꙋ́детъ.

Пилатъ говоритъ имъ: что же я сдѣлаю Іисусу, называемому Христомъ? Говорятъ ему всѣ: да будетъ распятъ.

23. И҆гемѡ́нъ же речѐ: ко́е бо ѕло̀ сотворѝ; Ѻ҆ні́ же и҆̀злиха вопі́ѧхꙋ глаго́люще: да пропѧ́тъ бꙋ́детъ.

Правитель сказалъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? Но они еще сильнѣе кричали: да будетъ распятъ.

Какъ могъ послушаться народъ враговъ Христовыхъ, когда онъ такъ любилъ и почиталъ Іисуса, и еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его, шествовавшаго во Іерусалимъ? По ошибочному понятію Евреевъ, Спаситель долженъ сдѣлаться царемъ ихъ и возвеличить и обогатить ихъ самихъ. Когда же они увидѣли, что І. Христосъ не сдѣлалъ этого, да еще, кромѣ того, Самъ подпалъ суду, то начальникамъ легко было возбудить народъ противъ Христа. *„Да распятъ будетъ“*, кричалъ народъ по наученію своихъ начальниковъ. Одинъ изъ толкователей Евангелія (Зигаб.) замѣчаетъ при этомъ: „не говорятъ—да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ Немъ злодѣя“.

24. Ви́дѣвъ же пїла́тъ, ꙗ҆́кѡ ничто́же ᲂу҆спѣва́етъ, но па́че молва̀ быва́етъ, прїе́мъ во́дꙋ, ᲂу҆мы̀ рꙋ́цѣ предъ наро́домъ, глаго́лѧ: непови́ненъ є҆́смь ѿ кро́ве првⷣнагѡ сегѡ̀: вы̀ ᲂу҆̀зрите.

Пилатъ видя, что ничто не помогаетъ, но смятеніе увеличивается, взялъ воды и умылъ руки предъ народомъ, и сказалъ: невиновенъ я въ крови Праведника Сего; смотрите вы.

Пріемъ (взялъ) *воду, умы* (умылъ) *руки предъ народомъ.* У Евреевъ, при нахожденіи трупа убитаго человѣка, былъ обычай умывать руки въ доказательство того, что умывающій неповиненъ въ пролитіи крови сего человѣка (Втор. 26, 6). Пилатъ, рѣшаясь осудить І. Христа, пользуется этимъ іудейскимъ обычаемъ, чтобы снять съ себя отвѣтственность въ смерти Его. Понятно, что это омовеніе рукъ не сдѣлало Пилата безотвѣтнымъ въ смерти невинно осужденнаго имъ Господа, потому что Пилатъ, какъ правитель и главный начальникъ въ Іудеи, долженъ былъ защитить и отпустить І. Христа, не смотря ни на что со стороны Іудеевъ, но этого онъ не сдѣлалъ. Онъ даже не принималъ никакой мѣры къ тому, чтобы успокоить народную ярость и злобу, хотя неоднократно объявлялъ, что не находитъ въ Господѣ рѣшительно никакой вины. Слѣдовательно, человѣкоугодіе довело Пилата до поступка

противъ Бога, совѣсти и закона. (См. 10 ст.)—Бойся, христіанинъ, человѣкоугодія, оно часто побуждаетъ и заставляетъ дѣйствовать противъ долга, противъ чести, противъ совѣсти, нерѣдко прямо—ко вреду другимъ. Ап. Павелъ прямо сказалъ: *Если бы я угождалъ людямъ, то не былъ бы рабомъ Христовымъ* (Гал. 1, 10). *Смотрите* (узрите) *вы*, т. е. я слагаю съ себя отвѣтственность, а вы будете отвѣчать за насильственную смерть этого невиннаго человѣка (сл. 4 ст.).

25. И҆ ѿвѣща́вше всѝ лю́діе рѣ́ша: кро́вь є҆гѡ̀ на на́съ и҆ на ча́дѣхъ на́шихъ.	И отвѣчая весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ.

Кровь Его на насъ и на чадѣхъ (дѣтяхъ) *нашихъ*, т. е. мы принимаемъ отвѣтственность за смерть Христову на себя, и не только на себя, но и на свое потомство. „Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!“ восклицаетъ при этомъ св. Златоустъ. Іудеи и наказаны были по этому заклятію за отверженіе Христа. Въ 70 году отъ Р. Хр. они возмутились противъ Римлянъ. Тогда Римляне разрушили Іерусалимъ, сожгли храмъ и изъ Іудеевъ многихъ посѣкли мечами, многихъ распяли на крестахъ, иные умерли отъ открывшагося въ осажденномъ Іерусалимѣ голода и болѣзни, а оставшіеся въ живыхъ были разсѣяны по всему свѣту.

26. Тогда̀ ѿпꙋстѝ и҆̀мъ вара́ввꙋ: і҆и҃са же бі́въ предадѐ (и҆̑мъ), да є҆го̀ про́пнꙋтъ.	Тогда отпустилъ имъ Варавву, а Іисуса бивъ предалъ на распятіе.

У Римлянъ былъ обычай бить осужденныхъ на распятіе, чтобы еще болѣе увеличить ихъ страданія. Невѣроятно, чтобы Пилатъ, сознававшій невинность І. Христа, повелѣлъ *бить Его* именно съ этою цѣлію (Мих.). Изъ Евангелія Іоанна видно, что когда Пилату не удалась первая, употребленная имъ, мѣра къ освобожденію Господа, т. е. когда Евреи, вмѣсто Него, просили отпустить разбойника Варавву, тогда Пилатъ употребляетъ другой способъ—именно онъ *велѣлъ бить* Господа, т. е. подвергнуть бичеванію, надѣясь, съ одной стороны, удовлетворить этимъ мстительности враговъ Его, а съ другой, возбудить къ Нему жалость, и, показавъ народу Его, уничиженнаго и израненнаго, тѣмъ склонить къ освобожденію Его отъ смертной казни. Приговоренныхъ къ бичеванію раздѣвали до нага, привязывали къ низкому столбу и били ременнымъ бичемъ, перевитымъ иногда желѣзною проволокою. Но и бичеваніе, какъ пишетъ тотъ же евангелистъ, не помогло, народъ не сжалился. И тогда уже Пилатъ отдалъ Христа на распятіе (19, 1 — 6). Евангелистъ Лука пополняетъ сказаніе св. Матѳея о судѣ надъ Господомъ у Пилата тѣмъ обстоятельствомъ, что когда Пилатъ услыхалъ отъ обвинителей Его, что Онъ происходитъ изъ Галилеи, то захотѣлъ отклонить отъ себя судъ надъ Нимъ, *послалъ Его* къ правителю Галилеи *Ироду, который* по случаю праздника Пасхи *прибылъ въ Іерусалимъ. Иродъ, увидѣвъ Іисуса, очень обрадовался: ибо давно желалъ видѣть Его, потому что много слышалъ о Немъ.* Но Иродъ не нашелъ въ І. Христѣ никакой вины *и отослалъ Его обратно къ Пилату.* Въ томъ обстоятельствѣ, что въ судѣ надъ Господомъ участвовали не только Іудеи, но и язычники, св. Златоустъ видитъ указаніе на то, что оправданіе, пріобрѣтенное Господомъ чрезъ Его осужденіе, имѣло принадлежать какъ Іудеямъ, такъ и язычникамъ.—Наказанъ былъ отъ Бога и Пилатъ за невинное осужденіе Іисуса Христа. Между прочимъ и за это осужденіе, вслѣдствіе жалобы Маріи Магдалины, римскій императоръ лишилъ его должности іудейскаго правителя и сослалъ въ Галлію. Здѣсь, изнуренный печалію и скукою и терзаемый угрызеніями совѣсти и отчаяніемъ, Пилатъ самъ себя лишилъ жизни (Воскр. Чт. XXII г.).

Зач. 112-е. **Издѣвательство воиновъ надъ Іисусомъ Христомъ во дворѣ Пилата и шествіе на Голгоѳу.**

Читается 1-го августа на литургіи и 10-го іюля, ризъ Господней, на утрени.

27. Тогда̀ во́ини игемѡ́новы, пріе́мше і҆и҃са на сꙋди́ще, собра́ша на́нь всѐ мно́жество вѡ́инъ:	Тогда воины правителя, взявши Іисуса въ преторію, собрали на него весь полкъ,

Тогда, т. е. послѣ того, какъ Пилатъ осудилъ І. Христа на распятіе. *Воины правителя* (игемоновы). Распятіе на крестѣ, это была казнь, которая употреблялась собственно у Римлянъ, и исполнителями сей казни обыкновенно были римскіе воины, которые потому названы здѣсь воинами правителя. *Въ преторію.* Преторія, это—судебная палата римскаго правителя. Судъ надъ І. Христомъ производилъ Пилатъ не въ самой палатѣ, а внѣ ея, на открытомъ мѣстѣ,—на такъ называемомъ *лиѳостротонъ* или *гаввава* (см. 19 ст.); потому что, какъ повѣствуется у евангелиста Іоанна (18, 28), Іудеи, приведя І. Христа къ Пилату, не вошли въ самую палату, чтобы не оскверниться: ибо вечеромъ въ этотъ день нужно было имъ вкушать пасху, а прикосновеніе къ чему-либо языческому считалось у нихъ оскверненіемъ, которое препятствовало праздновать Пасху (Мих.). *Весь полкъ* (все множество воинъ). Полкъ или когорта, это была десятая часть римскаго легіона, которая состояла изъ 400—600 воиновъ.

28. И҆ совле́кше є҆го̀, ѡ҆дѣ́ша є҆го̀ хлами́дою червле́ною:	и раздѣвши Его, надѣли на Него багряницу;

Багряница (хламида червленая), это былъ обыкновенный военный плащъ, краснаго цвѣта,—широкая верхняя одежда безъ рукавовъ, которая накладывалась чрезъ плечо, такъ что правая рука оставалась свободною. Воины надѣли на І. Христа такую одежду, и, по всей вѣроятности, ветхую, уже негодную къ употребленію, съ цѣлью насмѣяться надъ Нимъ, какъ надъ царемъ іудейскимъ; такъ какъ цари, а также и высшіе военные чины, носили такіе плащи, только, конечно, болѣе дорогіе (Мих.). Это видно изъ дальнѣйшихъ дѣйствій воиновъ въ отношеніи къ І. Христу, ибо они также возложили на Него терновый вѣнокъ, дали въ руки трость, какъ бы царскій скипетръ, и пр.

29. И҆ сплете́ше вѣне́цъ ѿ те́рнїѧ, возложи́ша на главꙋ̀ є҆гѡ̀, и҆ тро́сть въ десни́цꙋ є҆гѡ̀: и҆ поклѡ́ншесѧ на колѣ́нꙋ пред̾ ни́мъ, рꙋга́хꙋсѧ є҆мꙋ̀, глаго́люще: ра́дꙋйсѧ, царю̀ і҆ꙋде́йскїй:	и сплетши вѣнецъ изъ терна, возложили Ему на голову и дали Ему въ правую руку трость; и становясь предъ Нимъ на колѣни, насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, Царь Іудейскій!

Вѣнецъ отъ тернія (изъ терна). Тернъ, или терновникъ, это—колючее, небольшое, гибкое растеніе. Вѣнецъ изъ тернія былъ возложенъ на І. Христа и для насмѣшки и, вмѣстѣ съ тѣмъ, для мученія; потому что, при возложеніи таковаго вѣнца на голову, иглы его впиваясь въ тѣло, ранили до крови и производили сильную боль. *И трость въ десницу Его* (и дали Ему въ правую руку трость). Какъ символъ власти, цари имѣютъ особую небольшую трость, или жезлъ,—такъ называемый скипетръ. Въ насмѣшку надъ Госбодомъ, какъ надъ царемъ, надѣли на Него терновый вѣнецъ, и также дали Ему въ правую руку, какъ бы скипетръ, простую палку. *И поклонишеся на колѣну* (и становясь на колѣна) *предъ Нимъ*, т. е. дѣлали такъ, какъ обыкновенно воздавали почести царямъ на востокѣ. *Радуйся, царю іудейскій!* Такъ еще въ насмѣшку привѣтствовали Господа въ багряницѣ и вѣнцѣ.

30. И҆ плю́нꙋвше на́нь, прїѧ́ша тро́сть, и҆ бїѧ́хꙋ по главѣ̀ є҆гѡ̀.	и плевали на Него и, взявши трость, били Его по головѣ.

Біяху (били) *по главѣ Его*,—чтобы для причиненія сильнѣйшей боли колючки терна еще болѣе вонзались въ голову. Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее по поводу этихъ страданій Спасителя: „Не одна часть, а все тѣло Его терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и трости, лицо отъ ударовъ и заплеваній, ланиты отъ заушеній, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянія хламидой и притворнаго поклоненія, руки отъ трости, уста отъ поднесенія оцта. Что можетъ быть сего тягчае и обиднѣе?“ Вотъ что еще говоритъ одинъ изъ нашихъ проповѣдниковъ (Димитрій, архіепископъ Херсонскій) въ словѣ въ великій пятокъ, въ день страданій и смерти І. Христа, вообще о страданіяхъ Его. „Се пресвятая глава Его избита тростію, изъязвлена терніемъ за тѣ преступные и нечестивые, горделивые и презорливые, самолюбивые и завистливые, безумные и богохульные помыслы и мечтанія, которыми наполняется и кружится наша преступная глава. Се пречистые очи Его, тьмами темъ свѣтлѣйшія солнца, наполняются слезами и кровію, терпятъ нечистыя оплеванія и помрачаются сномъ смертнымъ за тѣ завистливые и зложелательные, безстыдные и глумливые, соблазняющіе и соблазняющіеся взоры, изъ которыхъ мы сдѣлали себѣ какъ бы нѣкое лукавое искусство. Се пречистыя уста Его, источавшія слова жизни и спасенія, слово любви и утѣшенія, слово милосердія и состраданія, сокрушенныя удареніями злочестивыхъ рукъ, запекшіяся кровію, сомкнулись смертію—за тѣ безумные глаголы, за тѣ праздныя и гнилыя слова, за тѣ зложелательныя и пересудливыя рѣчи, которыя такъ легкомысленно, такъ непрестанно выходятъ изъ нашихъ устъ. Се пречистыя руки Его, простиравшіеся токмо на благословенія и благодѣянія, на исцѣленія страждущихъ, на питаніе алчущихъ, на воскрешеніе умершихъ, пригвождены ко кресту—за то, что наши нечистыя руки простираются на мздоимство и лихоиманіе, на хищеніе и неправедные прибытки, на обиды и притѣсненіе ближнихъ. Се любвеобильное сердце Его, жаждавшее нашего спасенія, жившее и дышавшее одною любовію къ человѣкамъ, прободено копіемъ — за тѣ нечистыя похоти и вожделѣнія, за тѣ корыстолюбивыя и самолюбивыя пожеланія, за то ненасытное стремленіе къ удовольствіямъ чувственнымъ, за тѣ безстыдныя ощущенія и чувства, которыми живетъ и услаждается наше преступное сердце. Словомъ, — вся пречистая плоть Его изъязвлена, изранена, измучена, самая пресвятая душа Его была прискорбна даже до смерти, испытала всѣ болѣзни адовы — за то, что мы, окаянные грѣшники, и душу и тѣло свое дѣлаемъ орудіемъ грѣха“.

31. И҆ є҆гда̀ порꙋга́шасѧ є҆мꙋ̀, совлеко́ша съ негѡ̀ багрѧни́цꙋ и҆ ѡ҆блеко́ша є҆го̀ въ ри̑зы є҆гѡ̀: и҆ ведо́ша є҆го̀ на пропѧ́тїе.	И когда насмѣялись надъ Нимъ, сняли съ Него багряницу и одѣли Его въ одежды Его, и повели Его на распятіе.
32. И҆сходѧ́ще же ѡ҆брѣто́ша человѣ́ка кѷринéйска, и҆́менемъ сі́мѡна: и҆ семꙋ̀ задѣ́ша понестѝ кр҇тъ є҆гѡ̀.	Выходя, они встрѣтили одного Киринеянина, по имени Симона; сего заставили нести крестъ Его.

Исходяще (выходя), или только изъ преторіи, гдѣ Господь былъ такъ измученъ отъ разныхъ поруганій, или уже — изъ города, когда Онъ изнемогъ до крайности, такъ что былъ уже не въ силахъ продолжать нести Свой крестъ, и воины увидѣли необходимость снять съ Него крестъ. *Киринеянина*, т. е. происходившаго изъ Киринеи или Кирены, африканскаго города въ Ливіи, на западѣ отъ Египта, который населенъ былъ во множествѣ Евреями. Симонъ или былъ переселенцемъ оттуда, или пришелъ въ Іерусалимъ только на праздникъ Пасхи. Извѣстные послѣ въ первенствующей Христовой церкви Александръ и Руѳъ были дѣти Симона Киринеянина (Мар. 15, 21. Рим. 16, 13). *Заставили сего* (сему задѣша) *нести крестъ*. Распинаемые обыкновенно сами должны были нести крестъ свой до мѣста распятія. Такъ понесъ-было Свой крестъ и Господь; но потомъ до того ослабѣлъ, что не могъ нести

и уже донесъ Симонъ Киринеянинъ. Евангелистъ Лука прибавляетъ, что когда вели Господа на распятіе, то въ толпѣ, сопровождавшей Его, было много *женщинъ, которыя плакали и рыдали о Немъ. Іисусъ же, обратясь къ нимъ, сказалъ: дщери іерусалимскія, не плачьте обо Мнѣ, а плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ: ибо приходятъ дни, въ которые скажутъ: блаженны неплодныя и утробы не родившія и сосцы не питавшіе. Тогда начнутъ говорить горамъ: падите на насъ и холмамъ: накройте насъ* и пр., т. е. Господь сказалъ, что Ему, какъ Спасителю міра, необходимо пострадать за грѣхи міра, а имъ придется терпѣть великія скорби вмѣстѣ съ осудившими Его невинно, ихъ отцами и мужьями, братьями и дѣтьми. Такимъ образомъ Господь и въ такія страшныя для Него минуты, думалъ не о Себѣ, но объ ужасной участи, ожидавшей преступный іудейскій народъ.

Зач. 113-е. **Распятіе Господа Іисуса Христа.**

Евангеліе 7-е страстей, въ великій пятокъ.

33. И҆ прише́дше на мѣ́сто, нарица́емое голго́ѳа, є҆́же є҆́сть глаго́лемо, кра́нїево мѣ́сто,	И пришедши на мѣсто, называемое Голгоѳа, что значитъ: Лобное мѣсто,

Голгоѳа, еже есть глаголемо Краніево (что значитъ Лобное) *мѣсто.* Это была небольшая гора, или, скорѣе, холмъ, за стѣнами Іерусалима, къ сѣверо-востоку. Полагаютъ, что это мѣсто такъ называлось потому, что было кругообразное, на подобіе черепа человѣческой головы, или потому, что на немъ казнили преступниковъ и тутъ находилось много ихъ череповъ и костей (Кир. Іерус. и Іерон.). По преданію церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ первый человѣкъ Адамъ, почему на изображеніи у ногъ Распятаго Спасителя, по древнему обычаю, видимъ голову Адама, съ двумя, крестообразно положенными, костями (Вас. Вел. Воскр. Чт. VII г.). Такимъ образомъ смерть была побѣждена на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ низвела она въ прахъ перваго преступника заповѣди Божіей - нашего праотца Адама, а въ лицѣ его и всѣхъ насъ, дѣтей его; и приговоръ смертный, произнесенный противъ всѣхъ насъ, былъ уничтоженъ Искупителемъ на томъ мѣстѣ, гдѣ исполненъ былъ онъ надъ первымъ грѣшникомъ. Кровію Господа, какъ пишетъ св. Епифаній, на крестѣ, здѣсь орошено тѣло праведнаго человѣка — начатокъ состава нашего, въ показаніе того, что Господь нашъ І. Христосъ пролилъ кровь Свою въ очищеніе нашей скверны, а вода, истекшая изъ прободеннаго ребра Его на лежащаго и погребеннаго на семъ мѣстѣ удостовѣряетъ его и насъ въ истребленіи и очищеніи скверны грѣховъ нашихъ.

34. Да́ша є҆мꙋ̀ пи́ти ѻ҆́цетъ съ же́лчїю смѣ́шенъ: и҆ вкꙋ́шь, не хотѧ́ше пи́ти.	дали Ему пить уксуса, смѣшаннаго съ желчью; и отвѣдавъ, не хотѣлъ пить.

Оцетъ (уксусъ) *съ желчію смѣшенъ.* Это былъ такой напитокъ, который Іудеи, на основаніи словъ Священнаго писанія: *дадите сикеры сущимъ въ печалѣхъ и вино пити сущимъ въ болѣзнѣхъ* (Прит. Солом. 31, 6), давали пить осужденнымъ на распятіе, передъ казнію, изъ жалости, чтобы нѣсколько смягчить мучительность страданій. Напитокъ былъ одуряющій и притупляющій чувство. Онъ состоялъ изъ вина, смѣшаннаго со смирною. Евангелистъ называетъ вино уксусомъ, потому что оно было плохое, прокисшее; а смирну называютъ желчью, потому что она горькая, на подобіе желчи. *Отвѣдавъ* (вкушъ) *напитокъ,* І. Христосъ *не хотѣлъ пить.* Отвѣдалъ, чтобы узнать, что за напитокъ; не сталъ пить, потому что хотѣлъ страдать съ полнымъ сознаніемъ и безъ уменьшенія силы Своихъ страданій: ибо пришелъ для того, чтобы страданіями искупить человѣческіе грѣхи. — У евангелиста Луки повѣствуется, что когда распинали Іисуса Христа, то Онъ молился за враговъ: *Отче, прости имъ* (23, 34).

35. Распе́ншїи же є҆го̀, раздѣли́ша ри́зы є҆гѡ̀, вѣ́ргше жре́бїй:
36. и҆ сѣдѧ́ще стрежа́хꙋ є҆го̀ тꙋ̀:

Распявшіе же Его дѣлили одежды Его, бросая жребій;
и сидя стерегли Его тамъ;

Распятіе на крестѣ происходило слѣдующимъ образомъ. Крестъ обыкновенно состоялъ изъ продолговатаго дерева, высотою до 4-хъ аршинъ, съ другимъ поперечникомъ, вдѣланнымъ прямо или наискось такъ, что продолговатое наверху выдавалось нѣсколько, и на этой-то выдавшейся верхушкѣ прибивали дощечку съ надписью вины распятаго. Руки распинаемаго или пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго бруса. Если же брусья креста врѣзывались наискось, то руки и ноги пригвождались или привязывались къ четыремъ концамъ. Чтобы раны на рукахъ не разорвались отъ тяжести висящаго тѣла, подъ ногами на крестѣ прибивали подставку, такъ что распинаемый могъ встать на эту подстановку и къ ней собственно прибивали ноги. Распинали, или положивъ крестъ на землю, и затѣмъ, послѣ пригвожденія, поднимали его и утверждали, или, сначала утвердивъ крестъ, поднимали на него распятаго, и тамъ уже пригвождали или привязывали. Можно себѣ представить, какія страшныя муки терпѣли распинаемые, когда только прибивали гвоздями ихъ руки и ноги ко кресту; затѣмъ когда поднимали и утверждали крестъ и, наконецъ, когда они висѣли на крестѣ, и висѣли иногда по нѣскольку дней!!!... Распятому нельзя было сдѣлать никакого движенія, чтобы не произвесть мучительнѣйшей боли въ ранахъ; раны сами собою раздирались все болѣе и болѣе, а это производило боль въ самыхъ ранахъ и внутренній палящій жаръ во всемъ тѣлѣ; кровь приливала къ головѣ и сердцу и производила круженіе головы и тоску сердца; во рту сохло, и появлялась страшная жажда. Таковыя ужаснѣйшія страданія претерпѣлъ Господь Іисусъ Христосъ,—нашъ Искупитель и Спаситель! Какою же благодарностію и любовію должно быть преисполнено сердце наше къ Нему?... И что же Онъ, Милосердый, требуетъ отъ насъ — для выраженія нашей любви къ Нему? Того, что служитъ къ нашему же спасенію: *кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое* (Іоан. 14, 23). Свв. отцы указываютъ слѣдующія причины именно крестной, а не другой какой смерти Господа нашего Искупителя: 1) какъ первый Адамъ вкушеніемъ плода отъ древа запрещеннаго произвелъ всеобщую смерть, такъ должно было и второму Адаму, т. е. Іисусу Христу чрезъ древо же даровать намъ жизнь (свв. Ириній и Амвросій). 2) „Если Господь пришелъ для того, чтобы понесть на Себѣ наши смертные грѣхи и нашу клятву, пишетъ св. Аѳанасій, то какимъ бы другимъ образомъ могъ Онъ принять на Себя клятву или удовлетворить Богу за наши смертные грѣхи, если бы не претерпѣлъ смерти, приличествующей проклятымъ, а сіе-то и есть крестъ: ибо написано: *проклятъ всякъ, висяй на древѣ*“. 3) Если смерть Господа нашего І. Христа есть искупленіе всѣхъ, говоритъ св. же Аѳанасій, если смертію Его совершается призваніе языковъ, то и нужно было претерпѣть смерть съ распростертыми руками, дабы одною рукою привлечь древній народъ (т. е. Іудеевъ), а другою язычниковъ и обоихъ собрать во едино: ибо и Самъ Онъ сказалъ: *аще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). 4) Св. Григорій Нисскій пишетъ: „Ап. Павелъ говоритъ, что Христосъ, пришедши на землю, покорилъ Себѣ три царства: *о имени Іисусовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 10). Посему весьма сообразно съ таинствомъ домостроительства Божія употреблена смерть крестная, дабы Христосъ, возвысясь на воздухѣ, покорилъ воздушныя силы, простертыя же на древѣ руки держалъ Онъ для людей живущихъ на землѣ, дабы непокорныхся отвергнуть, а вѣрующихъ призвать; наконецъ, частію древа, водруженнаго на землѣ, Онъ покорилъ Себѣ преисподнее царство“. 5) Причиною, или, лучше, цѣлію крестной смерти Господа полагается еще и то, чтобы при воскресеніи тѣло Его осталось цѣлымъ и не раздробленнымъ (св. Аѳанасій и Лакт.). Указываются и другія причины.—Спросимъ при семъ именуемыхъ старообрядцами, которые такъ ревнуютъ объ осьми концахъ креста: сколько концовъ имѣлъ тотъ крестъ, на которомъ Господь І. Христосъ былъ распятъ? собственно не четыре ли только?... *Дѣлили одежды* (раздѣлиша ризы) *Его*. Одежды распинаемыхъ обыкновенно отдавались

распинателямъ, они дѣлили ихъ между собою, какъ знали. Евангелистъ Іоаннъ повѣствуетъ о раздѣлѣ одежды I. Христа подробнѣе, чѣмъ евангелистъ Матѳей. Такъ онъ пишетъ (19, 23—24): воины же, *когда распяли Іисуса, взяли одежды Его и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части, и хитонъ* (это нижняя одежда). *Хитонъ же былъ не сшитый, а весь тканый сверху. И такъ сказали другъ другу: не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, чей будетъ; да сбудется реченное въ Писаніи: раздѣлили ризы Мои между собою и объ одеждѣ Моей метали жребій* (Псал. 21, 19). Преданіе говоритъ, что хитонъ достался воину изъ Грузіи, который подарилъ его сестрѣ. Тамъ впослѣдствіи, риза Христова найдена была въ патріаршей ризницѣ и персидскимъ шахомъ Аббасомъ, покорившимъ Грузію, прислана была нашему царю Алексію Михайловичу. Часть ея доселѣ хранится въ московскомъ Успенскомъ соборѣ. Здѣсь же хранится и часть древа креста, на которомъ былъ распятъ Спаситель, и одинъ изъ гвоздей, которымъ Онъ былъ пригвожденъ ко кресту (Чит. жит. свв. подъ 10 іюля).

37. И҆ возложи́ша верхꙋ̀ главы̀ є҆гѡ̀ винꙋ̀ є҆гѡ̀ напи́санꙋ: сѐй є҆́сть і҆и҃съ, цр҃ь і҆ꙋде́йскій.	и поставили надъ головою Его надпись, означающую вину Его: Сей есть Іисусъ, Царь Іудейскій.

У евангелиста Іоанна относительно надписи повѣствуется слѣдующее: *эту надпись читали многіе изъ Іудеевъ, потому что мѣсто, гдѣ былъ распятъ Іисусъ, было недалеко отъ города и написано было по-еврейски, по-гречески и по-римски*, чтобы всякій иностранецъ могъ читать эту надпись и видѣть позоръ іудейскаго народа, допустившаго предать поноснѣйшей казни Царя, Котораго сами ожидали. *Первосвященники же іудейскіе*, оскорбленные такою надписью, поспѣшили къ *Пилату и сказали: не пиши: царь іудейскій, но что Онъ говорилъ: Я царь іудейскій*, т. е. что Онъ былъ самозванецъ, а не настоящій царь. *Пилатъ отвѣчалъ: что я написалъ, то написалъ* (19, 19—22).

38. Тогда̀ распя́ша съ ни́мъ два̀ разбѡ́йника: є҆ди́наго ѡ҆деснꙋ́ю, и҆ є҆ди́наго ѡ҆шꙋ́юю.	Тогда распяты съ Нимъ два разбойника: одинъ по правую сторону, а другой по лѣвую.

Правитель, обыкновенно жившій въ Кесаріи, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось ему, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками. Евангелистъ Маркъ (15, 28) прибавляетъ при семъ: *и сбылось слово Писанія: и къ злодѣямъ причтенъ* (Пс. 53, 12). „Что съ I. Христомъ были распяты два разбойника, пишетъ св. Кириллъ Алекс., то Іудеи сдѣлали сіе по злобѣ, именно, чтобы болѣе обезславить смерть Спасителя. Между тѣмъ осужденные на распятіе съ Нимъ разбойники означали два народа, кои вскорѣ должны были присоединиться ко Христу, т. е. израильтянъ и язычниковъ.

39. Мимоходѧ́щіи же хꙋ́лѧхꙋ є҆го̀, покива́юще глава́ми свои́ми	Проходящіе же злословили Его, кивая головами своими

По всей вѣроятности, эти хулители распятаго Христа были люди, подущаемые и возбуждаемые врагами Его, книжниками и фарисеями. *Кивая головами своими*—въ знакъ насмѣшки.

40. И҆ глаго́люще: разорѧ́ѧй це́рковь и҆ тремѝ де́ньми созида́ѧй, спаси́сѧ са́мъ: а҆́ще сн҃ъ є҆сѝ бж҃ій, сни́ди со кр҇та̀.	и говоря: Разрушающій храмъ и въ три дня Созидающій! спаси Себя Самого. Если Ты Сынъ Божій, сойди съ креста.

41. Та́кожде же и҆ а҆рхїере́є ру́гающесѧ съ кни́жники и҆ ста́рцы (и҆ фарїсе́и), глаго́лаху:

42. и҆ны́ѧ спасѐ, себе́ ли не мо́жетъ спастѝ. А҆́ще црь і҆и҃левъ є҆́сть, да сни́детъ нн҃ѣ со крⷭ҇та̀, и҆ вѣ́рꙋемъ въ него̀:

Подобно и первосвященники съ книжниками и старѣйшинами и фарисеями, насмѣхаясь говорили:

другихъ спасалъ, а Себя Самого не можетъ спасти. Если Онъ Царь Израилевъ, пусть теперь сойдетъ съ креста, и увѣруемъ въ Него;

Разоряющій храмъ (разоряяй церковь) *и въ три дня созидающій* (и треми деньми созидаяй). Это было то изреченіе, которое высказалъ Господь однажды при изгнаніи изъ храма, указывавъ въ тридневное воскресеніе Свое изъ мертвыхъ и тѣмъ на Свою Божественность, но которое не поняли Іудеи, и представляли его на судѣ синедріона, какъ доказательство, что Онъ богохульникъ (Іоан. 2, 19 и дал. Матѳ. 26, 61). *Спасися Самъ* (спаси Себя), т. е. если Ты всесильный Чудотворецъ, то покажи теперь всемогущество надъ Самимъ Собою, избавь Себя отъ крестной смерти. *Если Ты Сынъ Божій*, *Царь Израилевъ,* т. е. Мессія (26, 63), *сниди со креста*, потому что для Тебя, какъ Мессіи, Сына Божія, все возможно.

43. ᲂу҆пова̀ на бг҃а: да и҆зба́витъ нн҃ѣ є҆го̀, а҆́ще хо́щетъ є҆мꙋ̀. Рече́ бо, ꙗ҆́кѡ бж҃їй є҆́смь сн҃ъ.

уповалъ на Бога, пусть теперь избавитъ Его, если Онъ угоденъ Ему. Ибо Онъ сказалъ: Я Божій Сынъ.

Упова на Бога и пр. Это — слова изъ 21 псалма, гдѣ царь пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ удивительною точностію, какъ бы писалъ его у самого креста. По всей вѣроятности, Господь въ своихъ бесѣдахъ изъяснялъ этотъ псаломъ въ отношеніи къ Себѣ, какъ объяснялъ и другія пророчества; и Іудеи теперь воспользовались этимъ, чтобы насмѣяться надъ Господомъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла Его. *Рече бо, яко Божій есмь Сынъ* (ибо Онъ сказалъ: Я Божій Сынъ). І. Христосъ сказалъ это на судѣ синедріона (26, 63—64). Конечно всѣ эти насмѣшки надъ Господомъ еще болѣе увеличивали Его страданія.—Чѣмъ объяснить эти ужасныя, безчеловѣчныя поруганія и насмѣшки надъ страждущимъ Господомъ? Павелъ епископъ Кишиневскій такъ пишетъ объ этомъ: „Въ глумленіяхъ надъ Богочеловѣкомъ злоба съ особенною силою обнаружила свой сатанинскій характеръ; здѣсь она явилась вполнѣ достойною своего изобрѣтателя— духа злобы, всегда съ торжествомъ и радостію взирающаго на человѣческія бѣдствія. Потому присутствіе духа адскаго, сатанинскаго съ особенною силою чувствуется въ этихъ хулахъ и поношеніяхъ, и трепетъ и ужасъ невольно объемлютъ душу при размышленіи о нихъ, и приводитъ ее въ содроганіе. Ужасно было состояніе враговъ Іисусовыхъ, имѣвшихъ полную возможность содѣлаться сынами Божіими и добровольно сдѣлавшихся чадами діавола, вполнѣ послушными орудіями его. Какими путями дошли они до такого состоянія? вопрошаетъ святитель и объясняетъ, что въ высшей степени зависть и злоба со стороны первосвященниковъ и старѣйшинъ, изъ которыхъ многіе были заражены фарисейскою и саддукейскою ересью (3, 7, 26, 3—4; 27, 20), противоположность совершеннаго ученія и жизни Господа ихъ ученію, а особенно жизни, со стороны же народа неисполненіе его надежды на открытіе Господомъ земного царства, все это возбуждало враговъ Господа, особенно при участіи духа злобы“.

44. То́жде же и҆ разбо́йника распѧ́таѧ съ ни́мъ поноша́ста є҆мꙋ̀.

Также и разбойники, распятые съ Нимъ, поносили Его.

Св. евангелистъ Лука пишетъ, что одинъ изъ разбойниковъ не отставалъ отъ поносителей Господа,—поносилъ Его, говоря насмѣшливо: *если Ты Христосъ, спаси Себя и насъ!* а другой унималъ поносителя и, увѣровавъ, исповѣдалъ І. Христа Мессіею и молился Ему: *помяни меня, Господи*, *когда пріидешь въ царствіе Твое* (23, 40 и дал.). Это обстоятельство объясняютъ такъ: или сначала оба разбойника поносили Господа, а потомъ одинъ раскаялся (Злат. и др.), или, ради краткости, фактъ со-

общается, подробности же опускаются, и обоимъ разбойникамъ приписывается то, что дѣлалъ одинъ. Такіе обороты рѣчи встрѣчаются и въ другихъ случаяхъ въ Евангеліи Марка (ср. Мар. 7, 17 съ Матѳ. 5, 15. Мар. 15, 31 съ Лук. 8, 45 и т. п. Мих.). И этотъ сознательный голосъ состраданія, сердечнаго покаянія, смиренной покорности и изумительной вѣры вызвалъ слова Господа къ нему: *нынѣ же будешь со Мною въ раю.* И разбойникъ прямо со креста первый вступилъ въ только что открывшееся небо, которое было заключено болѣе 5000 лѣтъ даже для величайшихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ.—Евангелистъ Іоаннъ, пополняя сказанія прочихъ евангелистовъ, пишетъ, что между нѣсколькими лицами, глубоко сострадавшими Божественному Страдальцу и стоявшими невдалекѣ отъ Его креста были пречистая Его Матерь и любимый ученикъ Іоаннъ. Господь, *увидѣвъ Матерь и ученика* и желая утѣшить скорбную душу Первой сказалъ, указывая Ей взоромъ на Іоанна: *Жено, се сынъ Твой*, вмѣсто Меня умирающаго, а Іоанну, указывая на Нее, сказалъ: *се матерь твоя. И съ того времени ученикъ сей взялъ Ее къ себѣ* (19, 25—27). И евангелистъ Іоаннъ свято исполнилъ послѣднюю волю умирающаго Учителя. Взявъ къ себѣ въ домъ Матерь Божію, онъ окружалъ Ее нѣжнѣйшими попеченіями и до самаго дня Ея блаженнаго успенія не отлучался изъ Іерусалима, тогда какъ прочіе апостолы разсѣялись по разнымъ странамъ для распространенія евангелія.

Смерть Господа Іисуса Христа.

Евангеліе 7-е страстей въ великій пятокъ (продолженіе).

45. Ѿ шестáгѡ же часà тмà бы́сть по всéй землѝ до часà девѧ́тагѡ:	Отъ шестаго же часа тьма была по всей землѣ до часа девятаго;

Отъ шестаго часа до девятаго, это, по нашему счету, отъ 12-го часа дня до 3-го по полудни. У Евреевъ счетъ часовъ дня производился отъ 6-ти часовъ утра до 6-ти вечера, отъ восхода до заката солнца (чит. объясн. 1 и др. ст. 20 гл.) *Была* (бысть) *тьма по всей землѣ.* Это было не обыкновенное солнечное затмѣніе, а чудесное, которое, вмѣстѣ съ другими, совершившимися въ то же время, чудными явленіями въ природѣ, какъ-то: землетрясеніемъ, распаденіемъ камней и пр., свидѣтельствовало о безпримѣрно великомъ, страшномъ событіи—о смерти Христа, Сына Божія. Обыкновенное солнечное затмѣніе не могло быть въ день смерти І. Христа, потому что тогда было полнолуніе, когда обыкновенно не бываетъ затмѣнія. Это затмѣніе удивило ученыхъ язычниковъ тогдашняго времени: Флегона, Діонисія, который впослѣдствіи сдѣлался христіаниномъ и учителемъ церкви подъ именемъ Ареопагита, и др. Діонисій такъ написалъ о затмѣніи: „Мы (онъ и его другъ Аполлофанъ) оба, находясь близъ г. Иліополя, увидѣли вдругъ, что луна потекла на соединеніе съ солнцемъ, хотя это не было время соединенія, оттого произошло затмѣніе послѣдняго. Потомъ, около 9-го часа мы опять увидѣли, что она обратно встала на свое мѣсто. „Или Творецъ міра страждетъ, или машина міра разрушается“, воскликнулъ Діонисій тогда, при видѣ сего затмѣнія. (Воскр. Чт. XVIII г.)

46. ѡ҆ девѧ́томъ же часѣ̀ возопѝ і҆и҃съ гла́сомъ ве́лїимъ, гл҃го́лѧ: и҆лѝ, и҆лѝ, лїма̀ савахѳанѝ; є҆́же є҆́сть, бж҃е мо́й, бж҃е мо́й, вскꙋ́ю мѧ̀ є҆сѝ ѡ҆ста́вилъ;	а около девятаго часа возопилъ Іисусъ громкимъ голосомъ: Или, Или! лама савахѳани? то есть: Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?

Боже Мой, Боже Мой! вскую (почто) *Мя еси оставилъ?* Эти слова—изъ 21-го псалма царя Давида, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ необыкновенною точностью. (Чит. объясн. 43 ст.). „Весь гнѣвъ Божій, который долженъ былъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, пишетъ епископъ Михаилъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ І. Христѣ, приносящемъ Своею смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ бы

оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволительно жертву сію въ искупленіе всѣхъ грѣховъ". „Господь принялъ на Себя грѣхи міра, и несетъ ихъ, какъ свои собственные, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Воскр. Чт. 1876 г.). Къ наказанію же за грѣхи наши принадлежитъ, вмѣстѣ съ тѣлесными муками, чувство богооставленности, отлученія отъ Бога; и вотъ теперь, когда Онъ виситъ на крестѣ, чувствуетъ произведенную нашими грѣхами между Богомъ и Имъ пропасть, не чувствуетъ близости любви Божіей, чувство Богосыновства какъ бы не существовало для Него, Онъ чувствуетъ Себя только Сыномъ человѣческимъ".—„Если и ты, христіанинъ, чувствуешь великость грѣховъ своихъ, отдаляющихъ тебя отъ Бога, поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу слова Господа: *Боже Мой, Боже мой* и пр., то не забывай, что и твои грѣхи взялъ на Себя Спаситель твой и не отчаявайся въ своемъ спасеніи, какъ бы ни казалось оно тебѣ далекимъ по причинѣ твоихъ грѣхопаденій". И это оставленіе было самымъ тяжкимъ для Господа, среди страшныхъ мученій Его на крестѣ — и тѣлесныхъ, и душевныхъ, и оно вызвало Его восклицаніе: *Боже Мой, Боже Мой! почто Ты Меня оставилъ?* „Богочеловѣкъ испилъ полную чашу страданій и былъ оставленъ Отцемъ, чтобы намъ не быть оставленными Богомъ", пишетъ преосвященный Иннокентій.

47. Нѣцыи же ѿ тꙋ стоѧщихъ, слы́шавше, глаго́лахꙋ, ꙗ҆́кѡ і҆лі́ю глаша́етъ се́й:	Нѣкоторые изъ стоявшихъ тамъ, слышавши это, говорили: Илію зоветъ Онъ;

Илію глашаетъ Сей (Илію зоветъ Онъ). Со стороны понимавшихъ, что слово *или* не значитъ *Илія*, это была новая насмѣшка надъ страждущимъ Господомъ. Іудеи ожидали съ неба пророка Илію предъ пришествіемъ Мессіи, и — насмѣхаются, что вотъ І. Христосъ, оставленный Богомъ и распятый, но все еще считающій Себя Мессіею, зоветъ Илію, помочь Ему теперь. Нѣкоторые, быть можетъ, и не разслышали словъ Господа и дѣйствительно думали, что Онъ зоветъ Илію (Ѳеоф.).

48. И҆ а҆́біе тéкъ є҆ди́нъ ѿ ни́хъ, и҆ пріе́мъ гꙋ́бꙋ, и҆спо́лнивъ же ѻ҆́цта, и҆ вонзѐ на тро́сть, напаѧ́ше є҆го̀:	и тотчасъ побѣжалъ одинъ изъ нихъ, взялъ губку, наполнилъ уксусомъ и, наложивъ на трость, давалъ Ему пить;
49. про́чіи же глаго́лахꙋ: ѡ҆ста́ви, да ви́димъ, а҆́ще пріи́детъ і҆лі́а спастѝ є҆го̀.	а другіе говорили: постой; посмотримъ, придетъ ли Илія спасти Его.

Евангелистъ Іоаннъ повѣствуетъ, что вскорѣ за возглашеніемъ: *Или, Или* и пр. І. Христосъ воскликнулъ: *жажду* (19, 28), такъ какъ чувствовалъ страшную жажду (чит. объясн. 36 ст.). Кромѣ того, что крестныя страданія сами собою возбуждали жажду, нужно представить еще то, что съ предшествующаго вечера, когда Господь съ Своими учениками совершилъ пасхальную вечерю, ни одной капли тѣлеснаго подкрѣпленія не было въ устахъ Его. А между тѣмъ, что перенесъ Онъ въ теченіе этихъ восемнадцати часовъ? Душевный подвигъ въ Геосиманіи, безсонную ночь, судебный допросъ, бичеваніе, распятіе съ потерею крови, трехчасовое висѣніе на крестѣ подъ палящими лучами солнца и скорбь душевную. Поистинѣ никто не испыталъ такой жажды, какъ Спаситель! Но здѣсь разумѣется еще и духовная жажда І. Христа. „Душа Его жаждала Бога, жаждала того вѣчнаго и блаженнаго единенія съ Своимъ Отцемъ, которое Онъ имѣлъ отъ начала міра и которое отняли у Него, на время, грѣхи наши". Господь жаждетъ еще окончанія Своего дѣла искупленія рода человѣческаго.—„Теперь Господь жаждетъ, поучаетъ одинъ изъ святителей по поводу восклицанія слова *жажду*. Будемъ бояться того времени, когда мы, подобно евангельскому богачу, будемъ жаждать, и ни одной капли воды не найдемъ для утоленія своей жажды" (Семь словъ Спасителя на Голгоѳѣ). *Пріемъ* (взялъ) *губу*, какъ удобно впитывающую въ себя жидкость, *наполнилъ уксусомъ* (исполнивъ оцта). Уксусъ, это было кислое, подобно уксусу, вино, которое составляло питье римскихъ воиновъ, во время сильныхъ жаровъ (Мих.). *Наложилъ* (вонзе) *на трость*, потому что иначе нельзя было подносить питье къ устамъ висѣвшихъ на крестѣ. Это было дѣломъ со-

страданія со стороны воина къ Господу. И Господь, по сказанію евангелиста Іоанна (19, 30), не отвергъ теперь поднесеннаго Ему питья, какъ отвергъ поднесенное предъ распятіемъ, потому что это питье было не такое, какъ то, оно не производило отупѣнія чувствъ. *Постой* (остави), т. е. не давай пить, не помогай Ему въ страданіяхъ, *посмотримъ* (да видимъ), *придетъ ли Илія спасти Его:* тутъ выражается и насмѣшка, и вмѣстѣ жестокость.

50. І҆и҃съ же, па́ки возопи́въ гла́сомъ ве́лїимъ, и҆спꙋстѝ дх҃ъ.

Іисусъ же, опять возопивъ громкимъ голосомъ, испустилъ духъ.

Евангелистъ Лука (23, 46) приводитъ слова, которыя воскликнулъ І. Христосъ предъ самою Своею смертію: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой.* А евангелистъ Іоаннъ повѣствуетъ, что Христосъ послѣ слова: *жажду* воскликнулъ еще слово: *совершилось. Совершилось*, это—слово побѣды, т. е. совершилось то дѣло, для котораго приходилъ на землю Онъ—Мессія, которое было предсказано въ Писаніи и словами, и прообразовательными событіями, и жертвами,—совершилось дѣло искупленія и примиренія человѣчества съ Богомъ страданіями и смертію Его. Все совершилось: жертва принесена и Богъ примиренъ. По поводу словъ Господа: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой* одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ: „Съ полнымъ сознаніемъ и свободною волею Господь отдаетъ Свой духъ на разлуку съ Своимъ тѣломъ: смерть не имѣла бы на Немъ никакой власти, если бы Онъ не отдался ей добровольно. Онъ распоряжается Своею душою, какъ имѣющій власть надъ нею, и предаетъ ее Своему Отцу, къ Которому возвращается въ сыновнее отношеніе, по совершеніи крестной жертвы. „Если Господь, нашъ Ходатай, предалъ духъ Свой Богу, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ святителей, то этимъ Онъ и нашему духу проложилъ путь къ Богу, чтобы и мы въ послѣдній часъ могли распоряжаться своимъ духомъ и предали его Богу, зная, что небо открыто, и какъ душу Лазаря ангелы отнесли на лоно Авраамово, такъ и нашу отнесутъ къ Господу“ (7 сл. на Голг.). *Испустилъ духъ*, т. е. умеръ. Смерть І. Христа послѣдовала скоро, около 9-го часа дня, по нашему счету, 3-го по полудни (ст. 46), распятъ же Онъ былъ около 6-го, по нашему, 12-го часа дня (45 ст.); слѣдовательно, Господь І. Христосъ висѣлъ на крестѣ около 3-хъ часовъ; между тѣмъ, какъ распятые бывали живы иногда по нѣскольку сутокъ. Такая скорая смерть Его привела въ удивленіе Пилата, какъ повѣствуется у евангелиста Марка (14, 15). Она объясняется предшествовшими страданіями Господа въ саду Геѳсиманскомъ, затѣтъ у Каіафы и, наконецъ, у Пилата, которыя весьма сильно ослабили Его, и кровотеченіемъ изъ ранъ. „Въ пятокъ, на канунѣ Пасхи, Господь умеръ. Ветхозавѣтная пасха праздновалась въ воспоминаніе величайшаго благодѣянія Божія—изведенія Израильтянъ изъ тяжкаго плѣна въ Египтѣ, пишетъ архимандритъ Фотій; какъ прилично было въ эти же дни послѣдовать и тому великому событію, которое избавляетъ насъ отъ плѣна адова и отъ работы грѣху и діаволу! Какъ прилично было *заклатися и датися въ снѣдь вѣрнымъ* небесному *Агнцу Божію, вземлющему грѣхи міра*, въ то время, когда закалали и снѣдали пасхальнаго агнца, служившаго прообразомъ Его! А между тѣмъ, сей великій праздникъ, собиравшій народъ со всѣхъ странъ земли на это торжество къ Іерусалиму, собралъ вмѣстѣ и на сіе зрѣлище крестной жертвы, которая назначена для всего міра. Въ пятокъ претерпѣлъ Господь крестныя страданія и смерть. По ветхозавѣтному счисленію, это былъ шестой день седмицы, день сотворенія человѣка. Такъ въ шестой же день совершилось и возсозданіе его. По всей вѣроятности, въ сей же день послѣдовало и паденіе Адамово, каковой мысли требуетъ точная, вездѣ усматриваемая въ дѣлѣ искупленія, соотвѣтственность между собою паденія и возстановленія человѣка. Господь былъ распятъ въ шестомъ (Лук. 23, 24), по нашему счисленію, въ 12-мъ часу дня. По всей вѣроятности, продолжаетъ Фотій, это былъ тотъ самый часъ, въ который, какъ въ преполовеніе дня, прародительница наша, ощутившая уже алчбу, искала плодовъ для пищи и, подошедши къ запрещенному древу, по искушенію змія,—діавола, простерла руку къ запрещенному плоду, вкусила отъ него и подала *мужу своему, и ядоста оба* (Быт. 3, 6); въ сей то часъ у вторго Адама простираются руки на

крестѣ и гвоздіемъ прободаются, чѣмъ искупляется дерзновенное простертіе рукъ прародительскихъ, причинившее намъ столько золъ и бѣдствій". „Благоговѣйно воспоминай страсти Господни, христіанинъ, поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей при размышленіи о нихъ, и ты не только не согрѣшишь грѣхомъ смертнымъ, а еще будешь готовъ на всякое благое дѣло. Такъ, если какой-либо соблазнъ будетъ увлекать тебя на грѣхъ или какая страсть будетъ возникать въ сердцѣ твоемъ, ты скорѣе обратись духомъ къ Спасителю, пригвожденному ко кресту, и скажи самъ себѣ: смотри, до чего довели грѣхи наши Господа и Владыку всѣхъ. Подобнымъ образомъ поступай, и когда представится тебѣ случай совершить благое дѣло. Просятъ ли, напр., у тебя прощенія въ причиненномъ тебѣ оскорбленіи? Ты вспомни Спасителя, на крестѣ молящагося за Своихъ распинателей, вспомни и то, сколько долговъ тебѣ прощаетъ Господь, и ужели не простишь ты брата своего? Просятъ ли у тебя помощи бѣдствующіе, нуждающіеся? Опять обратись духомъ къ Господу, Который для избавленія насъ отъ мукъ вѣчныхъ снисшелъ до зрака раба и не пощадилъ безцѣнной крови и самой жизни Своей; и ужели ты не поможешь бѣдствующимъ братьямъ твоимъ, которыхъ Господь называетъ и Своими братьями меньшими? Въ той же мысли о крестѣ Господнемъ ищи, душа вѣрующая, и самой себѣ помощи и утѣшенія, когда подвергаешься какимъ-либо бѣдамъ и напастямъ. Представь Божественнаго Страдальца, вспомни Подвигоположника нашего, заповѣдавшаго и намъ нести крестъ свой, и иди въ слѣдъ Его, и будь увѣрена, что столько *пострадавшій* за насъ, *Самъ искушенъ бывъ, можетъ и намъ искушаемымъ помощи.*

51. И҆ сѐ, завѣ́са церкѡ́внаѧ раздра́сѧ на двое̑ съ вы́шнѧгѡ краѧ̀ до ни́жнѧгѡ: и҆ землѧ̀ потрѧсе́сѧ: и҆ ка́менїе распаде́сѧ:	И вотъ, завѣса въ храмѣ раздралась на двое, сверху до низу; и земля потряслась; и камни разсѣлись;

Страданія Христовы сопровождались знаменіемъ необыкновеннаго затмѣнія, равно и смерть Его сопровождается страшными и чудными знаменіями: раздраніемъ церковной завѣсы и пр. *Завѣса церковная раздрася.* Это — та завѣса, которая отдѣляла самую святую часть храма, такъ называемое „Святое святыхъ" (Исх. 26, 33. 2 Пар. 3, 14). Святое святыхъ было образомъ неба, и закрытіе завѣсою этой части храма означало, что путь на небо былъ возбраненъ людямъ со времени грѣхопаденія прародителей; раздраніемъ же сей завѣсы, скрывавшей его, со смертію Христовою, означалось, что страданіями и смертію открылся для всѣхъ входъ на небо, и первосвященникъ Христосъ вошелъ туда первый, какъ предтеча (Евр. 6, 20; 10, 19 и дал.) Раздранію завѣсы даютъ еще и слѣдующее значеніе: какъ Іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ случаѣ сильной скорби, такъ теперь и храмъ Божій, какъ бы скорбя о смерти Христа, воплотившагося Господа, разрывалъ одежду свою — завѣсу (Ѳеоф.). Раздраніе это указывало на окончаніе ветхаго завѣта и на близкое разрушеніе храма и уничтоженіе ветхозавѣтнаго служенія; — на то еще, что смертію и воскресеніемъ Господа, все, прежде не ясное и загадочное, какъ тѣнь грядущихъ благъ, должно объясниться, исполнившись на Немъ. *Земля потрясеся* (потряслась). Это землетрясеніе, какъ равно и солнечное затмѣніе, было необыкновеннымъ, чудеснымъ. Оно служило выраженіемъ гнѣва Божія за преданіе смерти возлюбленнаго Его Сына и, вмѣстѣ, состраданія природы, которая, *не терпя зрѣти распинаема своего Зиждителя и Господа* (церк. пѣснь), изъявляла это свое состраданіе къ Распятому и негодованіе на распинателей. Такъ во время смерти Господа подтверждались слова Его: *аще сіи* (т. е. дѣти) *умолчатъ, камсніе возопіютъ.* Когда въ Распятомъ на крестѣ Іудеи не хотѣли видѣть Своего Мессію, когда и самые ученики Его въ ужасѣ разбѣжались; тогда потрясшаяся земля и распавшіеся камни, въ обличеніе первыхъ и въ утѣшеніе послѣднихъ, вѣщали, что Распятый есть Богъ всея твари. Землетрясеніе также свидѣтельствовало, что послѣ смерти Господа, на землѣ въ человѣчествѣ должно произойти великое потрясеніе и переворотъ, т. е. нравственное обновленіе людей, живущихъ на землѣ. Отъ потрясенія земли *камни* (каменіе), т. е. скалы горъ, *разсѣлись* (распадеся). Объ этомъ землетрясеніи, какъ и о затмѣніи солнца (ст. 45), записалъ римскій историкъ и астрономъ того времени

Флегонъ. Имъ записано, что въ 4-й годъ 202 олимпіады (это—тогдашній счетъ времени,—по нашему, въ тотъ годъ, въ который Господь пострадалъ) произошло страшное и невиданное дотолѣ затмѣніе солнца, и что мракъ былъ такъ великъ, что даже въ полдень можно было видѣть звѣзды на небѣ. Тогда же, продолжаетъ онъ, случилось сильное трясеніе земли, разрушившее въ Виѳиніи большую часть города Никеи (Архим. Никод. Сбор. Барс.), Св. Кириллъ Іерус., спустя 3 вѣка послѣ смерти Спасителя, въ слухъ іерусалимскихъ христіанъ говорилъ, что на скалахъ, окружающихъ Іерусалимъ, сохранились еще слѣды разрушенія, совершившагося во время смерти Господа (тамъ же).

52. и҆ гро́би ѿверзо́шасѧ: и҆ мнѡ́га тѣлеса̀ ѹ҆со́пшихъ ст҃ы́хъ воста́ша:	и гробы отверзлись; и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли;

Гробы, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ горахъ въ видѣ пещеръ, *отверзлись* (отверзошася), т. е. камни, которые закрывали входъ въ эти пещеры, отпали, а иныя и самыя горы надъ пещерами разсѣлись, и такимъ образомъ сдѣлались открытыми погребальныя пещеры. Распаденіе камней также свидѣтелствовало о сокрушеніи окаменѣлыхъ сердецъ человѣческихъ, измѣненіе ихъ свойствъ и расположеній благодатію Христовою (Iезек. 36, 26. 27. Архим. Никод.). *И многа тѣлеса усопшихъ святыхъ восташа* (воскресли). Воскресли святые,—т. е. которые жили вѣрою въ ожидавшагося Спасителя и, конечно тѣ изъ нихъ, которые недавно умерли и которыхъ потому могли узнать оставшіеся въ живыхъ, жители Іерусалима,—полагаютъ, воскресли свв. Іоаннъ Креститель, Симеонъ Богопріимецъ съ Анною пророчицею, Захарія съ Елисаветою и т. п. Воскресли, потому что Господь Іисусъ Своею смертію попралъ смерть и побѣдилъ адъ. Воскрешеніе умершихъ Господомъ служило самымъ очевиднымъ изображеніемъ Его силы и величія. Оно также служитъ залогомъ нашего будущаго воскресенія (Григ. Двоесл.). Сказано: *воскресли тѣла усопшихъ*. „Откуда же взялись тѣла? Изъ исторіи ветхозавѣтной церкви мы не видимъ, чтобы въ ней были какія-либо нетлѣнныя тѣлеса усопшихъ святыхъ, вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ: мнѣ кажется это знакомъ, что въ гробахъ усопшихъ уже находятся таинственнымъ образомъ начатки тѣхъ нетлѣнныхъ тѣлесъ, въ кои имѣютъ облещися души въ послѣдній день, подобно какъ въ продолженіи зимы уже находятся въ сѣменахъ, посѣянныхъ осенью, тѣлеса будущихъ лѣтнихъ растеній, такъ что еслибы какимъ-либо чудомъ возсіяло среди зимы лѣтнее солнце, то они вышли бы изъ своихъ гробницъ и явились взору всѣхъ“.

53. и҆ и҆зше́дше и҆з̾ гро́бѡвъ, по воскр҃ні́и є҆гѡ̀, внидо́ша во ст҃ы́й гра́дъ и҆ ꙗ҆ви́шасѧ мнѡ́зѣмъ.	и вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святый градъ и явились многимъ.

По воскресеніи Его, т. е. Господа І. Христа, слѣдовательно, въ часъ смерти Его только отверзлись гробы, а праведники воскресли уже послѣ того, какъ воскресъ Онъ Самъ, Начальникъ воскресенія, побѣдивъ смерть.

Вошли (внидоша) *во святый градъ*, т. е. въ Іерусалимъ. Іерусалимъ названъ святымъ, потому что въ немъ былъ единственный въ то время, въ знаменіе единства Божія, храмъ истиннаго Бога. *Явились* (явишася) для того, чтобы засвидѣтельствовать плоды смерти Христовой и Его воскресеніе; явились *многимъ*, чтобы, какъ пишетъ св Златоустъ, „дѣйствительность сія, т. е. воскресеніе умершихъ, не была сочтена за мечтаніе“. „Явились многимъ, но кому именно, евангелистъ не указываетъ, можетъ быть потому, пишетъ святитель Иннокентій (Херсон.), что число удостоившихся явленія было очень велико. Не видно, напр., чтобы воставшіе святые являлись апостоламъ. Но много ли бы для нихъ значило сіе явленіе, когда они нѣсколько разъ имѣли счастіе видѣть Самого воскресшаго своего Учителя? А можетъ быть удостоились сего видѣнія нѣкоторые изъ невѣровавшихъ дотолѣ въ Господа, но имѣвшихъ въ душѣ расположенность къ вѣрѣ. И явленіе это, конечно, было самымъ сильнымъ свидѣтельствомъ воскресенія Господа и Его божественнаго достоинства. Когда вос-

кресшій говорилъ кому-либо: я воскресъ силою Іисуса, распятаго и воскресшаго, вѣруй въ Него такъ же несомнѣнно, какъ несомнѣнно видишь теперь меня; то всѣмъ сомнѣніямъ надлежало исчезнуть, всѣмъ возраженіямъ пасть самимъ собою". „Что послѣдовало съ воскресшими праведниками, по окончаніи ихъ явленій многимъ? вопрошаетъ тотъ же святитель и отвѣчаетъ такъ: въ разрѣшеніи сего вопроса ни евангелистъ, ни церковная исторія не говорятъ ни слова. Но несомнѣнно, что они не остались на пребываніе въ Іерусалимѣ. Куда же они отошли? Ужели во гробы, изъ коихъ вышли? Это было бы несообразно съ ихъ воскресеніемъ. Если Лазарь воскрешенный умеръ паки, то должно помнить, что онъ воскресъ съ обыкновеннымъ человѣческимъ тѣломъ, а святые, воскрешенные смертію Господа, воскресли въ тѣлѣ обновленномъ, такомъ, каковы будутъ тѣлеса всѣхъ по всеобщемъ воскресеніи, или близкимъ къ тому. Съ такимъ тѣломъ какъ опять разлучаться душѣ, и такому тѣлу какъ и для чего входить паки во гробъ? Посему-то свв. отцы издревле полагали, что воскресшіе святые не умирали уже паки, а сопровождали невидимо Господа на небо при Его вознесеніи, составивъ вокругъ Него начатки обновленнаго человѣчества, къ которому потомъ присоединилась въ свое время Матерь Божія".

54. Со́тникъ же и҆ и҆̀же съ ні́мъ стрегꙋ́щіи і҆и҃са, ви́дѣвше тру́съ и҆ бы҄вшаѧ, оу҆боѧ́шасѧ ѕѣлѡ̀, глаго́люще: вои҆́стиннꙋ бж҃ій сн҃ъ бѣ̀ се́й.	Сотникъ же и тѣ, которые съ нимъ стерегли Іисуса, видя землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма и говорили: воистинну Онъ былъ Сынъ Божій.

Сотникъ, т. е. начальникъ надъ сотнею римскихъ солдатъ, который распоряжался при распятіи І. Христа и двухъ разбойниковъ. *Устрашились весьма* (убояшася зѣло), потому что видѣли въ затмѣніи солнца и землетрясеніи гнѣвъ Божій и боялись, что они, служившіе казни, подвергнутся наказанію Божію. *Сынъ Божій.* Распинатели вѣроятно знали, что І. Христа судили за то, что Онъ называлъ Себя не только царемъ, но и Сыномъ Божіимъ, и въ страшныхъ знаменіяхъ, сопровождавшихъ смерть Его, видѣли, что дѣйствительно Онъ Сынъ Божій. Сотникъ этотъ назывался Лонгиномъ и впослѣдствіи онъ сдѣлался христіаниномъ и пострадалъ за Христа. Память его 16 октября.

55. Бѧ́хꙋ же тꙋ̀ и҆ жены̀ мнѡ́ги и҆здале́ча зрѧ́щѧ, ꙗ҆̀же и҆до́ша по і҆и҃сѣ ѿ галіле́и, слꙋжа́ще є҆мꙋ̀:	Тамъ были также и смотрѣли издали многія женщины, которыя слѣдовали за Іисусомъ изъ Галилеи, служа Ему;

Смотрѣли издали (издалеча зряще) *многія женщины*. Это—ученицы Христовы. Евангелистъ Лука повѣствуетъ, что во время путешествій І. Христа для проповѣди, вмѣстѣ съ апостолами и другими учениками, Ему сопутствовали многія женщины, которыя *служили* своему Учителю *имѣніемъ своимъ* (8, 2. 3). *Издали*, такъ какъ приблизиться ко кресту не позволяли имъ римскіе солдаты, окружавшіе крестъ. *Смотрѣли*, т. е. наблюдали за страждущимъ своимъ Учителемъ и Господомъ и страдали за Него своею душею.

56. въ ни́хже бѣ̀ марі́а магдали́на, и҆ марі́а, і҆а́кѡва и҆ і҆ѡсі́и ма́ти, и҆ ма́ти сы҄нꙋ зеведе́ѡвꙋ.	между ними были Марія Магдалина и Марія, мать Іакова и Іосіи, и мать сыновей Зеведеевыхъ.

Магдалина,—происходившая изъ города Магдалы, на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера (чит. объясн. 39 ст. 15 гл.). *Марія, Іакова и Іосіи мати* (мать). Полагаютъ, что это была Сама Пресвятая Матерь Господа (Злат. и Θеоф.). Евангелисты называютъ Ее Матерію Іакова и Іосіи, потому что Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ умершей его жены. А такъ какъ Богородица называлась женою Іосифа, та называлась и матерью (мачихою) дѣтей его. *Мать сыновъ Зеведеевыхъ* (мати сыну

Зеведеову), т. е. апостоловъ Іакова и Іоанна, Саломія (Мар. 15, 40). Евангелистъ Іоаннъ пополняетъ сказаніе прочихъ евангелистовъ о смерти Господа слѣдующимъ обстоятельствомъ: Господь умеръ въ три часа по полудни, и наступало навечеріе пасхальной субботы; а по закону Моисеву (Втор. 21, 23) тѣла казненныхъ должны быть убраны до захожденія солнца, особенно для такого великаго дня. Поэтому, для ускоренія смерти распятыхъ Господа и двухъ разбойниковъ, посланы были воины, перебить тяжелымъ молотомъ ихъ голени, т. е. ножныя кости. Перебили голени разбойникамъ; подошли и къ І. Христу, но Онъ уже былъ мертвъ. Тогда одинъ изъ воиновъ, еще не вполнѣ увѣренный въ Его смерти, пронзилъ Ему копьемъ бокъ, и изъ раны потекла кровь и вода, кровь, указывавшая на таинство причащенія, а вода — на таинство крещенія, установленныя Господомъ Искупителемъ для спасенія людей. Въ несокрушеніи голеней у Господа исполнилось прообразовавшее это обстоятельство, запрещеніе раздроблять кости пасхальнаго агнца (19, 31—37).

Погребеніе Господа Іисуса Христа.

57. По́здѣ же бы́вшꙋ, пріи́де человѣ́къ бога́тъ ѿ арімаѳе́а, и҆́менемъ і҆ѡ́сифъ, и҆́же и҆. са́мъ оу҆чи́сѧ оу҆ і҆и҃са:

Когда же насталъ вечеръ, пришелъ богатый человѣкъ изъ Аримаѳеи, именемъ Іосифъ, который также учился у Іисуса;

Поздѣ же бывшу (когда насталъ вечеръ). Это—вечеръ пятницы, когда Господь послѣ трехчасовыхъ крестныхъ страданій Своихъ скончался, — время послѣ девяти часовъ дня, по еврейскому счету, или послѣ трехъ по полудни, по нашему. *Пришелъ* (пріиде), т. е. на Голгоѳу, къ мѣсту распятія І. Христа, чтобы взять тѣло Его для погребенія (ст. 59). *Изъ Аримаѳеи,* — изъ города, который находился невдалекѣ отъ Іерусалима. По всей вѣроятности, это былъ городъ Рама, гдѣ родился пророкъ Самуилъ (2, 18). *Человѣкъ богатъ, именемъ Іосифъ*, по сказанію евангелиста Марка, *благообразенъ совѣтникъ*, т. е. знаменитый членъ верховнаго судилища у Евреевъ—синедріона (15, 43); а, по сказанію евангелистовъ Луки и Іоанна (23, 50; 19, 38), *человѣкъ добрый, праведный* и, подобно Никодиму (3 гл.), *тайный, изъ страха отъ Іудеевъ, ученикъ Христовъ. Изъ страха отъ Іудеевъ*, т. е. изъ опасенія насмѣшекъ и преслѣдованія со стороны ихъ. Св. Златоустъ пишетъ объ Іосифѣ: „Онъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбуждалъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его, и не прежде отступилъ, пока пріялъ оное,—дерзнулъ даже не только пріять тѣло и погребсти Его, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ. Прежде Іосифъ и Никодимъ боялись показывать себя учениками Христовыми, но теперь они вполнѣ увѣровали во Христа, открыто и небоязненно показываютъ вѣру погребеніемъ Его". „Господь умеръ. Некому воздать Ему послѣдній долгъ, пишетъ одинъ духовный писатель (Воскр. Чт. XXIX г.). Кто осмѣлится почтить погребеніемъ Того, Который умеръ на крестѣ, *яко злодѣй?* Кто осмѣлится идти на перекоръ приговору начальниковъ и всего народа, — идти на перекоръ всеобщему мнѣнію? Не значитъ ли это сильнѣе словъ обличить въ неправдѣ и преступленіи Его судей и распинателей и потому обратить ихъ злобу на себя? Кто отважится приступить съ почтеніемъ къ кресту казненнаго, когда и неразлучные ученики Его оставили Его, лишь только Онъ былъ взятъ подъ стражу? Кто рѣшится явить себя ученикомъ Распятаго, когда и самый ревностный изъ учениковъ Петръ отрекся отъ Него? Если незнатные и бѣдные ученики не рѣшались на это, хотя, по незнатности своей, они легко могли избѣгнуть преслѣдованій, какъ люди не опасные; то какъ рѣшиться вельможѣ, члену того судилища, которое приговорило Господа къ смерти? И однакожъ Іосифъ рѣшается... Но если великое мужество нужно было для того, чтобы побѣдить страхъ и пренебречь опасностію, то не менѣе нужно было мужества, чтобы побѣдить стыдъ, хотя и ложный. Представьте, на мѣстѣ казни, между трупами двухъ разбойниковъ, на позорномъ древѣ крестномъ, виситъ тѣло человѣка, который казненъ, какъ обманщикъ

и возмутитель, этого человѣка, *обезчещеннаго болѣе всѣхъ сыновъ человѣческихъ* (Ис. 53, 3), погребаетъ съ великою честію богатый и знатный человѣкъ! снимаетъ со креста, помазываетъ благоговоніями, покрываетъ чистою плащаницею и полагаетъ въ своемъ саду, *въ новомъ гробѣ*, который приготовленъ былъ имъ для самого себя. Для совершенія такого подвига потребно было истинное мужество и самоотверженіе. Что же могло подвигнуть Іосифа на такой великій подвигъ? Крѣпкая вѣра и любовь къ Господу. Другіе видятъ въ І. Христѣ обманщика, возмутителя, чародѣя; Іосифъ по прежнему видитъ въ Немъ, даже поруганномъ и распятомъ, пророка, обѣщаннаго Избавителя. Іосифъ видитъ Господа одинокимъ, всѣми оставленнымъ, духъ его возвозмущается, сердце ноетъ отъ жалости, и онъ забываетъ и страхъ и стыдъ, и спѣшитъ снять драгоцѣнное тѣло съ позорнаго древа, увлечь съ мѣста казни и скрыть отъ наглыхъ взоровъ, публично почтивъ Его погребальными почестями въ виду всѣхъ поруганій. Таковъ подвигъ Іосифа, достойный нашего удивленія, ублаженія и подражанія!"

58. Сей приступль къ Пилату, проси тѣлесе Іисова. Тогда Пилатъ повелѣ дати тѣло:	онъ, пришедъ къ Пилату, просилъ Тѣла Іисусова. Тогда Пилатъ приказалъ отдать Тѣло:

Обыкновенно тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ, или бросались въ ровъ на съѣденіе звѣрямъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать и погребать ихъ. Такъ какъ на другой день, въ субботу, у Евреевъ приходился праздникъ Пасхи, то, какъ повѣствуетъ евангелистъ Іоаннъ (19, 31 и др.), они просили позволенія у Пилата, ускорить смерть распятыхъ, перебивъ имъ голени, и снять тѣла ихъ. Воспользовался всѣмъ этимъ и Іосифъ, особенно когда узналъ, что І. Христосъ уже умеръ, просилъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его. По сказанію евангелиста Марка (15, 44 — 45), Пилатъ предварительно справился, дѣйствительно ли умеръ Христосъ, и удивился скорой смерти Его.

59. И пріемъ тѣло, Іосифъ, обвитъ е плащаницею чистою,	и, взявъ Тѣло, Іосифъ обвилъ его чистою плащаницею,

Обвитъ е (обвилъ его,—тѣло) *чистою плащаницею,* т. е. обернулъ чистымъ полотномъ. Евангелистъ Іоаннъ подробнѣе говоритъ о погребеніи Христовомъ. Такъ онъ пишетъ: *Іосифъ снялъ тѣло Іисуса. Пришелъ также и Никодимъ, приходившій прежде къ Іисусу ночью,* чтобы послушать Его ученіе, *и принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста. Взяли они тѣло Іисуса и обвили его пеленами съ благовоніями, какъ обыкновенно погребали Іудеи.* У Іудеевъ, и вообще на востокѣ богатые люди бальзамировали тѣла, т. е. мочили ихъ въ особенномъ составѣ, намазывали мазями и завертывали въ пропитанное тоже особымъ составомъ, полотно, или просто умащали мазями (смирною и алоемъ и т. п.) и осыпали благовоніями и, завернувъ въ чистое полотно, полагали въ пещерахъ, которыя, какъ извѣстно и было объяснено (чит. объясн. 28 ст. 8 гл.), устраивались въ горахъ и назывались гробами. „Добрый и знаменательный обычай, замѣчаетъ при этомъ архимандритъ Фотій. Погребаемый представляется здѣсь какъ бы младенцемъ, повитымъ пеленами, а гробъ — какъ бы колыбелью его. Смерть дѣйствительно есть переходъ, какъ бы рожденіе души въ новую, въ высшую жизнь; и самое тѣло человѣка вѣрующаго вселяется во гробъ, *на упованіи воскресенія*".

60. И положи е въ новѣмъ своемъ гробѣ, егоже изсѣче въ камени: и приваливъ камень велій надъ двери гроба, отиде.	и положилъ Его въ новомъ своемъ гробѣ, который высѣкъ онъ въ скалѣ; и приваливъ большой камень къ двери гроба, удалился.

Евангелистъ же Іоаннъ (19, 41—42) пишетъ: *на томъ мѣстѣ, гдѣ Онъ* (Христосъ) *распятъ, былъ гробъ новый* (это — въ саду, принадлежавшемъ Іосифу и нахо-

дившемся близъ Голгоѳы), гробъ, приготовленный Іосифомъ для себя, *въ которомъ еще никто не былъ положенъ. Тамъ положили Іисуса*, *ради пятницы Іудейской*, канупа праздника Пасхи, *потому что гробъ былъ близко.—И возваливъ* (приваливъ) *камень велій* (большой) *надъ* (къ) *двери гроба*, для того, чтобы не могли проникнуть въ пещеру хищные звѣри и птицы. Такимъ образомъ и при погребеніи Христовомъ исполнилось пророчество Исаіи: *И дамъ богатая вмѣсто погребенія Его*, *покой Его будетъ честь и съ миромъ погребеніе Его* (53, 9).—Одинъ изъ духовныхъ писателей (Дух. Бс. XVII) такъ разсуждаетъ по поводу смерти и погребенія Христова: „*Смертію умрете*, сказано первому Адаму. Потому и Искупитель—второй Адамъ долженъ былъ умереть одинъ за всѣхъ, для избавленія отъ смерти вѣчной. *Земля еси, и въ землю отъидеши*, сказано падшему прародителю, потому и второму Адаму нужно было, хотя на нѣкоторое малое время, отыти въ землю, быть въ нѣдрахъ ея. И вотъ Онъ чрезъ погребеніе пребываетъ въ сердцѣ земли. Нужно было пріять погребеніе Господу, дабы ввести жизнь и силу воскресенія въ наши гробы, — дабы сущимъ во гробѣхъ даровать воскресеніе и жизнь. Нужно было Господу возлечь во гробъ и пріять погребеніе, дабы разогнать, сколько можно, страхъ и мракъ гробовъ нашихъ. Нужно было пріять погребеніе Господу, чтобы освятить наши гробы и наше погребеніе и вмѣстѣ съ тѣмъ освятить самыя нѣдра земли, вселившись въ нихъ пречистымъ тѣломъ Своимъ. Нужно было, по тѣлу, пріять погребеніе Господу — въ соотвѣтствіе и сообразность съ самымъ сошествіемъ Своимъ душою во адъ. Наконецъ Сыну Божію, Христу Спасителю нужно было пріять погребеніе потому, что крестною смертію должно было быть окончено безмѣрное униженіе Его: *подобало пострадать* и потомъ *войтти въ славу Свою*. И проблескъ этой славы уже видѣнъ въ самомъ Его погребеніи. Онъ пріемлетъ погребеніе славное и богатое. Погребаютъ Его благочестивые и знатные люди. Погребается Онъ богатыми людьми и богатымъ образомъ—въ новомъ, чистомъ гробѣ (пещерѣ), въ которомъ никто не былъ положенъ, обвивается плащаницею съ драгоцѣнными благовонными ароматами, въ обильномъ ихъ количествѣ, — погребается такъ, какъ могли погребаться только самые богатые люди тогдашняго времени. Но вотъ враги Господни на утро злоумышляютъ новыя козни на умершаго — окружаютъ стражею гробъ. Не нарушаетъ ли это чести гроба? вопрошаетъ тотъ же витія, и вмѣстѣ отвѣчаетъ: не только не нарушаетъ и не уменьшаетъ, а еще больше умножаетъ ее. Враги приставляютъ ко гробу стражу изъ ложнаго опасенія похищенія тѣла Господня; а между тѣмъ стража эта стоитъ у гроба сего, подобно какъ и гробы царей окружаются стражею, ради чести и важности ихъ. Такъ и предъ крестною казнію Спасителя, злоба враговъ облекаетъ Его въ одежду багрянаго цвѣта, возлагаетъ на Него терновый вѣнецъ, даетъ трость въ десницу Его—злоба ругается надъ Нимъ, а сама, не вѣдая того, служитъ къ тому, что Господь является царемъ, въ вѣнцѣ, въ багряницѣ и со скипетромъ. Счастливъ жребій, достоблаженна участь погребавшихъ Христа! Можно ли и намъ какъ-нибудь участвовать въ нихъ? — продолжаетъ проповѣдникъ. Храмъ Божій есть такое мѣсто, гдѣ находится гробъ и плащаница Христова, это — св. престолъ, гдѣ Спаситель почиваетъ Своимъ тѣломъ и кровію. Способствуй благолѣпію храма своимъ посильнымъ приношеніемъ, и ты поступишь подобно Іосифу, уступившему для Господа свой новый гробъ и купившему плащаницу, и подобно Никодиму, принесшему драгоцѣнные ароматы". *).

---

*) Послѣ того, какъ Голгоѳа была прославлена смертію и воскресеніемъ Христовымъ и христіане стали относиться къ ней съ великимъ благоговѣніемъ, Іудеи и язычники старались затмить ея славу: пещера гроба Господня и самая гора первыми были засыпаны мусоромъ и землею, а вторыми на нихъ поставлены идольскія капища (Венеры и Юпитера). Но это-то и послужило къ сохраненію святыни: насыпи и идолы были памятниками, и по нимъ св. Елена обрѣла сію святыню. Капища ею были ниспровергнуты и насыпи сняты до той самой земли, которая освящена была стопами Божественнаго Страдальца и обагрена Его кровію. Тогда сынъ св. царицы Елены, императоръ Константинъ Великій надъ пещерою гроба Господня и надъ Голгоѳою построилъ обширный храмъ Воскресенія Христова. Престолъ въ немъ поставленъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ былъ водруженъ крестъ І. Христа. Онъ открытъ по бокамъ и подъ нимъ видно круглое отверстіе, где стоялъ крестъ. Направо возлѣ престола видна трещина скалы, распавшейся при кончинѣ Господа. Гробъ Господень, т. е. пещера Его погребенія, помѣщается на западномъ концѣ храма въ устроенной надъ нимъ ча-

61. Бѣ́ же тꙋ̀ марі́а магдали́на, и҆ дрꙋга́ѧ марі́а, сѣдѧ́щє прѧ́мѡ гро́ба.

Была же тамъ Марія Магдалина и другая Марія, которыя сидѣли противъ гроба.

О Маріи Магдалинѣ и другой Маріи чит. объяс. 56 ст. *Сидѣли противъ* (сѣдяще прямо) *гроба*,—онѣ не осмѣливались принять участіе въ погребеніи, а только смотрѣли на погребеніе, чтобы затѣмъ и самимъ приступить и намастить тѣло Христово мvромъ.

Зач. 114-е. **Стража при гробѣ Господнемъ.**

Евангеліе 12-е страстей, въ великій пятокъ, и въ великую субботу на утрени.

62. Во оу҆́трїй же де́нь, и҆́же є҆́сть по пѧ́тцѣ, собра́шасѧ а҆рхїере́є и҆ фарїсе́є къ пїла́тꙋ,

На другой день, который слѣдуетъ за пятницею, собрались первосвященники и фарисеи къ Пилату

Во утрій день, иже есть по пятцѣ (на другой день, который слѣдуетъ за пятницею), т. е. въ субботу, — на другой день смерти Христовой. Враги І. Христа не тотчасъ послѣ погребенія Его просили поставить стражу ко гробу, потому что вслѣдъ за погребеніемъ наступалъ часъ совершать пасхальную вечерю, когда запрещалось не только заниматься какими-либо посторонними дѣлами, но даже и выходить изъ дому. Они могли быть спокойны, что въ эту ночь, равно какъ и въ самую субботу, когда также ничего не позволялось дѣлать, ученики І. Христа не украдутъ тѣла Его, какъ они ложно подозрѣвали ихъ въ семъ намѣреніи. Но по минованіи субботы, когда разрѣшались дѣла житейскія, по ихъ мнѣнію, ученики могли похитить тѣло своего Учителя. А потому въ субботу, вѣроятно къ вечеру, пришли къ Пилату съ просьбою о стражѣ (Мих.). Другіе толкователи думаютъ, что стража поставлена была въ субботу утромъ, и первосвященники и фарисеи сдѣлали это съ явнымъ нарушеніемъ покоя субботы, и еще субботы пасхальной; а между тѣмъ строго укоряли и преслѣдовали Господа І. Христа даже за то, что Онъ исцѣлялъ больныхъ въ субботу.

63. глаго́люще: го́споди, помѧнꙋ́хомъ, ꙗ҆́кѡ льсте́цъ ѻ҆́нъ речѐ, є҆щѐ сы́й живъ: по трїе́хъ дне́хъ воста́нꙋ:

и говорили: господинъ! мы вспомнили, что обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ, сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну;

64. повелѝ ᲂу҆́бо ᲂу҆тверди́ти гро́бъ до тре́тїѧгѡ днѐ: да не ка́кѡ прише́дше ᲂу҆чени́цы є҆гѡ̀ но́щїю ᲂу҆кра́дꙋтъ є҆го̀ и҆ рекꙋ́тъ лю́демъ: воста̀ ѿ ме́ртвыхъ. И҆ бꙋ́детъ послѣ́днѧѧ ле́сть го́рша пе́рвыѧ.

итакъ прикажи охранять гробъ до третьяго дня, чтобъ ученики Его, пришедши ночью, не украли Его и не сказали народу: воскресъ изъ мертвыхъ. И будетъ послѣдній обманъ хуже перваго.

Льстецъ Онъ (обманщикъ тотъ) и пр. Такъ и тогда, когда при смерти Господа, *завѣса церковная раздрася, земля потрясеся и каменіе распадеся*, и когда съ Голгоѳы возвращаясь, *сотникъ и тѣ, которые стерегли съ нимъ Іисуса, видя землетрясеніе и все бывшее, говорили: воистину Онъ былъ Сынъ Божій*,—сердца враговъ Хри-

---

совнѣ. Входъ въ пещеру низокъ, внутреннее пространство ея—въ квадратную сажень. Въ пещерѣ съ правой стороны уступъ, на которомъ собственно было положено тѣло Христово. Онъ покрытъ бѣлою мраморною плитою, и на немъ, какъ на престолѣ, совершается литургія. Камень же, закрывавшій гробъ Господень, служитъ вмѣсто жертвенника. Множество лампадъ горитъ день и ночь во гробѣ Христовомъ. При императорѣ Константинѣ воздвигнутъ былъ храмъ и надъ пещерою Рождества Христова въ Виѳлеемѣ, и на горѣ Елеонской.

стовыхъ — архіереевъ и фарисеевъ, оказались тверже камней, не сокрушились раскаяніемъ. Мало того, что умертвили Господа, они помышляютъ о новомъ дѣлѣ злобы своей противъ Него—преслѣдуютъ Его не только до креста, но и въ самомъ гробѣ, не только распятаго, но и погребеннаго. Первосвященники и фарисеи называютъ Господа обманщикомъ потому, что по невѣрію своему въ Него обвинили и осудили Его за то, что будто Онъ обманывалъ и обольщалъ народъ, выдавая Себя за царя Іудейскаго (Мессію). *Послѣ трехъ дней воскресну.* Господь нерѣдко говорилъ о Своей смерти и въ то же время о воскресеніи и Іудеямъ, особенно же Своимъ ученикамъ. И враги Его, внимательно, сколько можно, слушая всѣ слова Его, при Его жизни, не для вѣрованія и спасенія своего, а дабы уловить въ словѣ и сказать что-либо въ осужденіе Его, замѣтили и предсказаніе Господа о Своемъ тридневномъ воскресеніи, и теперь, когда умертвили Его, вспомнили это предсказаніе. *Повели убо утвердити* (охранять) *гробъ*, т. е. позволь поставить для охраненія гроба стражу. *И будетъ послѣдняя лесть горша первыя* (послѣдній обманъ хуже перваго). *Послѣдній обманъ*, т. е. утвержденіе учениковъ, что Христосъ воскресъ, *хуже перваго*, т. е. того, что Онъ выдавалъ Себя за Мессію. *Хуже перваго* будетъ тѣмъ, что вѣсть о воскресеніи Христовомъ легко можетъ быть принята народомъ, и онъ увѣруетъ во Христа. Но это охраненіе гроба стражею послужило къ большему увѣренію въ воскресеніи Господа. „Когда читаемъ или слышимъ сіи богохульныя слова синедріона, они производятъ скорбное чувство въ душѣ христіанина, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, но когда разсмотримъ съ надлежащею подробностію лукавый замыселъ архіереевъ и фарисеевъ, найдемъ, что грубая ложь этихъ людей наилучшимъ образомъ доказываетъ истину воскресенія Христова, что всѣ предпріятія синедріона — беречь во гробѣ, какъ можно крѣпче, пречистое тѣло Искупителя, повидимому, весьма искуссно придуманныя, придуманы и выполнены какъ бы нарочно для того, чтобы со всею историческою ясностію утвердить достовѣрность событія, которое члены синедріона хотѣли затмить и представить ложнымъ“.

65. Рече же имъ пілатъ: имате кустωдію: идите, утвердите, якоже вѣсте.

Пилатъ сказалъ имъ: имѣете стражу; пойдите, охраняйте, какъ знаете.

Имате кустодію (имѣете стражу), т. е. римскихъ воиновъ, которыхъ въ продолженіи Пасхи, когда стекалось въ Іерусалимъ множество народа, первосвященники іудейскіе (синедріонъ) имѣли въ своемъ распоряженіи для охраненія порядка и спокойствія при храмѣ (чит. объясн. 47 ст. 26 гл.). *Имѣете стражу, подите охраняйте, какъ знаете* (утвердите, якоже вѣсте). „Пилатъ не позволилъ однимъ воинамъ печатать гробъ, пишетъ св. Златоустъ, потому, что если бы они одни запечатали, то Іудеи могли бы сказать, что воины позволили ученикамъ унесть тѣло. Теперь, когда сами утвердили гробъ, не могутъ сказать этого“.

66. Они же шедше утвердиша гробъ, знаменавше камень съ кустωдіею.

Они пошли и поставили у гроба стражу, и приложили къ камню печать.

Сдѣлали такъ, что никто не могъ войдти въ пещеру гроба Господня. Святой Златоустъ по поводу охраненія гроба Христова стражею замѣчаетъ слѣдующее: „Вникни въ сіи слова: *мы вспомнили*, говорятъ, *что обманщикъ тотъ, еще будучи въ живыхъ*, — слѣдовательно, Онъ скончался! —*сказалъ: послѣ трехъ дней воскресну. И такъ прикажи охранять гробъ*— слѣдовательно, онъ погребенъ! И такъ, если гробъ запечатанъ, то обмана уже не будетъ: невозможное дѣло! Слѣдовательно, изъ вашей же просьбы составляется непререкаемое свидѣтельство Его воскресенія. Ибо, если запечатанъ былъ гробъ, то не было никакого и обмана; если не было обмана, а гробъ найденъ пустымъ, то явно, что Онъ воскресъ: нельзя прекословить сему. Видишь ли, какъ и противъ воли подвизаются въ пользу истины?“

———

ГЛАВА XXVIII.

Зач. 115-е. Воскресеніе Господа Іисуса Христа. Путешествіе мvроносицъ ко гробу Христову. Подкупъ стражи при гробѣ Христовомъ Іудеями.

Читается въ великую субботу на литургіи.

1. Въ ве́черъ же сꙋббѡ́тный, свита́ющи во є҆ди́нꙋ ѿ сꙋббѡ́тъ, пріи́де марі́а магдали́на, и҆ дрꙋга́ѧ марі́а, ви́дѣти гро́бъ.	По прошествіи же субботы, на разсвѣтѣ перваго дня недѣли, пришла Марія Магдалина и другая Марія посмотрѣть гробъ.

Въ вечеръ субботный (по прошествіи субботы). Суббота была вторымъ днемъ послѣ смерти Христовой. Суббота, это—седьмой и послѣдній день недѣли у Евреевъ, день праздничный (4-я зап.). *На разсвѣтѣ перваго дня недѣли* (свитающи во едину отъ субботъ), т. е. новой недѣли, — дня, который со времени воскресенія Христова въ этотъ день, называется у насъ воскреснымъ. Господь имѣлъ воскреснуть въ третій день по смерти. Такъ пророчески было представлено прор. Іоною; такъ неоднократно предсказывалъ Самъ Господь Своимъ апостоламъ; такъ и совершилось на самомъ дѣлѣ. „А какъ считается воскресеніе Христово тридневнымъ, узнай, пишется въ синаксарѣ пасхальномъ; вечеръ четверга и день пятка, — вотъ сутки, по еврейскому счету. Ночь пятка и день субботный—другія сутки. Субботняя ночь и день недѣльный — третьи сутки. Здѣсь начало дня принимается за цѣлый день“. Въ какомъ именно часу послѣдовало воскресеніе Христово, этого опредѣлить нельзя; полагаютъ— утромъ, послѣ полуночи (Амврос. Медіол.). *Марія Магдалина и другая Марія*, это— тѣ самыя жены, о которыхъ говорилось выше. Марія Магдалина, — одна изъ учениц Христовыхъ, и Марія—Пресвятая Матерь Его (27 гл. 56 и 61 ст.). Онѣ первыя пришли на гробъ Христовъ, первыя и увидѣли Его воскресшаго (9 ст.). „Первѣе убо воскресеніе Божіей Матери познаваемо бываетъ, прямо сѣдящей гроба съ Магдалиною“, пишется въ синаксарѣ. Это и понятно: любящій Мать Свою, Господь первую Ее и утѣшилъ, воскреснувъ изъ мертвыхъ. „Пресвятая Богородица ближе всѣхъ изъ земнородныхъ была къ Господу І. Христу, и сердце ея болѣе другихъ было поражено невыносимою сердечною скорбію, когда Она видѣла на крестѣ Спасителя міра, по Своему человѣчеству Ею рожденнаго и воспитаннаго, и связаннаго съ Нею самыми тѣсными кровными узами. Господь видѣлъ со креста страданія Своей Матери и въ нѣжной сыновней заботливости о Ней, въ предсмертныя минуты, поручилъ Ее попеченіямъ Своего возлюбленнаго ученика. Можно ли предположить, чтобы Сей необыкновенный Сынъ необыкновенной Матери забылъ о Ней, когда открылся и настaлъ день Его славы, и когда Онъ съ торжествомъ явился на землѣ побѣдителемъ смерти и ада? Можно ли думать, чтобы Ему угодно было продлить минуты страданій Той, отъ Которой Онъ принялъ плоть Свою, Которая Имъ жила и дышала и въ Которой Онъ находилъ утѣшеніе и отраду во дни земной жизни Своей *)? Если не говорится въ Евангеліи объ этомъ явленіи, то и вообще о Пресвятой Богородицѣ говорится тамъ мало. „Видно Ей Самой не угодно было, чтобы разглашали о Ней и выставляли на показъ тайну Ея жизни. Смиреніе было однимъ изъ главныхъ и отличительныхъ Ея качествъ. Господь, по Ея собственнымъ словамъ, *призрѣлъ на смиреніе Ея* (Лук. 1, 48), когда избралъ Ее послужить искупленію рода человѣческаго чрезъ воспріятіе отъ Нея пречистой плоти, и этому смиренію Она не измѣняла во всѣ годы Своей жизни, какъ во дни скорби, такъ и во дни славы Своего

---

*) Въ храмѣ Воскресенія въ Іерусалимѣ до сихъ поръ указываютъ мѣсто явленія воскресшаго Спасителя Пресвятой Богоматери, недалеко отъ кувуклія или часовни надъ пещерою гроба Его. На этомъ мѣстѣ устроенъ католическій придѣлъ явленія Спасителя Богоматери.

Сына и Господа. И апостолы съ благоговѣніемъ относились къ этому необычайному смиренію величайшей изъ матерей, свято берегли ея желанія и не хотѣли говорить о Ней, когда Она болѣе всего любила молчаніе" (Воскр. Чт. 1883 г.). Вообще же явленіе Господа женамъ объясняется въ синаксарѣ такъ: „Марія Магдалина съ другою Маріею удостоилась первая явленія воскресшаго Господа. Такъ и надо было, чтобы тотъ полъ, который впервые слышалъ: въ болѣзняхъ родиши чада твоя, прежде другого услышалъ и радостную вѣсть" (Синакс.). Женъ мѵроносицъ было много, и евангелисты не поименовываютъ всѣхъ ихъ, а только не многихъ изъ нихъ, по своему усмотрѣнію (Мар. 16, 1. Лук. 24, 1. 10. Іоан. 20, 1. Мих.). *Видѣти* (посмотрѣть) *гробъ*. Жены мѵроносицы, какъ пишутъ евангелисты Маркъ и Лука, приготовили масти, чтобы помазать тѣло возлюбленнаго своего Учителя, и, взявъ ихъ, пошли посмотрѣть гробъ Его, чтобы узнать, могутъ ли онѣ помазать, и если окажется возможнымъ, исполнить свое благочестивое желаніе (чит. у Луки 23, 56. 24, 1; у Мар. 16, 1. 2). По всей вѣроятности, онѣ не знали, что ко гробу приставлена стража, и онъ опечатанъ.

2. И҆ сѐ трꙋ́съ бы́сть ве́лїй: а҆́гг҃лъ бо гдⷭ҇нь сше́дъ съ нб҃сѐ, присто́пль ѿвалѝ ка́мень ѿ две́рїй гро́ба и҆ сѣдѧ́ше на не́мъ:	И вотъ, сдѣлалось великое землетрясеніе: ибо Ангелъ Господень, сошедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ двери гроба и сидѣлъ на немъ;

Трусъ бысть (сдѣлалось землетрясеніе). Это землетрясеніе, по всей вѣроятности, было, по словамъ св. Златоуста, только около гроба, такъ какъ произошло единственно для того, чтобы устрашить стражей. Оно было ранѣе прибытія ко гробу женъ мѵроносицъ (чит. Мар. 16, 2—4). *Отвалилъ камень*—камень, который закрывалъ входъ въ пещеру гроба Христова (27, 60).

3. Бѣ́ же зра́къ є҆гѡ̀ ꙗ҆́кѡ мо́лнїѧ, и҆ ѡ҆дѣѧ́нїе є҆гѡ̀ бѣ́лѡ ꙗ҆́кѡ снѣ́гъ:	видъ его былъ какъ молнія, и одежда его бѣла какъ снѣгъ;

Бѣлый цвѣтъ служитъ знакомъ чистоты и невинности, и ангелы обыкновенно являются облеченными въ бѣлое одѣяніе (Дѣян. 1, 10. Апок. 3, 4—5).

4. Ѿ стра́ха же є҆гѡ̀ сотрѧсо́шасѧ стрегꙋ́щїи, и҆ бы́ша ꙗ҆́кѡ ме́ртви:	устрашившись его, стерегущіе пришли въ трепетъ, и стали какъ мертвые;

Испугъ понятенъ, вслѣдствіе землетрясенія и явленія ангела среди глубокой ночи. *Стали, какъ* (быша яко) *мертвые*, т. е. омертвѣли отъ страха, какъ бываетъ это при сильномъ и внезапномъ испугѣ. Затѣмъ,—когда нѣсколько пришли въ себя, убѣжали отъ гроба (чит. ст. 11).

5. Ѿвѣща́въ же а҆́гг҃лъ, речѐ жена́мъ: не бо́йтесѧ вы̀: вѣ́мъ бо, ꙗ҆́кѡ і҆и҃са распѧ́таго и҆́щете:	Ангелъ же, обративъ рѣчь къ женщинамъ, сказалъ: не бойтесь, ибо знаю, что вы ищете Іисуса распятаго;
6. Нѣ́сть здѣ̀: воста́ бо, ꙗ҆́коже речѐ. Прїиди́те, ви́дите мѣ́сто, и҆дѣ́же лежа̀ гдⷭ҇ь:	Его нѣтъ здѣсь; Онъ воскресъ, какъ сказалъ. Подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ Господь;

Не бойтеся вы. Такое ободреніе было необходимо для женъ мѵроносицъ, потому что онѣ были въ страхѣ отъ чудеснаго видѣнія: гробъ нашли открытымъ и тутъ видятъ ангеловъ. *Воста бо, якоже рече* (Онъ воскресъ, какъ сказалъ). Господь нерѣдко говорилъ ученикамъ о Своемъ воскресеніи, и жены, сопутствовавшія имъ, конечно, слышали это (напр., чит. 21; 17, 22—23). *Пріидите, видите мѣсто*,

идѣже лежа (подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ) *Господь*. Ангелъ приглашаетъ мvроносицъ войдти въ самую пещеру гроба Господня, чтобы болѣе удостовѣрить ихъ въ воскресеніи Его.

7. и҆ ско́рѡ ше́дше рцы́те ᲂу҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀, ꙗ҆́кѡ воста̀ ѿ ме́ртвыхъ: и҆ сѐ варѧ́етъ вы̀ въ галїле́и: та́мѡ є҆го̀ ᲂу҆́зрите. Сѐ, ре́хъ ва́мъ.	и пойдите скорѣе, скажите ученикамъ Его, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ и предваряетъ васъ въ Галилеѣ; тамъ Его увидите. Вотъ, я сказалъ вамъ.

Скоро шедше (пойдите скорѣе),—для того, чтобы какъ можно скорѣе сообщить апостоламъ радостное событіе. *Предваряетъ васъ* (варяетъ вы) *въ Галилеѣ*. Господь Самъ послѣ тайной вечери обѣщалъ ученикамъ Своимъ, по воскресеніи Своемъ, предварить ихъ въ Галилеѣ (26, 32). И Онъ дѣйствительно торжественнымъ образомъ явился имъ тамъ и послалъ ихъ на всемірную проповѣдь (чит. ниже ст. 16 — 20). Но и помимо явленія на горѣ Господь, конечно, могъ явиться ученикамъ и въ Іерусалимѣ для ихъ увѣренія. *Я сказалъ вамъ*, т. е. вѣрьте, потому, что я, ангелъ Божій говорю вамъ.

8. И҆ и҆зше́дше ско́рѡ ѿ гро́ба со стра́хомъ и҆ ра́достїю ве́лїею, теко́стѣ возвѣсти́ти ᲂу҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀:	И вышедши поспѣшно изъ гроба, онѣ со страхомъ и радостью великою побѣжали возвѣстить ученикамъ Его;

Со страхомъ и радостію, потому что видѣли странное и страшное и вмѣстѣ слышали радостное: странное и страшное, потому что видятъ гробъ пустой и тутъ ангела Божія; радостное, потому что ангелъ говоритъ, что Господь воскресъ.

9. Є҆гда́ же и҆дѧ́стѣ возвѣсти́ти ᲂу҆чн҃кѡ́мъ є҆гѡ̀, и҆ сѐ, і҆и҃съ срѣ́те ѧ҆̀, гл҃го́лѧ: ра́дꙋйтесѧ. Ѻ҆нѣ́ же пристꙋ́пльше ꙗ҆́стѣсѧ за но́зѣ є҆гѡ̀ и҆ поклони́стѣсѧ є҆мꙋ̀:	когда же шли онѣ возвѣстить ученикамъ Его, и се, Іисусъ встрѣтилъ ихъ и сказалъ: радуйтесь! И онѣ, приступивши, ухватились за ноги Его и поклонились Ему;

Евангелисты Іоаннъ и Маркъ повѣствуютъ, что не всѣ жены мvроносицы отошли отъ гроба, Марія Магдалина оставалась, и здѣсь сначала она одна увидѣла воскресшаго Господа (Іоан. 20, 14 и др. Мар. 16, 9), потомъ, возвращаясь, соединилась съ другими женами, и всѣмъ имъ явился Господь. *Радуйтеся*. Господь старается удалить страхъ мvроносицъ и усилить ихъ радость о воскресеніи. *Ухватились* (ястѣся) *за ноги Его*, т. е. упали къ ногамъ Его, *и поклонились Ему*. Паденіе ницъ, къ ногамъ выражало и особенное уваженіе и любовь, и также усиленную просьбу о чемъ-либо (Пс. 98, 5—4 и Цар. 4, 37). Златоустъ говоритъ, что прикосновеніемъ къ ногамъ жены твердо увѣрились въ воскресеніи.

10. тогда̀ гл҃го́ла и҆ма̀ і҆и҃съ: не бо́йтесѧ: и҆ди́те, возвѣсти́те бра́тїи мое́й, да и҆дꙋ́тъ въ галїле́ю, и҆ тꙋ̀ мѧ̀ ви́дѧтъ.	тогда говоритъ имъ Іисусъ: не бойтесь; пойдите, возвѣстите братьямъ Моимъ, чтобы шли въ Галилею, и тамъ они увидятъ Меня.

Не бойтеся. Мvроносицы не могли не быть поражены страхомъ, когда внезапно увидѣли Христа, явившагося имъ изъ области мертвыхъ, потому Господь и успокоиваетъ ихъ этимъ словомъ. *Братьямъ Моимъ* (братіи Моей), т. е. апостоламъ и прочимъ вѣрующимъ во Христа (Евр. 2, 11—12). *Чтобы шли* (да идуть) *въ Галилею* — въ мѣсто, назначенное для Его явленія апостоламъ (см. ст. 7).

11. И҆дꙋ́щема же и҆̀мъ, сѐ, нѣ́цыи ѿ кꙋстѡ́дїи прише́дше во гра́дъ, возвѣсти́ша а҆рхїере́ѡмъ вса̑ бы́вшаѧ.

Когда же онѣ шли, то нѣкоторые изъ стражи, вошедши въ городъ, объявили первосвященникамъ о всемъ бывшемъ.

Нѣкоторые изъ стражи (нѣціи отъ кустодіи). По всей вѣроятности, главные изъ стражей, которые должны были сообщить о томъ, что случилось при гробѣ Христовомъ: въ противномъ же случаѣ они подлежали, по военнымъ римскимъ законамъ, строгой отвѣтственности за оставленіе мѣста стражи (Мих.). *Объявили* (возвѣстиша) *первосвященникамъ* (архіереямъ), а не Пилату, потому что поставлены были не по распоряженію его, а первосвященниковъ.

12. И҆ собра́вшесѧ со ста́рцы, совѣ́тъ сотвори́ша, сре́бреники дово́льны да́ша во́инѡмъ,
13. глаго́люще: рцы́те, ꙗ҆́кѡ ᲂу҆чн҃цы̀ є҆гѡ̀ но́щїю прише́дше ᲂу҆крадо́ша є҆го̀, на́мъ спѧ́щымъ:

И сіи собравшись со старѣйшинами и сдѣлавши совѣщаніе, довольно денегъ дали воинамъ
и сказали: скажите, что ученики Его, пришедши ночью, украли Его, когда мы спали;

И собравшеся со старцы (съ старѣйшинами), т. е. собрали свое верховное судилище,—синедріонъ, такъ какъ случилось дѣло весьма важное, *сдѣлали совѣщаніе* (совѣтъ сотвориша). Злоба, гордость и стыдъ не позволяли врагамъ Христовымъ сознать свой тяжкій грѣхъ, раскаяться и увѣровать во Христа; и вотъ, чтобы прикрыть свой грѣхъ, они придумали обманъ—подкупаютъ стражу, *довольно денегъ дали* (сребреники довольны быша) *воинамъ и сказали: рцыте* (глаголюще рцыте), *что* (яко) *ученики Его, пришедше ночью, украли* (украдоша) *Его, когда мы спали* (намъ спящимъ). Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему случаю о врагахъ Іисуса: „они купили кровь Его, когда Онъ былъ живъ, по распятіи и воскресеніи опять деньгами же стараются подорвать истину воскресенія!“ *Ученики Его украли Его.* Это — такая ложь, которая въ высшей степени очевидна для всякаго! Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: „Какимъ образомъ украли ученики Его, сіи бѣдные, и простые люди, которые не смѣли даже показаться? Да и не была ли на гробѣ положена печать? Не окружали ли то мѣсто со всѣхъ сторонъ столько стражей, и воиновъ, и простыхъ Іудеевъ? Не подозрѣвали ли и они (т. е. первосвященники и старѣйшины іудейскіе) сего же самаго, не безпокоились ли, не бдѣли ли, не заботились ли? Да и для чего украсть имъ? Для того ли, чтобы выдумать ученіе о воскресеніи? Могли ли они это сдѣлать? Да и какая была бы имъ польза, если бы І. Христосъ не воскресъ? *Когда мы спали* (намъ спящимъ). Римскому ли воину спать на стражѣ, когда грозило ему за это страшное наказаніе? И возможно ли предположить, что воины, какъ бы нарочно сговорившись, предались сну всѣ разомъ?“ При томъ, какъ замѣчаетъ блаженный Августинъ, если стража спала, то какъ могла знать, что тѣло унесено и кто унесъ Его? Нужно, наконецъ, сказать, что и самъ синедріонъ никогда не думалъ считать и не считалъ апостоловъ похитителями тѣла Христова: когда онъ судилъ апостоловъ за проповѣдь Христову, то ни разу не упрекалъ ихъ въ томъ, что они похитили тѣло Своего Учителя и разгласили ложно о Его воскресеніи.

14. И҆ а҆́ще сїѐ ᲂу҆слы́шано бꙋ́детъ ᲂу҆ и҆ге́мѡна, мы̀ ᲂу҆толи́мъ є҆го̀, и҆ ва́съ безпеча́льны сотвори́мъ.

и если слухъ объ этомъ дойдетъ до правителя, мы убѣдимъ его и васъ отъ непріятности избавимъ.

Мы убѣдимъ (утолимъ) *его* (игемона, правителя Пилата) *и васъ отъ непріятности избавимъ* (безпечальны сотворимъ). Синедріонъ обѣщалъ это потому, что надѣялся на возможность подкупить и Пилата, или на то, что послѣ праздника Пилатъ возвратится въ свое обычное мѣстопребываніе,—въ городъ Кесарію и тамъ не обра-

титъ вниманія на слухъ о воскресеніи Христовомъ, если бы этотъ слухъ и дошелъ до него, не обратитъ тѣмъ болѣе, что какъ язычникъ, онъ не склоненъ былъ вѣрить воскресенію и скорѣе всего повѣрилъ бы, что распятый Іисусъ точно украденъ учениками ночью (Мих.).

15. Они́ же пріе́мше сре́бреники, сотвори́ша, ı҆а́коже нау́чени бы́ша. И҆ промче́сѧ сло́во сі́е во ı҆уде́ехъ да́же до сегѡ̀ днѐ.	Они, взявши деньги, поступили, какъ научены были. И пронеслось слово сіе между Іудеями до сего дня.

Слово сіе, т. е. что ученики украли тѣло Христово. *До сего дня*, т. е. до времени написанія Евангелія Матѳеемъ (чит. предисловіе).

Зач. 116-е. **Явленіе Іисуса Христа апостоламъ на горѣ Галилейской.**

Первое евангеліе на утрени въ воскресные дни.

16. Є҆ди́ніи же на́десѧте ᲂу҆чн҃цы̀ и҆до́ша въ галїле́ю, въ го́ру, а҆́може повелѣ̀ и҆̀мъ і҆и҃съ:	Одиннадцать же учениковъ пошли въ Галилею, на гору, куда повелѣлъ имъ Іисусъ;

Изъ нѣсколькихъ явленій воскресшаго Господа апостоламъ евангелистъ Матѳей говоритъ только объ одномъ, именно о явленіи на горѣ Галилейской. *Единіи надесяте ученицы* (одиннадцать учениковъ), — такъ какъ изъ числа 12-ти выбылъ погибшій Іуда предатель, а вмѣсто него еще никого не было избрано: это избраніе произошло уже послѣ вознесенія Христова (Дѣян. 1, 15 — 20). *На гору.* Какая была эта гора изъ Галилейскихъ горъ, неизвѣстно; — не была ли Ѳаворъ, на которой произошло славное преображеніе Христово, какъ предъизображеніе того славнаго состоянія, въ какомъ явился апостоламъ Господь теперь, послѣ Своего воскресенія? (Мих.).

17. И҆ ви́дѣвше є҆го̀ поклони́шасѧ є҆мꙋ̀: ѻ҆́ви же ᲂу҆сꙋмнѣ́шасѧ.	и увидѣвши Его, поклонились Ему, а иные усомнились.

Апостолы до сошествія Св. Духа на нихъ имѣли тѣ и другія неправильныя мнѣнія, посему и теперь нѣкоторые изъ нихъ не были увѣрены и *сомнѣвались* (усумнѣшася) въ воскресеніи Христовомъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ на это слѣдующее: „Если нѣкоторое усомнились, то и въ семъ случаѣ подивись ихъ любви къ истинѣ, что они не скрывали своихъ погрѣшностей, даже въ послѣдніе дни случившихся съ ними". Съ другой стороны изъ сего обстоятельства видно, что апостолы очень тщательно изслѣдовали истину воскресенія, не сразу вѣрили сему. Въ какое время произошло явленіе І. Христа апостоламъ на Галилейской горѣ, евангелистъ не говоритъ; но безъ сомнѣнія оно было послѣ другихъ явленій, какъ это видно изъ самыхъ первыхъ словъ объ этомъ явленіи: *одиннадцать учениковъ пошли въ Галилею на гору, куда повелѣлъ имъ Іисусъ.* Хотя евангелистъ указываетъ здѣсь только 11-ти апостоловъ, но можно думать, что тутъ были и другіе (Фил. м. м.). Такъ какъ евангелистъ замѣчаетъ, что нѣкоторые изъ присутствовавшихъ на горѣ въ Галилеѣ при видѣ воскресшаго Господа усомнились (17 ст.), то это скорѣе возможно при большемъ стеченіи учениковъ, изъ которыхъ многіе еще не видѣли Его, чѣмъ при собраніи 11-ти, которымъ Онъ уже являлся не разъ.

18. И҆ пристꙋ́пль і҆и҃съ речѐ и҆̀мъ, глаго́лѧ: даде́сѧ мѝ всѧ́ка вла́сть на нб҃сѝ и҆ на земли̇̀:	И приблизившись Іисусъ сказалъ имъ: дана Мнѣ всякая власть на небѣ и на землѣ:

Дадеся Ми (дана Мнѣ) *всяка власть на небеси и на земли* и пр., т. е. дано по человѣчеству, какъ Искупителю міра, а по Божеству І. Христосъ, какъ Сынъ Божій, Творецъ и Промыслитель всего (Кол. 1, 16. Евр. 1, 3), всегда имѣлъ эту власть. По поводу этихъ словъ Господа митрополитъ Филаретъ говоритъ: „царь предвозвѣщеннаго царства есть воскресшій Христосъ; Его царство есть небесное, потому что Его воскресшая жизнь очевидно есть уже не земная, а небесная и пренебесная, и такова же Его дѣятельность; но царство Его не ограничивается небомъ, а простирается и на всю землю, для того въ особенности, чтобы вѣрующихъ въ Него человѣковъ изъ земной, несовершенной, смертной жизни, посредствомъ благодатнаго возрожденія, возводить въ жизнь небесную, совершенную, въ блаженство царства небеснаго. Господь, вступая въ земную жизнь, *Себе умалилъ, зракъ раба пріимъ* (Фил. 11, 7), и тогда слава Божества Его была сокрыта; Его человѣчество только еще готовилось къ прославленію. Принеся Себя, по человѣчеству, за повинное предъ Богомъ наше всеродное человѣчество, въ очистительную жертву правосудію Бога Отца, Онъ пріобрѣлъ въ воскресеніи Своемъ прославленіе Своему человѣчеству, и вмѣстѣ надежду прославленія нашему всеродному человѣчеству. Туда, гдѣ отъ вѣка пребывалъ Онъ, какъ Богъ, теперь возшелъ, какъ Богочеловѣкъ—*превыше всѣхъ небесъ*“.

19. шедше оубо научите вся языки, крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа,	итакъ идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа,

Шедше (идите) *научите вся языки* (всѣ народы). Сначала Господь посылалъ апостоловъ съ проповѣдію только къ одному избранному Своему народу — Евреямъ (10, 5 — 6); такъ какъ соотвѣтственно божественному плану спасенія человѣковъ, евангеліе должно было быть возвѣщено сначала сему народу, которому обѣщанъ былъ и Мессія по пророчествамъ и въ средѣ котораго Онъ явился, а потомъ уже всѣмъ народамъ: потому что Господь искупилъ не одинъ только еврейскій народъ, а весь міръ. *Крестя*. Господь установилъ таинство крещенія, какъ видимый знакъ вступленія въ церковь Христову, подобно тому какъ въ ветхозавѣтное время знакомъ вступленія въ тогдашнюю церковь было обрѣзаніе (Быт. 17 гл.). Между тѣмъ въ крещеніи невидимымъ дѣйствіемъ Св. Духа человѣкъ очищается отъ грѣховъ и возрождается въ жизнь новую, святую, спасительную. *Во имя Отца и Сына и Святаго Духа*. Въ ветхозавѣтное время тайна Св. Троицы оставалась довольно скрытою, съ пришествіемъ же Спасителя она открыта всѣмъ ясно: Господь І. Христосъ нерѣдко поучалъ апостоловъ и о Богѣ Отцѣ, и о Себѣ, какъ Сынѣ Божіемъ, и о Духѣ Святомъ. При крещеніи же Христовомъ всѣ три лица Св. Троицы явлены самымъ очевиднымъ образомъ: Богъ Отецъ гласомъ свидѣтельствовалъ объ І. Христѣ, какъ о Своемъ Сынѣ, а Духъ Святый сошелъ на Христа въ видѣ голубя. Такимъ образомъ слова Іисуса Христа апостоламъ о Св. Троицѣ на горѣ Галилейской не составляли для нихъ новаго, неизвѣстнаго ученія.

20. оучаще ихъ блюсти вся, елика заповѣдахъ вамъ: и се, азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка. Аминь.	уча ихъ соблюдать все, что Я повелѣлъ вамъ; и се, Я съ вами во всѣ дни до скончанія вѣка. Аминь.

Блюсти (соблюдать) *вся, елика заповѣдахъ* (все, что Я повелѣлъ) *вамъ*, т. е. и ученіе вѣры, преподанное Господомъ І. Христомъ, и постановленія и заповѣди, положенныя Имъ: потому что соблюденіе, т. е. знаніе и исполненіе сего составляетъ единственное средство ко спасенію. *И се Азъ* (Я) *съ вами во вся дни до скончанія вѣка.* Эти слова относятся не къ однимъ только Апостоламъ, а и ко всѣмъ вѣрующимъ, потому что апостолы не могли пробыть до скончанія вѣка. „Не говорите Мнѣ, какъ бы такъ говоритъ Господь, о препятствіяхъ со стороны обстоятельствъ, Я съ вами,—Я, разрушающій всѣ препятствія“ (Злат.). Это же самое говорилъ Господь, посылая на служеніе Божіе, напр., Моисея и Іезекіиля. *Аминь*, слово еврейское, значитъ: истинно, такъ. Т. е. все, что написано въ Евангеліи Матоея, то истинно, непреложно.

Спроситъ ли кто: почему Господь I. Христосъ не явился, по воскресеніи Своемъ, Іудеямъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Если бы Господь могъ обратить ихъ къ вѣрѣ, то не приминулъ бы явиться. Но Господь предвидѣлъ, что этого не могло быть. Сему научаетъ Онъ насъ чрезъ Лазаря. Ибо, когда воскресилъ Онъ сего четверодневнаго мертвеца, смердящаго и тлѣвшаго; когда, по гласу Его, сей мертвецъ, обвитый погребальными пеленами, всталъ предъ лицомъ всѣхъ: то и тогда не только не обратилъ ихъ къ вѣрѣ. но еще раздражилъ противъ Себя, такъ что они совѣщались убить и Его Самого и Лазаря (Іоан. 12, 10). Съ другой стороны, Іудеи подверглись бы болѣе жестокому наказанію, если бы Господь явился имъ, по воскресеніи, и они не увѣровали бы въ Него. Потому-то, щадя ихъ, хотя Самъ и скрывался отъ очей ихъ, но въ то же время, для обращенія ихъ, открывался въ знаменіяхъ и чудесахъ. Такъ слышать Петра говорящаго: *во имя Іисуса Христа востани и ходи* (Дѣян. 3, 6) не менѣе значило, какъ и видѣть Христа воскресшаго. Когда воскресшій Христосъ явился ученикамъ, то и между ними нашелся одинъ невѣрующій Ѳома, который для увѣренія своего требовалъ вложить персты свои въ язвы гвоздинныя, осязать ребра Христовы. Если же ученикъ оный, который три года жилъ со Христомъ, участвовалъ въ трапезѣ Господней, былъ свидѣтелемъ величайшихъ Его знаменій и чудесъ, слушалъ Его бесѣды и уже видѣлъ Его воскресшимъ, и при всемъ томъ не прежде повѣрилъ, какъ когда узрѣлъ самыя язвы гвоздей и копія; то, скажи мнѣ, какъ увѣровалъ бы въ Него весь міръ потому только, что всѣ видѣли Его въ то время воскресшимъ? Кто дерзнетъ утверждать сіе?“

ОГЛАВЛЕНІЕ.

Стр.

ГЛАВА VIII.

ГЛАВА IX.

ГЛАВА X.

ГЛАВА XI.

ГЛАВА XII.

ГЛАВА XIII.

ГЛАВА XIV.